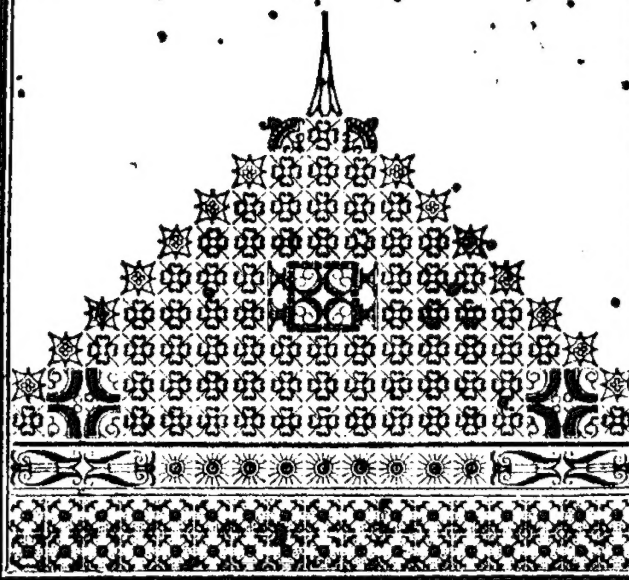


الجزء الثاني من تفسير الشيخ الأبرار العارف
بالحق تعالى العلامة محيي الدين بن عربي
أعاد الله علينا من بركاته آمين



سورة مرزيم

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(كهيعص) قد تقدم فيما سلف ان كل طالب ينادى ربه ويدعوه انما يستحق الاجابة اذا دعاه بلسان الحال وناداه باسمه الذي هو مصدر مطلوبه بحسب اقتضاء استعداده في ذلك الحال علم أو لم يعلم اذا العطاء والقبض لا يصحكون الا بحسب الاستعداد والاستعداد لا يطلب الا مقتضى ذلك الاسم فيجيبه بتجلى ذلك الاسم الذي يجبر نقصه ويقضى حاجته بافاده مطلوبه كما أن المريض اذا قال يا رب افراده يا شافي اذا الحق يبريه بذلك الاسم عند اجابته وكذا الفقير اذا ناداه اجاه باسمه المفقى اذ هو ربه فنادى زكريا عليه السلام ربه ليهب له وليا يقوم مقامه في امر الدين وتوسل اليه بأمرين واعتذر اليه معتلا بأمرين

* (بسم الله الرحمن الرحيم)
كهيعص ذكر رحمت ربك
عبده زكريا اذ نادى ربه نداه
خفيا

توسل بالضعف والشيخوخة والوهن والعجز عن القيام بأمر الدين
في قوله (وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا) فأجابه باسمه الكافي
فكفاه ضعفه وأعطاه القوة وأيده بالولد ثم بعنايته به قديما
بقوله (ولم أكن بدعائك رب شقيا) فأجابه باسمه الهادي وهداه الى
مطلوبه بالبشارة والوعد لأن العناية المقتضية للسعادة المستلزمة
لسلب الشقاوة كما أشار إليها بلازمها عبارة عن علمه تعالى في الازل
بعين في العدم وتقتضي باستعدادها سعادة تناسبها وهو عين ارادته
تعالى ذلك الكمال لها عند وجودها فلا بد من هداية لها اليه والهداية
انما تتم بالتوفيق وهو ترتيب الاسباب الموافقة لذلك المطلوب المؤدية
اليه ولم يجدها موافقة ووجد خلافها تخاف واعتذر اليه بالخوف
من المولى لعدم صلاحيتهم لذلك فأجابه باسمه الوافي فوقاه شرهم
وبامتناع وجود الولي من نسله لعدم الاسباب بقوله (وكانت امرأتى
عاقرا) فأجابه باسمه العليم لأنه علم عدم الاسباب الذي تعلل به محتجباها
عن المسبب وعلم وجوده مع عدمها وما علمه لا بد من كونه كما قالت
الملائكة لامرأة ابراهيم عليه السلام بذلك قال ربك انه هو الحكيم
العليم ولما بشره بالولد وهداه الى مقتضى العلم تعجب منه لضراوته
في عالم الاسباب بالحكمة وكرر التعلل بعدم الاسباب بقوله (أنى
يكون لى غلام) الخ لأنه كان يطلب ولدا حقيقيا لى أمره ويحذو حذوه
ويسلك طريقه في القيام بأمر الدين وان لم يكن من نسله لعدم أهلية
مواليه لذلك فكرر البشارة وهداه الى سهولة ذلك في قدرته فالتمس
علامة تدل عليه فهذه اليها وأنجز وعده باسمه الصادق فرجه بهبة
يجي له فاقتضت الاحوال الاربعة مع حال الوعد والبشارة اجابته
بالرجعة عليه بالاسماء الخمسة فعلى هذا يكون (ك) اشارة الى
الكافي الذي اقتضاه حال ضعفه وشيخوخته وعجزه و(هـ) اشارة
الى الهادي الذي اقتضاه عنايته به و(ي) اشارة الى

قوله لان العناية الخ كذا في
الاصل ولعل الناقل أخله
وليحذر اه

قال رب انى وهن العظم مني
واشتعل الرأس شيبا ولم أكن
بدعائك رب شقيا وانى خفت
المولى من وراى وكانت
امرأتى عاقرا

الواقى الذى اقتضاه حال خوفه من الموالى و (ع) اشارة الى العالم
الذى اقتضاه لظهوره لعظم الاسباب و (ص) اشارة الى الصادق
الذى اقتضاه الوعد و مجموع الاسماء الخمسة هو الرحيم بهية الولد
واقاضة مطلوبة في هذه الاحوال فذكر هذه الحروف وتعدادها اشارة
الى أن ظهور هذه الصفات التى حصل بها هذه الاسماء هو ظهور
رحمة عبده زكريا وقت نداءه وذكرها ذكر تلك الرحمة التى هى وجود
يحيى عليه السلام ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما (ك)
عبارة عن الكافى و (هـ) عن الهادى و (ى) عن الواقى و (ع) عن
العالم و (ص) عن الصادق والله أعلم والتطبيق أن يقال نادى زكريا
الروح فى مقام استعداد العقل الهولانى نداء خفيا واشتكى ضعفه
وتوسل بعنانيه واشتكى خوف موالى القوى النفسانية وعقر امرأة
النفس بولذ القلب (فهب لى من لذنك وليا يرثى ويرث من آل يعقوب)
العقل الفعال (وأجعل رب رضى) موصوفا بالكمالات المرضية
(نبشرك بغلام) القلب (اسمه يحيى) حياته أبدا (رب اجعل لى آية)
أوصل بها اليه (آيتك ألا تكلم) ناس الخواص بالشواغل الحسية
والمخالطة بالامور الطبيعية (فأوحى اليهم أن سبحوا) أى كونوا على
عبادتكم المخصوصة بكل واحد منكم بإلزامه وترك الفضول دائما
(يا يحيى) القلب (خذ) كتاب العلم المسمى بالعقل الفرقانى (وآتيناه
الحكم) أى الحكمة (صيبا) قريب العهد بالولادة المعنوية
(وحنانا من لدنا) أى رحمة بكل تجليات الصفات (وزكاة) أى
تقديسا وطهارة بالتجرد (وكان تقيا) مجتنبيا صفات النفس (وبرا
بالدبة) الروح والنفس (وسلام عليه) أى تنزهه وتقدس عن ملائسة
المواد (يوم ولد يوم يموت) بالقضاء فى الوحدة (ويوم يبعث) بالبقاء بعد
القضاء (حيا) بالله (واذكر فى الكتاب مريم اذا تبذرت من أهلها مكانا
شرقيا) المكان الشرقى هو مكان العالم القدسى لاتصالها بروح

فهب لى من لذنك وليا يرثى ويرث
من آل يعقوب وأجعل رب
رضيا بازكريا أنا نبشرك بغلام
اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا
قال رب أنى يكون لى غلام
وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت
من الكبر عتيا قال كذلك قال
ربك هو على هين وقد خلقتك
من قبل ولم تك شيئا قال رب
اجعل لى آية قال آيتك ألا
تكلم الناس ثلاث ليل سويا
فخرج على قومه من المحراب
فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة
وعشيا يا يحيى خذ الكتاب
بقوة و آتيناك الحكم صيبا
وحنانا من لدنا وزكاة وكان
تقيا وبرا بالدبة ولم يكن جبارا
عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم
يموت ويوم يبعث حيا واذكر
فى الكتاب مريم اذا تبذرت من
أهلها مكانا شرقيا

القدس عند تجردها واتبازها عن ممكن الطبيعة ومقتز النفس وأهلها
 القوى النفسانية والطبيعية * والجلاب الذي اتخذه من دونهم
 هو حظيرة القدس المنوع من أهل عالم النفس بحجاب الصدر الذي
 هو غاية مبلغ علم القوى المادية ومدى سيرها ومالم تترق الى العالم
 القدسي بالتجرد لم يمكن ارسال روح القدس اليها كما أخبر عنه تعالى
 في قوله (فأرسلنا اليها روحنا) وانما تمثل لها بشرا سوى الخلق حسن
 الصورة لتأثر نفسها به ونستأنس فتتجزل على مقتضى الجبلة
 ويسرى الاثر من الخيال في الطبيعة فتتجزل شهوة فتتزل كما يقع
 في المنام من الاحتلام وتنقذ نطفتها في الرحم فيخلق منه الولد
 وقدمر أن الوحي قريب من المنامات الصادقة لهذه القوة البدنية
 وتعطلها عن أفعالها عنده كما في النوم فكل ما يرى في الخيال من
 الاحوال الواردة على النفس الناطقة المسماة في اصطلاحنا قلبا
 والاتصالات التي لها بالارواح القدسية يسرى في النفس الحيوانية
 والطبيعية وينفعل منه البدن وانما يمكن تولد الولد من نقطة واحدة
 لانه ثبت في العلوم الطبيعية ان معنى الذكر في تكوين الولد بمنزلة
 الانثى في الجن ومضى الاثني بمنزلة اللبن أي العقد من معنى الذكر
 والانعقاد من معنى الاثني لاعلى معنى ان معنى الذكر بتفرد بالقوة
 العاقدة ومعنى الاثني بالقوة المنعقدة بل على معنى أن القوة العاقدة
 في معنى الذكر أقوى والمنعقدة في معنى الاثني أقوى والالم يمكن أن
 يتحد اشيا واحدا ولم ينعقد معنى الذكر حتى يصير جزءا من الولد فعلى
 هذا اذا كان مزاج الاثني قويا كوربا كما تكون أم مزاجية النساء
 الشريفة النفس القوية القوى وكان مزاج كبدها حارا كان المني
 المنفصل عن كليتها اليمنى أحر كثيرا من الذي يتفصل عن كليتها
 اليسرى فاذا اجتمعا في الرحم وكان مزاج الرحم قويا في الامساك
 والجذب قام المنفصل من الكلية اليمنى مقام الذكر في شدة قوة العقد

فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا
 اليها روحنا فقتل لها بشرا سويا
 قالت انى أعوذ بالرحمن منك
 ان كنت تقيا قال انما أنا
 رسول ربك لأهب لك غلاما
 زكيا قالت انى يكون لى غلام
 ولم يمسنى بشرا ولم ألبغيا
 قال كذلك قال ربك هو على
 هين

والمنفصل من الكلية اليسرى مقام منى الاثنى فى قوة الانعقاد
فيتخلق الولد هذا وخصوصا اذا كانت النفس متبادرة بروح القدس
متقوية يسرى انزالاتها به الى الطبيعة والبدن وبغير المزاج وعذ
جميع القوى فى أفعالها بالمدد الروحاني فيصير اقدر على أفعالها بما
لا ينضبط بالقياس والله أعلم (ولنجعله آية للناس) دالة على البعث
والتشور (ورحمة) مناعليهم تكميلهم به بالشرائع والخصم
والمعارف وهذا يتم بسبب فعلنا ذلك فهو صورة الرحمة الالهية
المعنوية (وكان أمرا مقضيا) فى اللوح مقدر فى الازل وعن ابن
عباس فاطمأنت اليه بقوله انما أنا رسول ربك لا هب لك غلاما
زكيا قد نام منها فتفخ فى جيب الدرع أى البدن وهو سبب انزالها على
ما ذكرنا كالغلة مثلا والمعانقة التى كثيرا ما يصير سببا للانزال وقيل
ان الروح الممثل لها هو روح عيسى عليه السلام عند نزوله واتصاله
بها وتعلقه بنطفته لوالده الحق أنه روح القدس لأنه كان السبب الفاعل
لوجوده كما قال لاهب لك غلاما زكيا واتصال روح عيسى بالنطفة
انما يكون بعد حصول النطفة فى الرحم واستقرارها فيه ريثما تنزع
وتتحد وتقبل من اجاصالحا لقبول الروح (فاتبذت به) أى معه
(مكناقصيا) أى بعيدا من المكان الاول الشرقى لانها وقعت به
فى المكان الغربى الذى هو عالم الطبيعة والافق الجسماني ولهذا قال
(فأجاءها الخاض الى جذع النخلة) نخلة النفس (فناداها من تحتها)
أى ناداها جبريل من الجهة السفلية بالنسبة الى مقامها من القلب
أى من عالم الطبيعة الذى كان حزنها من جهته وهو الحمل الذى هو
سبب تشورها واقتضاها (ألا تحزنى قد جعل ربك تحنك سرى) أى
جدولا من غرائب العلم الطبيعى وعلم توحيد الافعال الذى خص الله
بها واصطفاك كما رأيت من تولد الجنتين من نطفتك وحدها (وهزى
اليك بجذع) نخلة نفسك التى بسقت فى سماء الروح باتصالك بروح

ولنجعله آية للناس ورحمة
مناوكان أمرا مقضيا فحمله
فاتبذت به مكناقصيا فأجاءها
الخاض الى جذع النخلة قالت
بالتنى مت قبل هذا وكنت
نسيانسيا فناداها من تحتها
ألا تحزنى قد جعل ربك تحنك
سرى وهزى اليك بجذع النخلة

تساقط عليك رطباً جنياً فكلني واشربي وقزى عينا فاماترين من البشر أحمداً فقولني اني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا * (٧) * فأنت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا يا أخت هرون

ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا فأشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكوة ما دمت حيا وبرا بوالدي ولم يجعلني جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يعترون ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه اذ قضى أمرنا ما يقول له كن فيكون وان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون واذكر في الكتاب

القدس واخضرت بالحياة الحقيقية بعد يسها بالريضة وجفافها بالحرمان عن ماء الهوى وحياته وأثرت المعارف والمعاني أى حركتها بالفكر (تساقط عليك) من ثمرات المعارف والحقائق (رطباً جنياً فكلني) أى من فوقك رطب الحقائق والمعارف الالهية وعلم تجليات الصفات والمواهب والاحوال (واشربي) من تحتك ماء العلم الطبيعي وبدائع الصنع وغرائب الافعال الالهية وعلم التوكل وتجليات الافعال والاخلاق والمكاسب كما قال تعالى لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (وقزى عينا) بالكمال والولد المبارك الموجود بالقدرة الموهوب بالعناية (فاماترين من البشر أحمداً) أى من أهل الظاهر المحبوبين عن الحقائق بظواهر الاسباب وبالصنع والحكمة عن الابداع والقدرة الذين لا يفهمون قولك ولا يصدقون بك وبجالك لوقوفهم مع العادة واحتجابهم بالعقول المشوبة بالوهم المحجوبة عن نور الحق (فقولني اني نذرت للرحمن صوما) أى لا تكلمهم في أمر شياً ولا تعاديهم فيما لا يمكنهم قبله حتى ينطق هو بجماله (والسلام على) في المواطن الثلاثة كما على يحيى لكون ذاتي مجردة مقدسة لا تحتجب بالمواد حتى في الطفولة اذ معنى السلام التنزه عن العيوب اللاحقة بواسطة تعلق المادة (ذلك عيسى بن مريم قول الحق) أى كلمته التي هي عبارة عن ذات مجردة أزلية كما مر غير مرة (ما كان لله أن يتخذ من ولد) لامتناع وجود شئ آخر معه (سبحانه) عن أن يوجد معه شئ (فانما يقول له كن فيكون) أى يبدعه بمجرد تعلق ارادته به من غير زمان (انا نحن نرث الارض ومن علم) في القيامة الكبرى بالفناء المطلق والشهود الذاتي * الصدق أصل كل فضيلة وملاك كل كمال وخيرة كل مقام واستعداد كل موهبة (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) مما سوى الله من الاكوان التي تطلبها وتنسب التأثير اليها (ولا يغني عنك شياً) في الحقيقة لعدم

ابراهيم انه كان صدقاً نبياً اذ قال لايه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شياً

تأثيره (قد جاءني من العلم) أي التوحيد الذاتي (سلام عليك)
 أي جرد الله ذاتك عن المواد التي احتجبت بها (بأسْتَغْفِرُكَ رَبِّ)
 سأطلب منه سر ذاتك بنوره ومحو غشاوات صفاتك بصفاته ودناءة
 هيئات نفسك بأفعاله إن أمكن (أنه كان مخلصا) بالكسر أي مجزئا
 ذاته وعلمه في السلوك لوجه الله لم يلتفت إلى ما سواه من وجهة حتى
 صفاته تعالى بل نفاها عن ذاته وهو ما زاغ البصر وما طغى بقوله أرفى
 أنظر اليك ومخلصا بالفتح أي أخلصه الله عن أنايته وأفنى البقية منه
 نخلص من الطغيان المذكور بالتجلى الذاتي التام واستقام بتمكن
 الله إياه كما قال فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما
 أفاق قال سبحانك تبت إليك من ذنبي ظهور الانانية (وكان رسولا
 نبيا) مقام الرسالة دون مقام النبوة لكونها مبينة للأحكام كالللال
 والحرام فنبهة على الأوضاع كالصلاة والصيام فهي متعلقة ببيان
 أحكام المكلفين وأما النبوة فهي عبارة عن الانباء عن المعاني
 الغيبية كاحوال المعاد والبعث والشور والمعارف الالهية
 كتعريف الصفات والاسماء وما يليق بالله من التمجيدات
 والتمجيدات والولاية فوقهما جميعا لكونها عبارة عن الفناء
 في ذات الله من غير اعتبار الخلق فهي أشرف المقامات لكونها تتقدم
 عليهما لانها ما لم تحصل أو لا يمكن النبوة ولا الرسالة لكونها مقومة
 اياهما ولهذا قدم كونه مخلصا في القرآن بالفتح وأخرت النبوة عن
 الرسالة لكونها أشرف وأدل على المدح والتعظيم منها ولم يؤخر
 الولاية عنهم باعتبار الشرف لانها وان كانت أشرف لكنها باطنية
 لا يعرف شرفها وفضلها الا الافراد من العرفاء المحققين المختصين
 بدقة النظر دون غيرهم فلا يفيد المدح والتعظيم ولا الاقتصار عليها
 بقوله مخلصا وان كانت أشرف لانها قد توجد بدونها بخلاف العكس
 فلا يحسن وصفه الاعلى هذا الترتيب (ونادى بناء من جانب الطور

يا أبت اني قد جاني من العلم ما لم
 يأتك فاتبعني أهلك صراطا
 سويا يا أبت لا تعبد الشيطان
 ان الشيطان كان للرجن عسبا
 يا أبت اني أخاف أن يمسك
 عذاب من الرجن فتكون
 للشيطان وليا قال أراغب
 أنت عن آلهتي يا ابراهيم لئن لم
 تنته لأرجنك واهجرني مليا
 قال سلام عليك سأستغفر لك
 ربي انه كان بي حفيوا وأعتزلكم
 وما تدعون من دون الله وأدعوا
 ربي عسى ألا أكون بدعاء
 ربي شقيا فلما اعتزلهم وما
 يعبدون من دون الله وهبنا له
 اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا
 وهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا
 لهم لسان صدق عليا واذكر
 في الكتاب موسى انه كان مخلصا
 وكان رسولا نبيا ونادى بناء من
 جانب الطور

الايمن) أى طور وجوده الذى هو نهاية طور القلب فى مقام السر الذى هو محل المناجاة ولهذا قال (وقربناه نجيا) وسمى كليم الله وانما وصفه بالايمن الذى هو الاشرف والأقوى والأكثر بركة احترازا عن جانبه الايسر الذى هو الصدر لان الوحي انما يأتى من عالم الروح الذى هو الوادى المقدس (ورفعناه مكانا عليا) ان كان بمعنى المكانة فهو قربه من الله ورتبته فى مقام الولاية من عين الجمع وان كان بمعنى المكان فهو الفلك الرابع الذى هو مقر عيسى عليه السلام لما ذكر من كونه مركز روحه فى الاصل والمبدأ الاوّل لفيضانه اذا فاض عن محرّك فلك الشمس ومعشوقه (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن) معوا بالنفس من كل آية ظاهرها وبالقلب باطنها وفهموا بالسرّ حداثها وصعدوا بالروح مطلعها فشاءوا التكمّل موصوفا بالصفة التى تجلّى بها فى الآية (خرّوا سجدا) فنوا فى ذلك الاسم الذى تجلّى به عند ظهوره بتلك الصفة الكاشفة عن تلك الآية وبكوا اشتياقا الى مشاهدته بسائر الصفات المشتمل عليه ان رجح أو الله وهو بكاء القلب ان لم يكن مستلزما لبقاء النفس من خوف البعد كما قال الشاعر

ويكى ان نأوا شوقا اليهم * ويكى ان دنوا خوف الفراق

* اضاعوا صلاة الحضور لكونهم فى مقام النفس والحضور انما يكون بالقلب ولا صلاة الا به ولذلك الاحتجاب بصفات النفس عن مقام القلب لزم اتباع الشهوات (فسوف يلقون غيا) شرّ او ضلالا اذ كلما أعينوا فى اتباعها ازداد حجابهم فازداد ضلالهم وارتبكت الذنوب على الذنوب فازداد تورّطهم فيها كما قال عليه الصلاة والسلام الذنب بعد الذنب عقوبة للذنوب الاوّل (الامن تاب) عن الذنب الاوّل فرجع الى مقام القلب (وآمن) باليقين (وعمل صالحا) باكتساب الفضيلة (فاؤلئك يدخلون الجنة) المطلقة بحسب استحقاقهم ودرجتهم فى الايمان والعمل (ولا يظلمون) أى لا ينقصون مما اقتضاء

الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا واذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادقا للوعد وكان رسولا نبيا وكان بأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا واذكر فى الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا ورفعناه مكانا عليا أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبتنا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا نخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا الامن تاب وآمن وعمل صالحا فاؤلئك يدخلون الجنة ولا يظلمون

حالههم ومقامهم (شياً جنات عدن) مرتبة بحسب درجاتهم في مقام
النفس والقلب والروح (التي وعد الرحمن) المفيض بجلال النعم
واصولها وعرسها (عباده بالغيب) في حالة كونهم غائبين عنها
(الاسلاماً) أي ما يسلمهم من النقائص ويجردهم عن المواد من
المعارف والحكم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) أي دائماً وبكرة
في جنة القلب وقت ظهور نور شمس الروح وعشيا في جنة النفس
وقت غروبه (تلك الجنة) المطلقة التي تقع على واحدة منها (التي نورث
من عبادنا من كان تقياً) مطلقاً بحسب تقواه فان اتقى الرذائل
والمعاصي نورثه بجنة النفس أي جنة الآثام وان اتقى أفعاله بالتوكل
فله جنة القلب وحضور تجليات الأفعال وان اتقى صفاته في مقام
القلب فله جنة الصفات وان اتقى ذاته ووجوده بالصفا في الله فله جنة
الذات (وما تنزل الأبا من ربك) تنزل الملائكة واتصال النفس بالملا
الاعلى انما يكون بأمرين استعداد أصلي وصفاء فطري يناسب به
جوهر الروح العالم الاعلى واستعداد حالي بالتصفية والتزكية
ولا يكفي مجرد حصولها فيه بل الاعتبار هو الملائكة ألا ترى الى قوله
ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة كيف رتب
التنزل على الاستقامة التي هي التمكن الدال على الملكة والى قوله
في تنزل الشياطين تنزل على كل أفلة أثيم كيف أورد في حصول
استعداد تنزلهم بناء المبالغة الدال على الملكة والدوام فكذلك التنزل
الملائكة الاعلى الصديق الخير وهذا الاستعداد الثاني اذا اجتمع مع
الاول كان علامة اذن الحق وأمره اذا الفيض عام تام غير منقطع
فحين تأخر انما تأخر لعدم الاستعداد فلذلك الماستبطأ الوحى وقل
صبره نزلت أي وما تنزل باختيارنا بل باختياره وأمره ليس الا (له
ما بين أيدينا) من أطوار الجبروت التي فوقنا وتتقدم أطوارنا التي
وجوهنا اليها ولا يحيط علمنا بها (وما خلقنا) من أطوار الملكوت

شياً جنات عدن التي وعد
الرحمن عباده بالغيب انه كان
وعده ما تبيا لا يسمعون فيها
لغوا الاسلاما ولهم رزقهم
فيها بكرة وعشيا تلك الجنة
التي نورث من عبادنا من كان
تقياً وما تنزل الأبا من ربك له
ما بين أيدينا وما خلقنا

الارضية التي دون أطوارنا (وما بين ذلك) من الاموار المملوكية
 التي تقطن فيها كلهم في ملكة قهرة وتحت سلطنة أمره واحاطة علمه
 (وما كان ربك نسيا) ينسى شيئا يستعد لكل فلا يفيض عليه
 أو تاركا لمستحق بدون حقه بل يحيط بكل الاستعدادات علما ويفيض
 الكمال عليها وينزل مقتضاها مع الحصول دفعة فان تأخر الوحي فانما
 كان من جهتك لا من جهته هو (رب السموات والارض وما بينهما)
 يرب كلا منهما باسم يخصه ويدبره ويفيض ما يقتضيه حاله عليه قريب
 الكل بجميع أسمائه (فاعبده) بعبادتك التي يقتضيها حالك حتى
 تستعد لقبول الفيض ونزول الوحي ولا يكتفي وجود العبادة بتهيئة
 الاستعداد بالتصفية مرة أو مرتين بل الدوام على ذلك معتبرا فقدم على
 ذلك الصفاء الموجب للقبول (واصطر) لعبادته بالتوجه اليه على
 الدوام (هل تعلم له سميا) مثلا فقلتفت اليه وتقبل بوجهك نحو
 فيفيض عليك مطلوبك (ولم يك شيئا) في عالم الشهادة محسوسا أو شيئا
 يعتد به كما قال لم يكن شيئا مذكورا لان الوجود العيني في الازل قبل
 الخلق كلا وجودا لانظما في عين الجمع (لنحشرنهم والسياطين)
 أي لنحشرن المحجوبين المنكرين للبعث مع الشياطين الذين أغووههم
 واضلوههم عن الحق لان نفوس المحجوبين تناسب في الكدورة والبعد
 عن النور نفوس الشياطين فبالضرورة يحشرون معهم خصوصا اذا
 اتبعوهم في الاعتقاد (ثم لنحضرنهم حول جهنم) الطبيعة في العالم
 السفلي لاحتجابهم بالغواشي الهيولانية والفراشق الظلمانية
 في الهياكل السجنية مقرنين في الاصفا سرايلهم من قطران (جثيا)
 لا عرجاج هياكلهم بسبب عوج نفوسهم فلا يستطيعون قياما (ثم
 لننزعن من كل شيعة) أي لنخصن من كل فرقة من هو أشد غيبا على
 الرحمن بعذاب أشد على ما علمنا من حاله فحين أعلم به منه فنصلبه
 بعذاب هو أولى به (وان منكم الاواردها) أي لا بد لكل أحد عند

وما بين ذلك وما كان ربك نسيا
 رب السموات والارض وما بينهما
 فاعبده واصطر لعبادته هل
 تعلم له سميا ويقول الانسان
 انما مات لسوف اخرج حيا
 اولئك كرا الانسان انا خلقناه
 من قبل ولم يك شيئا فوربك
 لنحشرنهم والسياطين ثم
 لنحضرنهم حول جهنم جثيا
 ثم لننزعن من كل شيعة أيهم
 أشد على الرحمن غيبا ثم لنحن
 أعلم بالذين هم أولى بها صلبا
 وان منكم الاواردها

البعث والنشور أن يودع عالم الطبيعة لكونها مجاز عالم القدس (كان
على ربك حتما مقضيا) أى حكما جبر قلمه مقطوعا به ومن بعث برذر روحه
الى الجسد لا يمكنه الجواز على الصراط الا بالجواز على جهنم لان
المؤمن لما جاء أطفأ نوره لهبها فلم يشعر بها كما روى أنها تقول جز
يا مؤمن فان نورك أطفأ لهبى ولو سأله بعد دخول الجنة كيف كان
حالك فى النار لقال ما أحسست بها كما سئل الصادق عليه السلام
اتردونها أنتم أيضا فقال جزناها وهى خامدة وعن ابن عباس يردونها
كأنها اهالة وعن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض
أليس وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم وردتوها وهى خامدة وعنه
رحم الله انه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى برزخا فاجرا الا دخلها فتكون على
المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم عليه السلام حتى ان للنار
ضجيجا من بردها وأما قوله أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها
(ثم تنجي الذين اتقوا) لتجبرهم بالجواز على الصراط الذى هو سلوك
طريق العدالة الى التوحيد كالبرق (ونذر الظالمين) الذين نهوا نور
استعدادهم فى الظلمات أو وضعوه غير موضعه (فيها جثيا) لحر الك
بهم لتوردهم فى المواد الظلمانية كما قال عليه السلام الظلم ظلمات يوم
القيامة (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) أى كما يمد أهل الضلالة
فى ضلالتهم بالخذلان متمايزا دافيه ضلالهم واحتجابهم كلما معنوا
فى جهلهم ورذائلهم كذلك يزيد الله المهتدين بالتوفيق كلما عملوا بما
علموا استعدادا لقبول علم آخر فور ثوبه كما قال عليه السلام من عمل بما
علم أورثه الله علم ما لم يعلم فيزيدهم عند العمل بمقتضى العلم اليقيني عين
اليقين وعند العمل بمقتضاه حق اليقين (والباقيات الصالحات) من
العلوم والفضائل (خير عند ربك ثوابا) لادائها الى التجليات الوصفية

كان على ربك حتما مقضيا ثم تنجي
الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها
جثيا واذاتلى عليهم آياتنا
بينات قال الذين كفروا للذين
آمنوا أى العريقين خيرا مقاما
وأحسن ندبا وكم أهلكنا
قبلهم من قرنهم أحسن
إنما نأورثها قل من كان
فى الضلالة فلم يرد له الرحمن
متدا حتى اذا رأوا ما يوعدون
أما العذاب وأما الساعة
فسيعلمون من هو شر مكانا
وأضعف جندا ويزيد الله
الذين اهتدوا هدى والباقيات
الصالحات خير عند ربك ثوابا

والجنات القلبية (وخير مردًا) بالرجوع الى الذات الاحدية (ألم تر أنا
ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) قدم في باب تنزل الملائكة
أن النفوس الخيرة تستمد من الملكوت والملائكة السماوية للاتصالها
بهم في الصفاء والتجرد والنورية والنفوس الشريرة تستمد من النفوس
المظلمة الارضية لمناسبتها اياهم ومجانستها لهم في الظلمة والكدورة
والخس فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة ظلمتهم وتعاديتهم
في الغواية والاحتجاب حيث تنزل عليهم الشياطين دائماً تؤزهم أى
تحرّضهم وتخذلهم بالقاء الوسوس والهوا جس من أنواع الشر على
التوالى (انما عهد لهم عداً) أى أنفاسهم المقربة لهم الى المصير الى
وبال كفرهم وأعمالهم وعذاب هاتين وعقائدهم فان لكل أجلاً
معيناً سيصير اليه عن قريب (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً) انما
ذكر اسم الرحمن لعموم رحمته بحسب مراتب تقواهم كما ذكر في قوله
من كان تقياً ولهذا الماسم معها بعض العارفين قال ومن كان مع الرحمن
فالى من يحشر فأجاب بعضهم بقوله من اسم الرحمن الى اسم الرحمن
ومن اسم القهار الى اسم اللطيف فان المتقّين عن المعاصي والذائل
وصفات النفس الذى هو فى أول درجة التقوى قد يحشر الى الرحمن
فى جنة الافعال ثم الصفات ثم بعد الوصول الى الله فى جنة الصفات له
سير فى الله بحسب تجليات الصفات واذا انتهى السير الى الذات يكون
السير سيرا لله وفداً مكرمين (ونسوق المجرمين) لاعمالهم الخبيثة
(الى جهنم) الطبيعة (ورداً) كأنهم ابل عطاش فيورد هم النار
(لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً) هذا العهد هو
ما عاهد الله أهل الايمان من الوفاء بالعهد السابق بالتوبة والانابة
اليه فى الصفاء الثانى بعد الصفاء الاول وذلك الانسلاخ عن حجب
صفات النفس والاتصاف بصفات الرحمن والاتصال بعالم القدس
الذى هو حضرة الصفات ولهذا ذكر اسم الرحمن المعطى لاصول النعم

وخير مردًا أفرايت الذى
كفرا يا ياتنا وقال لاؤتين مالا
ولداً أطلع الغيب أم اتخذ
عند الرحمن عهداً كلا سكتب
ما يقول ونعذله من العذاب
مدا وزنه ما يقول وياتينا
فردا واتخذوا من دون الله
آلهة ليس كواهم عزا
كلا سيكفرون بعبادتهم
ويكونون عليهم ضداً ألم تر
انا أرسلنا الشياطين على
الكافرين تؤزهم أزا فلا
تعجل عليهم انما عهد لهم عداً
يوم نحشر المتقين الى الرحمن
وفداً ونسوق المجرمين الى
جهنم وردا لا يملكون الشفاعة
الا من اتخذ عند الرحمن عهداً

وجلا ثلها المشتل على سائر الصفات اللطيفة أى لا يملك أحد أن
يشفع له بالإمامة ادا الملكوتية والانبوار القدسية الامن استعد لقبول
الرحمة الرحمانية. واتصل بالجناب الالهى بالعهد الحقيقى وعن ابن
مسعود ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه ذات يوم أى عجز
أحدكم ان يتخذ عند كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض
عالم الغيب والشهادة انى اههد اليك أنى أشهد ان لا اله الا أنت
وحدك لا شريك لك مؤان محمد عبدك ورسولك وانك ان تكفى الى
نفسى تقرى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لائق الابرحتك
فاجعل لى عهد اتوجنيه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد (ان كل من
فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) لكونهم فى حيز الامكان
وممكن العدم لا وجود لهم ولا كمال الابه افاض باسم الرحمن
وجودهم وكما لا لهم فهم أنفسهم ليسوا بشىء فلولم يعبدوه حق عبادته
باستعدادات اعيانهم فى العدم لما وجدوا ولولم يعبدوه بعد الوجود
بالقيام بحقوق نعمه التى أنعمها عليهم لما كملوا فهم مربوبون مجبورون
وفى طى قهره وملكته مقهورون (لقد أحصاهم) فى الازل بافادة
اعيانهم واستعداداتهم الازلية من فيضه الاقدس وتعيينها بعلمه
(وعدهم عدا) فاهياتهم وحقائقهم انما هى صور معلومات ظهرت
فى العدم بمحض عالميته وبرزت الى الوجود بفيض رحانيته فكيف
تمائله وتناسبه (وكلهم آتبه يوم القيامة) الصغرى منفردا مجردا عن
الاسباب والإعوان كما كان فى النشأة الاولى ويوم التمامة الوسطى
(فردا) من العلائق البدنية مجردا عن الصفات النفسانية والقوى
الطبيعية وأما فى القيامة الكبرى فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك
ذوالجلال والاکرام (ان الذين آمنوا) الايمان الحقيقى العلمى
أو العيني (وعملوا الصالحات) من الاعمال المزكية المفضية المعدة
لقبول تجليات الصفات بالتجرد عن ملابس صفاتهم (سيجعل لهم

وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد
جئتم شيئا ادا تكاد السموات
تتفطرن منه وتنشق الارض
وتخر الجبال هدا أن دعوا
للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن
أن يتخذ ولدا ان كل من
فى السموات والارض الا آتى
الرحمن عبدا لقد أحصاهم
وعدهم عدا وكلهم آتبه يوم
القيامة فردا ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات سيجعل لهم

الرحمن ودا) كما قال لا يزال العبد يتقرب الى تائب النوفل حتى أحبه
فاذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي
يبطش بها وفي الحقيقة هذا الوداثر وتتيجه العناية الاولى المستفادة
من قوله يحبهم ويحبونه فاذا أحبه قبل الظهور فيمكن الغيب بحجة
الاجتناب ألزمه حبه لله عند البروز وحركه الى الوفاء بالعهد السابق
فتجد ذلك العهد بالعقد اللاحق الذي هو العهد مع الله بالوفاء بذلك
في متابعة الحبيب المطلق كما قال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
الله وان صحت المتابعة في الاعمال والاحوال أحبه الله بحجة
الاصطفاء فوق المحبة التي هي ثمرة المحبة الاولى لكون الاولى عينية
كاسنة ولكونها كالمية بارزة وقعت محبته في قلوب الخلق وظهر له
القبول عند أهل الايمان الفطري وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله اذا أحب الله عبدا يقول الله تعالى يا جبريل قد أحبت
فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء ان الله تعالى قد
أحب فلانا فاحبوه فيحبه أهل السماء ثم يضع له المحبة في الارض
وعن قتادة ما أقبل عبد الى الله الا أقبل الله بقلوب العباد اليه وهذا
معنى قوله سيجعل لهم الرحمن ودا والله أعلم

﴿سورة طه عليه السلام﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(طه) الطاء اشارة الى الطاهر والهاء الى الهادي وذلك ان النبي صلى
الله عليه وسلم من شدة حزنه وتعطفه على قومه لكونه صورة الرحمة
ومظهر المحبة تأسف من عدم تأثير التنزيل في ايمانهم واستشعر البقية
كما ذكر في قوله لعلك باخع نفسك على آثارهم ورا في الرياضة
فكان يحكي الليالي بالتهجد وبالغ في القيام حتى تورمت قدماء فاخبر
ان عدم ايمانهم ليس من جهتك بل من جهتهم وغلط حجابهم أعدم

الرحمن ودا فانما يسرناه
بلسانك لتبشيره المتقين وتنذر
به قوما لدا وكم أهلكنا قبلهم
من قرن هل تحس منهم من
أحد أو نسمع لهم ركزا
(بسم الله الرحمن الرحيم)

استعدادهم لالبقاء صفات نفسك أو بقية انانيتك أو وجود نقصك
وقصورك في الهداية كما استشعرت فلا تتعب نفسك ونودي باسمين
من أسماء الله تعالى والين على نزاهته عن الامرين المذكورين وجود
البقية أو القصور عن الهداية فقل ياطاهر عن لوث البقية يا هادي
(ما انزلنا عليك القرآن لتشقى) وتتعب بالرياضة لكن لتذكير من يلين
قلبه ويستعد لقبوله بعد صفاتك وطهارتك وقد حصل الامر ان
بحمد الله وكنت كاملاً مكملاً وما المقصود بالرياضة الا هذان
الامر ان اللذان ظهرا فيك تجلينا عليك بالاسمين المذكورين
فلم تتعب نفسك وانما يحصل الاهتداء بهدايتك لقسوة القلوب التي
هي ضد الخشية واللين الذي هو شرط في حصوله للقصورك ويجوز
أن يكون قسماً لانداء أي اقسام بالاسمين اللذين يربيهما ويتجلى بهما له
لافادة التزكية والتخلية اذ المقصود بالانزال حصول أثرهما فيك
لا التعب والمشقة وقد حصل فلا تفرط في الرياضة ولهذا المعنى سمي
آل محمد آل طه أي يحصل المعنيين لهم وظهور مسمى الاسمين فيهم
(تنزيلاً من خلق الارض) الى قوله (له الاسماء الحسنى) معناه أنزلناه
تنزيلاً من اتصف بجميع الصفات الجمالية والجلالية فكان لذاتك
لصيب من جميعها والانداء ممكنك قبوله وجملة اذ الاثر الوارد لا بد وان
يناسب المورد كما تناسب المصدر فلما كان مصدره الذات الموصوفة
بجميع الاسماء الحسنى وجب أن يكون مورده الذي هو ذاتك كذلك
موصوفة بهما فيخلق السموات العلوا والارض أي عالم الارواح
وعالم الاجسام الذي هو الجسم المطلق وجعلها حجب جلالة الساترة
لجماله كذلك حجبك بسموات طبقات غيوبك من الحجب السبعة
المذكورة التي هي روحانيتك ومراتب كمالك وارض شهادتك التي
هي يدك (الرحمن) أي ربك الجليل المحتجب بحجب المخلوقات لجلاله
هو الجليل المتجلى بجمال رحمته على الكل اذ لا يخلو شيء من الرحمة

ما انزلنا عليك القرآن لتشقى
الاتذكرة لمن يخشى تنزيلاً من
خلق الارض والسموات العلى
الرحمن على العرش

الرحمانية والالم بوجود ولهذا اختص الرحمن به دون الرحيم لامتناع
عموم الفيض لكل الالهة فكما استوى على عرش وجود الكل بظهور
الصفة الرحمانية فيه وظهور أثرها أى الفيض العام منه الى جميع
الموجودات فكذا استوى على عرش قلبك بظهور جميع صفاته فيه
ووصول أثرها منه الى جميع الخلائق فصرت رحمة للعالمين وصارت
نبوتك عامة خاتمة فعنى الاستواء ظهوره فيه سويانا ما اذ لا يطابق
كلها مظهر غيره فلا يستوى ولا يستقيم الاعليه ولذلك لم يكن له عليه
السلام ظل اذ لم يبق من ذاته مع صفاته بقية لم تتحقق بالحق بالبقاء
بعد القضاء التام (له ما فى السموات) الى قوله (وما تحت الثرى) بيان
لشمول قهره وملكوته لكل أى كلها تحت ملكته وقهره وسلطنته
وتأثيره لا توجد ولا تهرى ولا تسكن ولا تنير ولا تثبت الا بأمره
وكذلك فثبت بالكلية مقهورة بوحدايته وفناء قهاريته لا تسمع ولا
تبصر ولا تبطش ولا تغشى الاب وبأمره (وان تجهر بالقول فانه يعلم
السر وأخفى) بيان لكل لطفه أى علمه نافذ فى الكل يعلم ظواهرها
وبواطنها والسر والسر فكذا ان تجهر وان تخفت فيعلم بجهر
وتخفت ولما كانت الصفات المذكورة هى الاتهامات التى لا صفة
الاعتق شمولها ولا اسم الا كان مندرجا فى هذه الاسماء المذكورة ولم
تتكرر الذات بها قال (الله) أى ذلك المنزل الموصوف بهذه الصفات
هو الله (لا اله الا هو) لم تتكرر ذاته الاحدية وحقيقة عو يته بها ولم
يتعد فهو هو فى الابد كما كان فى الازل لا هو الا هو ولا موجود سواء
باعتبار واحديته ومصدريته لما ذكر (له الاسماء الحسنى) التى هى
ذاته مع اعتبار تعيينات الصفات (اذ رأى نارا) هى روح القدس
التي تنقدح منها النور فى النفوس الانسانية رآها باكمال عين بصيرته
بنور الهداية (فقال لاهله) القوى النفسانية (امكنوا) اسكنوا
ولا تهرى كوا اذ السيرة انما يصير الى العالم القدسي ويتصل به عند

له ما فى السموات وما فى الارض
وما بينهما وما تحت الثرى
وان تجهر بالقول فانه يعلم
السر وأخفى الله لا اله الا هو
له الاسماء الحسنى وهل انالك
حديث موسى اذ رأى نارا
فقال لاهله امكنوا

هذه القوى البشرية من الخواش الظاهرة والباطنة الشاغلة لها (انى
 آتست نارا) أى رأيت نارا (لعل آتبيكم منها بقبس) أى هيئة نورية
 اتصالية ينتفع بها كلكم فيتصور وتصير ذاته فضيلة (أو أجد على النار)
 من يهدينى بالعلم والمعرفة الموجب للهداية الى الحق أى اكتسب
 بالاتصال بها الهيئة النورية أو الصور العلية (فلما أتاناها) أى اتصل بها
 (نودى) من وراء الحجب النارية التى هى سرادقات العزة والجلال
 المحتجبة بها الحضرة الالهية (يا موسى انى أنا ربك) محتجبا بالصورة
 النارية التى هى أحد أستار جلالى متجليا فيها (فاخلع نعليك) أى
 نفسك وبدنك أو الكونين لانه اذا تجرد عنهما فقد تجرد عن الكونين
 أى كما تجردت بروحك وسررك عن صفاتهما وهما حتى اتصلت
 بروح القدس تجرد بقلبك وصدرك عنهما بقطع العلاقة الكلبية ومحو
 الآثار والقضاء عن الصفات والافعال وانما سماهما نعلين ولم يسمهما
 ثوبين لانه لو لم يتجرد عن ملابسهما لم يتصل بعالم القدس والحال حال
 الاتصال وانما أمره بالانقطاع اليه بالكلمة كما قال وتبتل اليه تبتلا
 فكأنه بقيت علاقته بهما والتعلق بهما يسوق قدمه التى هى
 الجهة السفلية من القلب المسماة بالصدر فهم ما بعد التوجه الروحى
 والسرى فهو القدس فأمره بالقطع عنهما فى مقام الروح ولهذا علل
 وجوب الخلع بقوله (انك بالواد المقدس طوى) أى عالم الروح المنزه
 عن آثار التعلق وهىئات اللواحق والعلائق المادية المسمى طوى
 لطفى أطوار الملكوت وأجرام السموات والارضين تحته ولقد صدق
 من قال أمر بخلافهما لكونهما من جلد حار ميت غير مدبوغ وقيل
 لما نودى وسوس اليه الشيطان انك تنادى من شيطان فقال أفرق به
 انى أسمع من جميع الجهات التى بجميع اعضاءى ولا يكون ذلك
 الا بئداء الرحمن (وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى) هذا وعد بالاصطفاء
 الذى كان بعد التجلى التام الذى جعل جبل وجوده دكا

انى آتست نارا على آتبيكم منها
 بقبس أو أجد على النار هدى
 فلما أتانا نودى يا موسى انى أنا
 ربك فاخلع نعلك انك بالواد
 المقدس طوى وأنا اخترتك
 فاستمع لما يوحى

بالفناء فيه بالاند كالك وخروجه صقاعند افاقته بالوجود الحقاني كما
قال تعالى فلما افاق قال سبحانه انك تبت اليك وانا اقول المؤمنين قال
ياموسى انى اصطفتك على الناس برسالاتى وبكلاى وهذا التجلى
هو تجلى الصفات قبل تجلى الذات ولهذا ارسله ولم يستنبه بالوحى هنا
وامره بالرياضة والحضور والمراقبة ووعدده وقوع القيامة الكبرى
عن قريب فهذا الاختيار قريب من الاجتناب الاصلى المشار اليه
بقوله ثم اجتنابه ربه فتاب عليه وهدى متوسط بينه وبين الاصطفاء
وكرر (انى انا الله) بالتاكيد وتبديل الرب بالله لئلا يقف مع الصفات
فى الحضرة الاسماوية فيحتجب عن الذات اذ الرب هو الاسم الذى
تجلى به له اذ لا يرب به عند طلب الهداية والقبس الا بذلك الاسم العليم
الهادى الذى هو جبريل اى انى الواحد الموصوف بجميع الصفات
(لا اله الا انا) لم اذكر ولم يعدد انايتى واى حدى بكثرة المظاهر وتعدد
الصفات (فاعبدنى) خصص عبادتك بذاتى دون اسمائى وصفاتى
بالعبادة الذاتية وتهيئة استعداد فناء الآنية فى حقيقى والتسبيح
المطلق الذاتى (واقم الصلوة) اى صلاة الشهود الروحى لذكر ذاتى
فوق صلاة الحضور القلبي لذكر صفاتى (ان الساعة) القيامة الكبرى
بالفناء المحض فى عين الاحدية (آية ا كاد ا خفيها) باحتجابها
بالصفات لتنفصل المراتب وتظهر النفوس والاعمال (لتجزي كل
نفس) بحسب سعيها من الخير واتسرو وتميز الكمال والنقصان
والسعادة والشقاوة فلا تظهرها الا لافراد خواصى واحد بعد
واحد لاني ان اظهرتها تظهر فناء الكل فلانفس ولا عمل ولا جزاء
ولا غير ذلك (فلا يصدنك عنها) فتبقى فى حجاب الصفات (من لا يؤمن
بها) لقصور استعداده فيقف فى بعض المراتب محجوبا اما بالصفات
أو الافعال والآثار والانداد اى الشر والحق والجلي (واتبع هواه)
فى مقام النفس أو القلب فان الهوى باق ببقاء الانانية فتهلك أنت

انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى
واقم الصلوة لذكرى ان الساعة
آية ا كاد ا خفيها لتجزي كل
نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها
من لا يؤمن بها واتبع هواه
فتردى

كما هلك من صدك (وماتلك بيمينك يا موسى) إشارة الى نفسه أى التى
هى فى يد عقله اذ العقل عين يأخذ به الانسان العطاء من الله ويضبط
به نفسه (قال هى عصاى أنوكا عليها) أى أعتمد فى عالم الشهادة
وكسب الكمال والسير الى الله والتخلق باخلاقه عليها أى لا يمكن
هذه الامور الا بها (وأهش بها على غنى) أى أخطأ أوراق العلوم
النافعة والحقكم العمليّة من شجرة الروح بهركم الفكر بهما على غنى
القوى الحيوانية (ولى فيها ما رب أخرى) من كسب المقامات
وطلب الاحوال والمواهب والتجليات وانما سأله تعالى لازالة الهيبة
الحاصلة له بتجلى العظمة عنه وتبدلها بالامن وانما زاد الجواب على
السؤال لشدة شغفه بالمسألة واستدامة ذوق الاستئناس (قال
ألقها يا موسى) أى خلها عن ضبط العقل (فألقاها) أى خلاها
وشأنها مرسله بعد احتضانها من أنوار تجليات صفات القهر الالهى
(فاذا هى حية تسمى) أى تعبان يتجزل من شدة الغضب وكانت
نفسه عليه السلام قوية الغضب شديدة الحدة فلما بلغ مقام تجليات
الصفات كان من ضرورة الاستعداد حفظه من التجلى القهرى أو فركا
ذكر فى الكهف فبدل غضبه عند فئانه فى الصفات بالغضب الالهى
والقهر الربانى فصوره عباناً يتلقف ما يجد (قال خذها) أى اضبطها
بعقلك كما كانت (ولا تحف) من استيلائها عليك وظهورها
فيكون ذنب حالك بالتلوين فان غضبك قد فنى فيكون منزه كبا مرى
وليس هو مستور بنور القلب فى مقام النفس حتى يظهر بعد خفائه
(سنعيد هاسيرتها الاولى) أى مئة فانية صائرة الى رتبة القوة
النباتية التى لا شعور لها ولا داعية ولا ماته عليه السلام اياها فى
تربية شعيب صلوات الله عليه وجعله اياها كلقوى النباتية سميت
عصا ولهذا قيل وهما لشعيب عليه السلام (واضمم يدك الى
جناحك) أى اضم عقلك الى جانب روحك الذى هو جناحك الايمن

وماتلك بيمينك يا موسى قال هى
عصاى أنوكا عليها وأهش بها
على غنى ولى فيها ما رب أخرى
قال ألقها يا موسى فألقاها فاذا
هى حية تسمى قال خذها ولا
تحف سنعيد هاسيرتها الاولى
واضمم يدك الى جناحك

لتنور بنور الهداية الحقايق فان العقل عواققة النفس وانضمامه اليها
والى جانبها الذى هو الجناح الايسر لتدبير المعاش يتكدر ويختلط
بالوهم فيصير كدر اجاسيا لا يتنور ولا يقبل المواهب الربانية والحقايق
الالهية فامر بضمه الى جانب الروح ليتصفي ويقبل نور القدس (تخرج
بيضاء) منورة بنور الهداية الحقايق وشعاع النور القدسي (من غير
سوء) أى آفة ونقص ومرض من شوب الوهم والخيال (آية أخرى)
صفة منضمة الى الصفة الاولى (لترك) من آيات تجليات صفاتنا
الآية (الكبرى) التى هى الفناء فى الوحدة أى لتكون يصير له فى مقام
تجليات الصفات ترك من طريقها وجهها اذا تناهت التجلى الذاتى
فتبصرنا بنا فى القيامة الكبرى (اذهب الى فرعون انه طغى) بظهور
الانامية فاحتجب به ما فتعدى عن حدة العبودية وذلك يدل على ان
النبوة والرسالة غير موقوفة على الفناء الذاتى لان الدخول فى
الاربعية التى تجلى فيها بالذات كان بعد هلاك فرعون وهذه الرسالة
والدعوة انما كانت فى مقام تجلى الصفات ويقوى هذا ما قلنا مرارا ان
أكثر سيرة النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد النبوة والرحى والاهتداء
بالتزليل (رب اشرح لى صدرى) بنور اليقين والتكفين فى مقام تجلى
الصفات لتلايضيق بايذائهم ولا تتأذى وتتألم نفسى بطعنهم وسفاهتهم
فكما أتسكلم بكلامك معهم أسمع بسمعك كلامهم وأجدهم بكلامك
وأرى يصير لى اياهم وأجدهم فعلك فلا أرى ولا أسمع ما يقابلوننى
به الا منك فأصبر على بلائك بك ولا تظهر نفسى برويتهم منهم فتعجب
بصفاتهم او صفاتهم عن صفاتك (ويسر لى صدرى) أى أمر الدعوة
بتوفيقهم لقبول دينك وامدادى على المعاندين من نصرتك وتأيد
قدسك (واحلل عقدة) من عقد العقل والفكر المانع عن اطلاق
لسانى بكلامك والجرأة والشجاعة على تصريح الكلام فى تبليغ
رسالتك واعلاء كلمتك واظهار دينك على دينهم بالجنة والبيئة

تخرج بيضاء من غير سوء آية
أخرى لترك من آياتنا الكبرى
اذهب الى فرعون انه طغى قال
رب اشرح لى صدرى ويسر لى
أمرى واحلل عقدة من لسانى

في مقابلة جبروتهم وفرغتهم رعاية لمصلحة خوف السطوة (ينفقهوا
قولي) لتلينك قلوبهم والخشوع والخشبة فيها وتأيدك اباي من
عالم القدس والايدى وباقي القصة لا يقبل التأويل فان أردت التطبيق
فاعلم أن موسى القلب يسأل الله تعالى بالسان الحال ان يجعل هرون
العقل الذي هو أخوه الاكبر من أبيه روح القدس له وزيراً يتقوى به
ويستوزره في أموره ويعتضد برأيه مشاركاً ومعاوناً له في اكتساب
كماله مع للاً طلبه بقوله (كي نسبحك) أي بالتجريد عن صفات
النفس وهياتها (كثيراً ونذكرك) باكتساب المعارف والحقائق
والحضور في المكاشفات ومقام تجليات الصفات (كثيراً انك كنت
بنا) أي باستعدادنا لقبول الكمال وأهليتنا له (بصيراً) فأعنا واجعلنا
متعاونين على ما ترى منا وتريد (قدأوتيت) أعطيت (سؤلك) ووفقت
لتحصيل مطلوبك (ولقد مننا عليك مرة أخرى) قبل ارادتك وطلبك
بمحض عنايتنا (اذا وحينما الى امكن) النفس الحيوانية (ما يوحى) أي
اشرنا اليها (ان اقذفه) في تابوت البدن أو الطبيعة الجسمانية
(فاقذفه) في سماء الطبيعة الهيولانية (فليلقه اليم) عند ظهور نور
التميز والرشد بساحل النجاة (يأخذه عذوق) النفس الامارة الجبارة
الفرعونية (وألقيت عليك محبة مني) أي أحبيتك وجعلتك محبوباً
الى القلوب والى كل شئ حق النفس الامارة والقوى ومن أحبيته
يحبه كل شئ (واتصنع) وتربى على كلامي وحفظي فعلت ذلك (اذا
تمشى أختك) العاقلة العريضة عند ظهورها وحركتها (فتقول) للنفس
الأمارة والقوى المنعطفة عليه (هل أدلكم) بالآداب الحسنية
والاخلاق الجميلة على أهل بيت من النفس اللوامة وقواها الحزنية
بفوات قرة عينها (على من يكفله) لكم بالتربية بالفكر والارضاع
بإبان الحكمة العملية والعلوم النافعة وهم له ناصحون معاونون
على كسب الكمال مرشدون الى الاعمال الصالحة معدون للترقى الى

ينفقهوا قولي واجعل لي وزيراً
من أهلي هرون أخي أشد به
أزري وأشركه في أمري كي
نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً
انك كنت بنا بصيراً قال قدأوتيت
سؤلك يا موسى ولقد مننا عليك
مرة أخرى اذا وحينما الى امكن
ما يوحى أن اقذفه في التابوت
فاقذفه في اليم فليلقه اليم
بالساحل يأخذه عذوقى وعذوق
له وألقيت عليك محبة مني
واتصنع على عيني اذتمشى
أختك فتقول هل أدلكم على
من يكفله

المرتبة الرفيعة (فرجعناك الى أمك) المشقة عليك التي هي النفس
 اللوامة اللائمة نفسها بتضييع فترة عينها يحصل اطمئنانها بنور
 اليقين وتهذب بالحكمة العملية وترضع منها اللبن المذكور وتربى
 في حجر تربيتها بالمدرجات الجزئية والالات البدنية والاعمال الزكية
 (كي تفرغ عنها) أي تنور بنورك (ولا تحزن) على فوات فترة عينها
 ونقصها (وقلت نفسا) أي الصورة الغضبية المسولة لك بالرياضة
 والامانة (فحينالك) من غم استيلاء النفس الامارة واهلاكها
 اياك (وفتنالك) ضرورا من الفتن بظهور النفس وصفاتها والرياضة
 والمجاهدة في دفعها وقمعها وامانتها وتركيتها (فلبنت سنين في
 أهل مدين) العلم من القوى الروحانية عند شعب العقل الفعال
 (ثم جئت على قدر) على حد من الكمال المقدر بحسب استعدادك
 أو على شيء مما قدرته لك أي بعض ما قدر لك من الكمال التام الذي
 هو التجلي الذاتي الذي سيوهب لك بعد كمال الصفات (واصطنعتك
 لنفسي) أي استخلصتك لنفسي وجعلتك من جملة خواصي من
 بين أهل مدينة البدن ولما فيك من الخصال الشريفة والاهلية
 لخلافتي (اذهب أنت وأخوك) الى آخر القصة ان أريد تطبيقها
 قبل اذهاب ياموسى القاب أنت وأخوك العقل باقياى حججى
 وبينائى ولا تنفرا (في ذكرى) الى فرعون) النفس الامارة الطاغية
 المجاوزة حدها بالاستعلاء والاستيلاء على جميع القوى الروحانية
 (فقولاه قولينا) بالرفق والدارة في دعوتها الى الاسلام لاهل
 الحق والانقياد لحكم الشرع • لعلها تلبس فتعظ وتنقاد • ولما خافا
 طغيانها ونفر عنها التعودها بالاستعلاء شجعهما الله بالتأييد والامانة
 والمحافظة والكلاءة والاحاطة بما يقاسيه ويكابدانه منها وأمرهما
 بتبليغ الرسالة في تطويعها وتصغيرها والزامها الامتناع عن استعباد
 القوى الحيوانية والكف عن تسخيرها وأن يرسلها معهما في التوجه

فرجعناك الى أمك كي تفرغ
 عنها ولا تحزن وقلت نفسا
 فحينالك من الغم وقتناك قونا
 فلبنت سنين في أهل مدين
 ثم جئت على قدر ياموسى
 واصطنعتك لنفسى اذهب أنت
 وأخوك باقياى ولا تنفرا في ذكرى
 اذهبا الى فرعون انه طغى فقولاه
 قولنا لعلنا نذكر أو يخشى
 قالاربنا اتنا نخاف أن يفرط
 علينا أو أن يطغى قال لا تخافا
 اني معكما أسمع وأرى فأتياه
 فقولانا رسول ربك فأرسل
 معنابى اميرائيل ولا تعذبهم

الى الحضرة الالهية واستفاضة الانوار الروحية القدسية والمعارف
الحقيقية ولا يعذبها في تحصيل اللذات الحسية والزخارف الدنيوية
(قل جئناك بآية) يبرهان دال على وجوب متابعتك ايانا (والسلام)
أى السلامة من النقائص والنجاسة من العلائق والقيض النورى
من العالم الروحى (على من اتبع) البرهان وعسك بالنور الالهى (انا)
قد أوحى اليك ان العذاب) فى جحيم الطبيعة وهاوية الهوى على من
خالفه وأعرض عنه (فمن رجع) إشارة الى احتجاب النفس
من جناب الرب وقوله (ربنا الذى أعطى) هداية لها بالدليل وتبصيرا
بالحجة أى أعطاء خلقا على وفق مصالح ذاته وآلات تناسب خواصه
ومنافعه ومقاصده وهداه الى تحصيلها (فبال القرون الاولى)
إشارة الى احتجابها عن المعاد والاحوال الاخرية من السعادة
والشقاوة وعن احاطة علم الله تعالى بها ولما كان الواجب الاول
معرفة الله تعالى بصفاته وكانت معرفة المعاد موقوفة عليها أجاب
باحاطة علمه بامورها وكون ذلك العلم مثبتا فى اللوح
المحفوظ باقيا أزلا وأبدا لا يجوز عليه الخطأ والتسليم (الذى جعل
لكم) أي القوى البدنية أرض البدن (مهذا وسلك لكم فيها
سبلا) من الاعضاء والجوارح كالعين والاذن والانف وغيرها
(وأنزل) من سماء الروح ماء الادراك والمدد الروحانى (فأخرجنا به)
أصنافا من الادراكات والافاعيل والخواص والهيئات والمساكن
المخصوصة بكل قوة مشكم (كلوا) اغتذوا وتقوا بما يختص بكم من
الاحوال والاخلاق والامداد والمواهب كالرضا والصبر وعلم الاسماء
والخواص والابعداد وسائر الادراكات والارادات والمقامات
(وارعوا أنعامكم) القوى الحيوانية بما يختص بها من الاخلاق
والآداب (منها خلقناكم) أنشأناكم على حسب اختلاف أوضاع
الاعضاء التى هى مظاهرها (وفيه نعيدكم) بامانة عند الرياضة

قد جئناك بآية من ربك والسلام
على من اتبع الهدى انا قد
أوحى اليك ان العذاب على من
كذب وتولى قال فمن ربكم
يا موسى قال ربنا الذى أعطى
كل شئ خلقه ثم هدى قال فما
بال قرون الاولى قال هلكوا
عند ربى فى كتاب لا يضل ربى
ولا يندى الذى جعل لكم
الأرض مهذا وسلك لكم فيها سبلا
وأنزل من السماء ماء فأخرجنا
به أزواجا من نبات شتى كلوا
وارعوا أنعامكم ان فى ذلك
لآيات لاولى النهى منها
خلقناكم وفيها نعيدكم

حتى يلزم كل محله ويندس فيه لاجرا لذه ولا يتطلب التجاوز عن
حدّه والاستيلاء على غيره بمحو صفات النفس حتى الفناء (ومنها
فخر حكم نارة أخرى) عند البقاء بالحياة الموهوبة الحقيقية فتتبدل
حركاتها وتفضل ملكاتها (أرينا آياتنا) من الحجج والبيانات الدالة
على التجرد عن المواد وجود الانوار (فكذب) لكونها مادة (وأبي)
القبول لامتناع ادراكها للمجردات وأنكر ازعاجها عن وكرها
البدل بقوله (أجئتنا لتخرجنا من أرضنا) ونسب البرهان الى السهر
لقصورها عن ادراكه وعجزها عن قبوله وأغرى القوى التصلية
والوهمية على المعارضة والمجادلة وقلمنا اذعنت النفس للبرهان النير
والحق البين بدون الرياضة والامانة وكلما أورد عليها حرضت الوهم
والتخيل على التشكيك والقدح والموعده هو وقت تركيب الحجة
وترتيب المقامات وذلك وقت زينة النفس الناطقة بالمدرجات وحسن
القوى العقلية والروحانية لاستحضار المعلومات والخزونات (ضحى)
اشراق نور شمس العقل الفعال اذ هنالك تعرض النفس عن قبولها
ويجمع كيدها من أنواع المغالطات والوهميات، ويقمعها القلب
باليقينيات واطهاراً كاذبها المفتريات والتنازع الواقع بين القوى
النفسانية هو عدم مسالمتها في طاعة القلب وانجذاب ~~كل~~ منها
الى لذته متعانة متخالفة واسرارها التجوى استبطان السكل الدواعي
المخالفة للقلب، مع تخالفها في أنفسها ونسبتها الى السهر اشارة الى
عجزها عن ادراك معانيها وخفاء براهينها عليها والطريق المثلى
أى الفضلى عندها هي تحصيل اللذات الحسية والانهمال
في الشهوات البدنية والقاروها أو لا اشارة الى تقدم الوهميات
والخياليات في الوجود الانساني على العقليات واليقينيات عند
السلوك والا ما احتج الى البرهان القاطع والدليل الواضح والى أن
الواجب على الداعي الى الحق أو لا نقض الباطل ودفع الشبهة بالحجة

ومنها فخر حكم نارة أخرى
ولقد أرينا آياتنا كلها فكذب
وأبي قال أجئتنا لتخرجنا من
أرضنا بسحر كيدنا موسى فلنا تينك
بسهر مثله فاجعل بيننا وبينك
موعدا لا تخلفه نحن ولا أنت
مكنا سوى قال موعدكم يوم
الزينة وان يحشر الناس ضحى
فتولى فرعون فجمع كيد
ثم أتى قال لهم موسى ويلكم
لا تقفروا على الله كذبا فيصحتكم
بعضاب وقد خاب من افترى
فتنازعوا أمرهم بينهم وأسرروا
الصحوة قالوا ان هذان
ساحران يريدان أن يخرجاكم
من أرضكم بسحرهما ويذهبا
بطريقكم المثلى

لنزول الاعتقاد الفاسد ويتمكن استقرار الحق والحبال والعصم
 هي المقاطعات والسفسطات من الشبهة الجدلية التي تكاد تمشي
 وتغلب على القلب لولا تأييد الحق بنور الروح والعقل وهو معنى قوله
 لا تحق أنك أنت الأعلى والحق ما في يمينك العاقلة النظرية من البرهان
 المعتمد عليه يفن مبصنوعاتهم المزخرفة وأباطيلهم الموهومة فتضمحل
 وتلاشي انما صنعوا كيد تزوير ومكر لا حقيقة له لا ما صنعت كما
 زعموا فإني السهرة مجدافا نقادت حينئذ القوى الوهمية والخيالية
 والتخيلية والحسية عند ظهور عجزها والنفس الامارة ثابتة في
 تفرعها وعتقها لعدم ارتياضها واعتيادها بالوفاتها وتركها على
 القوى ونجبرها باقية على عنادها وشدة شكيمتها ولا قطعن اشارة الى
 ابعادها وتخويها بالقوى عند اذعانها بمنع تصرفاتها في المعاش
 وترك سعيها في تحصيل الملاذ والمشتيات الجسمانية من جهة مخالفتها
 اياها بموافقة القلب وصلبها في جذوع النخل ايقافها بالامانة عند
 الرياضة في حد القوى النباتية واثباتها في مقارها ومبادئ نشأتها
 من أعالي مراتب القوى النباتية دون التصرف في سائر المراتب
 والاستعلاء على المناصب والاستيلاء في المكاسب أو من الاعضاء
 التي هي معادنها ومظاهرها وهذا التخويف على هذا التاويل
 من قبيل احاديث النفس وهو اجسها بسبب اللبثات الشيطانية
 المنبطة عن المجاهدة لقوله تعالى اثماد لكم الشيطان يخوف أولياءه
 ليفيد اعراضها عن مطاوعة القلب وقيامها بخدمتها وتسخرها لها
 ولو نزل على المباحثة الظاهرة المستفادة من قوله تعالى وجادلهم بالتي
 هي أحسن بعد التصديق بالظاهر والايمان بالاعجاز الباهر لا جرى
 قوله اذهب أنت وأخوك على ظاهره الى قوله فتنازعوا أمرهم
 بينهم أي تناحوا فيما بينهم في السر متنازعين فيما يعارضونه به من
 ضروب الجدل وقيل في قوله ان هذان لساكران مفلقان في البيان

والفصاحة والاحتجاج لا يكاد يعارضهما أحد فيحججهما (فأججوا
 كيدكم) أي اتفقوا فيما تبارزون به فتكونوا متفقين الكلمة
 متعاضدين (فاذا احبالهم وعصهم) أي تخيلاتهم ووهيياتهم (بمخيل
 اليه من سحرهم) في التركيب والبلاغة وحسن التقرير وتمشية
 المغالطة والسفسطة وهيئة ترتيب القياس الجدل كانهاتسمى أي
 تمشى (خيفة) عن غلبة الجهال ودولة الضلال كما قال أمير المؤمنين
 علي عليه السلام لم يوجس موسى خيفة على نفسه انما خاف من غلبة
 الجهال ودولة الضلال (قلنا لا تخف) شجعناه وأيدناه بروح القدس
 (وأتق ما في عيذك) أي ما في ضبط عقلك من النفس المؤتلفة بشعاع
 القدس المضيئة بنور الحق (تلقف ما صنعوا) ما زخرفوا وزوروا
 من الشبهات والتوحيات الباطلة والباطيل المزخرفة بالحجج النيرة
 والبراهين الواضحة (انما صنعوا) وتلقفوا (كيد ساحر) أي تعويه
 وتزوير (فألقى السحرة سجدا) منصفين مذعنين مقرين بكونه
 على الحق لما عرفوا من صدق البينة وظهور المعجزة وقيام الحجج وجليه
 البرهان (قالوا آمنا) الايمان البقيني لانهم كوشفوا بالحق فعرفوا
 ربوبيته للكل وانما أضافوا الرب اليهم مع تعميم الاضافة الى العالمين
 لزيادة اختصاصهما به وفضل ربوبيته اياهما فانه رب كل شيء باسم
 يناسبه ويقتضيه استعداده ويربهما بأكبر أسمائه الحسنى على حسب
 كمال استعدادهما وظهوره فيهما بكمالات صفاته وتجليه عليهم فيهما
 بآياته فعملوا أنهم من شكوتهم ما عرفوا ما عرفوا وبوسيلتهم ما وصلوا
 الى ما وصلوا وتبعينهما وجدوا ما وجدوا والاعلى سبيل الاستقلال
 واعلم ان السحرة أقرب الناس استعدادا من النبي لان مبادئ
 خوارق العادات أمور ثلاثة اما خواص التركيب وتمزيجات المواد
 العنصرية والصور وجمع الاخلاط المختلفة المزاج والجوهر وهو من
 باب التبرجات واما جمع القوى السماوية والارضية باعداد الصور

فأججوا كيدكم ثم اتوا صفحا
 وقد أفلح اليوم من استعلى قالوا
 يا موسى اما أن تلقى واتما أن
 نكون أول من ألقى قال بل
 ألقوا فاذا احبالهم وعصهم
 بمخيل اليه من سحرهم أنها تسمى
 فأوجس في نفسه خيفة موسى
 قلنا لا تخف انك أنت الاعلى
 وألقى ما في عيذك تلقف ما صنعوا
 انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح
 الساحر حيث أتى فألقى السحرة
 سجدا قالوا آمنا رب هرون
 وموسى قال آمنتم له قبل ان اذن
 لكم انه لكبيركم الذي علمكم
 السحر فلا قطعن أيديكم
 وأرجلكم من خلاف
 ولا صلبنكم في جذوع النخل
 ولتعلمن اننا أشد عذابا وأبغى

السفلية والمواد العنصرية لاستجلاب فيض النفوس السماوية
 واتصالها بقوى الاجرام الارضية وهو من باب الطلسمات واما تأثير
 النفوس وهياتها المستفادة من العالم العلوى وهو من الكامل
 المبعوث للنسبة القائم بالدعوة اهازيم من الواصل الحق المترقى الى
 ذروة الولاية غير المبعوث للنسبة كرامة والفرق بينهما ان الاعجاز مقارن
 للتهدى والمعارضة دون الكرامة ومن المقبل على الدنيا المعرض
 عن العالم الاصلى صحر فكانت نفس الساحر في بدء فطرتها قوية
 مخصوصة بهيئات مؤثرة في هذا العالم واجرامه الا انها عرضت عن
 مبدئها بالكون الى العالم السفلى وانقطعت عن أصل القوى والقدر
 ومنبع التأثير والقهر بالميل الى عالم الطبع فلا يزال يضعف ما فيها
 من الهيئة النورية والشعاع القدسي كما لا يزال يزداد في نفس النبي
 والولي بالاقبال على الحق والاتلاف بنور القدس والتأييد بالقوة
 الملكوتية والتوجه الى الحضرة الالهية ولا جرم ينكسر من النبي
 حين عارضه وينقمع بنفسه اذا قابله فهو اعرف الناس بالنبي عند
 مجزه وانكساره وأقبل الخلق لدعوته وأنواره وأسبقهم الى الاقرار
 به لكونه اقربهم في الاستعداد اليه ما لم يبطل استعدادهم الاول بالسلبية
 ولم يغلب عليه دين الطبيعة السفلية (لن نؤثر) كلام صادر
 من عظم الهمة الحاصلة للنفس بقوة اليقين اذ قوة اليقين في القلب
 تورث النفس عظم الهمة وهو عدم ميلها بالسعادة الدنيوية
 والشقاوة البدنية واللذات العاجلة الفانية والآلام الحسية
 في جنب السعادة الآخروية واللذة الباقية العقلية ولهذا استخفوا بها
 واستحققوها بقواهم (انما تقضى هذه الحياة الدنيا ليغفر لنا خطايانا) ثم
 أى يستبرئونه الهيئات المظلمة والصفات الرديئة التى عرضت لنفوسنا
 بسبب الميل الى اللذات الطبيعية ومحبة الزخارف الدنيوية (وما
 اكرهنا عليه من السحر) أى معارضة موسى لانهم لما عرفوه بنور

قالوا لن نؤثر على ما جاءنا من
 السمات والذي فطرنا فاقض
 ما أنت قاض انما تقضى هذه
 الحياة الدنيا فاما آياتنا فينا ليغفر
 لنا خطايانا وما اكرهنا عليه
 من السحر واقه خير وأبقى

استعدادهم وعلو كونه على الحق فاستغفوا عن معارضته فأكرههم
 اللعين (من يأت ربه) في القياسات الصغرى مجرماً مثقلاً بالهيات
 البدنية الميلة إلى الاجرام الطبيعية (لا يموت فيها) بالموت الطبيعي
 فلا يشعر بالآلام (ولا يحيى) بالحياة الحقيقية فينجو من تبعات
 الآثام (ومن يأت مؤمناً) بالإيمان اليقيني (قد عمل الصالحات)
 من الفضائل النفسانية المزكية للنفوس (فأولئك لهم الدرجات
 العلى) من جنات الصفات بحسب درجات ترقهم في الكمالات (أن
 أسرى عبادى) فى ظلة صفات النفوس ولبل الجسمانية (فاجعل لهم
 طريقاً) من التجريد فى مجر عالم الهيولى (يبساً) لاتصل اليه مداوة
 الهيات الهيولانية ورطوبة المواد الجسمانية (لاتخاف دركاً) لحوقها
 من البدنيين المنغمسين فى غراشئ الطبيعية الظلمانية (ولا تخشى) غلبتهم
 عليكم واستيلائهم فانهم متميدون محبوسون فيها قاصرون عن
 شأنكم (فأتبعهم) لاهلاكهم دينهم بالانغماس فى الطبيعيات فغشهم
 من يم القطران ما غشهم من الهلاك السرمضى والعذاب الابدى
 والتطبيق قدم غير مرة (وواعدناكم جانب) طور القلب (اليمين)
 الذى يلى روح القدس وهو محل الوحي الذى يسمونه الروح والفؤاد
 (ونزلنا عليكم) من الاحوال والمذاهب من الذوقيات وسلوى
 العلوم والمعارف من اليقينيات (كلوا من طيبات ما رزقناكم) اى
 تغذوا تلك المعارف الطيبة وتقبلوها بقلوبكم فانها سيب حياتها
 (ولا تطغوا فيه) بظهور النفس واعجابها بنفسها عند استشراقها
 ورؤيتها بجهتها وكالها وزينتها (فيعلى عليكم) غضب الحرمان
 وآفة الخذلان (فقد هوى) سقط عن مقام القرب فى جحيم النفس
 واحتجب عن نور تجلى صفات الجمال فى ظلمات الاستتار وأستار الجلال
 (وانى لغفار) لستار صفات النفس الطاغية الظاهرة بتزييناتها
 واستغنائها بأنوار صفاتى (ابن تاب) عن تظاهرها واستيلائها

انه من يأت ربه مجرماً فان له
 جهنم لا يموت فيها ولا يحيى
 ومن يأت مؤمناً قد عمل
 الصالحات فأولئك لهم الدرجات
 العلى جنات عدن تجري من
 تحتها الانهار خالدين فيها وذلك
 جزاء من تزكى ولقد أوحينا
 الى موسى أن أسر بعبادى
 فاضرب لهم طريقاً فى البحر
 يبساً لاتخاف دركاً ولا تخشى
 فأتبعهم فرعون بصنوده
 فغشهم من البيم ما غشهم
 وأضل فرعون قومه وما هدى
 يا بنى اسرائيل قد أنفيناكم من
 عدوكم وواعدناكم جانب الطور
 الايمن ونزلنا عليكم المن
 والسلوى كلوا من طيبات
 ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيصل
 عليكم غضبى ومن يحمل عليه
 غضبى فقد هوى وانى لغفار
 تاب

وَأَمِنْ وَعَمِلْ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدِ وَمَا أَهْلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى * (٢٠) * قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي

وَجَعَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ تَرْضَى قَالَ
فَأَنَا قَدْ قَسَمْتُ قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ
وَأَضَاهُمْ السَّامِرِيُّ فَرَجَعَ
مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَانَ أَذْنًا
قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَا
حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ
أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحْلِلَ عَلَيْكُمْ غَضَبُ
مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمُوهُ وَعَدَى الْقَوْلُ
مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بَلْ كُنَّا وَكَأ
جَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ
فَوَضَعْنَاهَا فَكُذِّبَتْ أَلْفِي
السَّامِرِيُّ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا
جَدِيدًا خَوِيفُوا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ
وَاللهُ مُوسَى قَتَلَهُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ
لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ
ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ
هَارُونَ مِنْ قَبْلِ يَأْقُومُوا غِمَاقْتُمْ
بِهِ وَإِنْ رَبُّكُمْ الرَّجْنُ فَاتَّبِعُونِي
وَأَطِيعُوا أَمْرِي قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ
عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا
مُوسَى قَالَ يَا هَارُونَ مَا مَنَعَكَ
إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَلا تَتَّبِعُنَّ
أَفْعَصَيْتَ أَمْرِي قَالَ يَبْنَؤُكُمْ
لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي أَنِّي
خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي
إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي قَالَ
فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ

وَأَسْتَغْفِرُ بِالْكِسَارِهَا وَأَنْتَجِبُ بِمَا عَمِلْتُ وَلَزِمْتُهَا ذُلَّ فَقَتَمْتُهَا وَافْتَقَارَهَا
(وَأَمِنْ) بِأَنْوَارِ الصِّفَاتِ الْقَلْبِيَّةِ وَتَجَلِيَّاتِ الْأَنْوَارِ الْأَلَهِيَّةِ (وَعَمِلْ
صَالِحًا) فِي اكْتِسَابِ الْمَقَامَاتِ كَالْتَوَكُّلِ وَالرِّضَا وَالْمُلْكَاتِ الْمُنَافِعَةِ مِنْ
التَّلَوِينِ بِالْحُضُورِ وَالصَّفَاءِ (ثُمَّ اهْتَدِ) إِلَى نُورِ الذَّاتِ وَحَالِ الْفَنَاءِ
(وَمَا أَهْلَكَ عَنْ قَوْمِكَ) إِلَى قَوْلِهِ فِي الْيَمِّ نَسْفًا مَعْنَاهُ عَلَى التَّحْقِيقِ أَنَّ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَشْرَفْ بِمَقَامِ الْمَكَالَةِ وَأَوْقَى كَشْفِ الصِّفَاتِ
وَبَعَثَ لَانْقِصَادِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْشَادِهِمْ إِلَى الْحَقِّ وَعَدِثُ رِبْعَةِ يَسُوسَ
بِهِمْ قَوْمَهُ فَاسْتَخْلَفَ هَارُونَ عَلَى قَوْمِهِ وَتَحَلَّى لِمُرَاقِبَةٍ قَبْلَ تَثْبِيهِمْ عَلَى
الْإِيمَانِ وَتَقْرِيرِهِمْ عَلَى الْحَقِّ بِالْإِقْيَانِ فَعَوَّقَ عَلَى تِلْكَ الْعَجَلَةِ وَأَنَّ
كَانَتْ مِنْ غَايَةِ الشُّوقِ إِلَى الْمَشَاهِدَةِ وَاقْتِضَاءِ الْمَقَامِ عَدَمِ التَّفَرُّغِ إِلَى
تَكْمِيلِ الْغَيْرِ لِأَنَّ فِي تَكْمِيلِهِمْ بِالْمَعْرِفَةِ الْيَقِينِيَّةِ وَالْكَمَالِ الْعِلْمِيِّ ثَبَاتُ
قَدَمِهِ فِي الطَّاعَةِ وَامْتِنَالِ الْأَمْرِ الْمُسْتَقْلِمِ لِاتِّرَقِّي فِي الْحَالِ فَاعْتَذَرَ
بِكُونِهِمْ عَلَى مِتَابِعَتِهِ فِي الدِّينِ وَإِذْ لَمْ يَنْ مَعَامَلَتِهِمْ عَلَى أَسَاسِ الْيَقِينِ
وَالْتَهْمِيلِ انْتَابَدَ مِنْهُ لَطَلَبُ مَقَامِ الرِّضَا الَّذِي هُوَ كَمَالُ الْفَنَاءِ
فِي الصِّفَاتِ وَهِيَ اسْتِحْكَامُ مَقَامِ التَّجَلِّيِ الصِّفَاتِيِّ الَّذِي مِنْهُ الْمَكَالَةُ وَانْخِ
إِبْتِلَاهُ اللَّهِ بِالسَّامِرِيِّ لِيَتَمَيَّزَ الْمُسْتَعِدُّ الْقَائِلُ لِلْكَمَالِ بِالتَّجَرُّدِ مِنْ
الْقَاصِرِ الْأَسْتَعْدَادِ الْمُنْعَمِ فِي الْمَوَادِّ الَّذِي لَا يَدْرِكُهُ إِلَّا الْهَيُّوسُ
وَلَا يَتَّبِعُهُ إِلَّا الْعَبْرُ الْمَعْقُولُ وَلِهَذَا قَالُوا (مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بَلْ كُنَّا وَكَأ
بِأَنَّ مَدَكُنَا أَمْرًا وَخَلِينَا وَرَأْيَانَا فَانْهَمَ عِبِيدُ الطَّبَعِ لَا رَأْيَ لَهُمْ وَلَا
مُلْكَةَ وَلَيْسُوا بِمُخْتَارِينَ بَلْ مُطْبُوعُونَ مَسُوسُونَ قَوْدُونَ بِدِينُونَ
لَا طَرِيقَ لَهُمْ إِلَّا التَّقْلِيدُ وَالْعَمَلُ لَا التَّحْقِيقُ وَالْعِلْمُ وَانْخِ اسْتَعْمِدَهُمْ
بِالطَّلَسِ الْمَقْرَعِ مِنَ الْحُلِيِّ لِرِسْوَخِ مَحَبَّةِ الذَّهَبِ فِي طَبَاعِهِمْ لَكُونَ
نَفْسُهُمْ سَفَلِيَّةً مُنْجَذِبَةً إِلَى الطَّبِيعَةِ الذَّهَبِيَّةِ وَتَجَلَّى تِلْكَ الصُّورَةُ
النُّوعِيَّةُ فِيهَا لِنَسَابِ الطَّبِيعِيِّ وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ بَابِ مَرْجِ الْقَوَى
السَّمَاءِيَّةِ بِالْقَوَى الْأَرْضِيَّةِ وَلِذَلِكَ قَالَ (بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ)

العلم الطبيعي والرياضي الذين يتنى عليهم عالم الطلسمات والسيديات
(فقبضت قبضة من أثر الرسول) وهي على ما قيل تراب موطن حافر
الحيزوم الذي هرفرس الحياة مركب جبرائيل أي بما اتصل به أثر
النفس الحيوانية الكلية السماوية المسخرة للعقل الفعال المتأثرة منه
الحاملة لصفاته التي هي بمثابة مركبه لاستعلائه عليها ووصول تأثيره
إلى الطبائع الغضربية والاجرام السفلية بواسطة من الاوضاع
التي تفيض بسببها الآثار على المواد فتفعل منها بحسب الاستعداد
وتقبل الاحوال الغريبة التي هي بمثابة تراب موطن مركبه
(فقبضتها) فطرحتها على الحرم المذاب عند الافراغ في صورة العجل
وذلك من تسويل النفس الشيطانية الشريرة وقوله (فاذهب)
صادر عن غضبه عليه السلام وطرده اياه وانما يجب حلول العذاب
من غضب الانبياء والاولياء لانهم مظاهر صفات الله تعالى فكل
من غضبوا عليه وقع في قهره تعالى وشقي في الدنيا والآخرة وعذب
بعذاب الابد وذاق وبال العمل وكانت صورة عذابه في القهر زعن
المماسه نتيجة بعده عن الحق في الدعوة الى الباطل وأثر عن موسى
عليه السلام اياه عند ابطال كيدته وازالة مكره وعلى التطبيق
ان القلب اذا سبق له كشف وجذبه الاجتهاد والسلوك وحصل
عنده الكمال العلي الكشفي دون العلي الكسبي يكون في معرض
عتاب الحق عند التجمل الى الشهود والحضور ذاهلا عن أمر
الشرعية والمجاهدة ويجب أن يرد الى العمل والرياضة لسياسة
القوى واكتساب مقام الاستقامة اذ لا يقوى هرون العقل الذي
هو خليفته هي قومه القوى الروحانية والجسمانية على تدبيرهم
وتقويمهم وتسيديهم بدون الرياضة والمجاهدة والمراظبة على الطاعة
والمعامله فينبعث سامري القوى النفسانية من الخواص ويوقد
عليها نار حب الشهوات ويطرح عليها شيا من امداد الطالع بحسب

فقبضت قبضة من أثر الرسول
فقبضتها وكذلك سوانى
نفسى قال فاذهب فان لك في
الحياة ان تقول لامساس

الاولى والخاصة أى التى تأثرت من تأثير النفس الحيوانية التى
هى فرس الحياة فيمثل الطبيعة بصورة الجمل المفرغ فى قالب المواد
الذى همه الأكل والشرب وذآية اللذة والشهوة دون العمل والسعى
بالإنارة والتعب كما أشير اليه وينتفع فيه روح الهوى فيها ويتقوى
ويصبح ذا أخوار فيعبده جميع القوى ويتخذها وكنائسها العقل
المؤيد بنور القلب على ضلالها وفتنتها ودعاها الى الحق ومتابعة
الرأى العقلى وطاعته خالفته حتى يرجع اليها القلب المنور بنور
الحق المؤيد بتأييد القدس غضبان لله تعالى أسفعا على ضلالها
ونفركها فى الدين ويعبرها ويعنفها بلسان النفس اللوامة ويأخذها
بالوعد والوعيد ويذكرها طول العهد من قرب الرب بمقتضى الخلقة
والنشأة والسقوط عن الفطرة ويخوفها باستحقاق الغضب والسخط
عن نسيان العهد واختلاف الوعد حين الاقرار بالروية عند
ميثاق الفطرة فلا ينجح فيها القول اذا صارت مأسورة فى أسر الهوى
منقادة لسلطان التخييل مستسلمة للردى ولا طريق الاخرق الطبيعة
الجسدانية بمبرد المجاهدة واحراقها بنار الرياضة ونسفها بريح
نفحات الرحمة الالهية التى اذا هبت بها الاشت فى يم الهوى الجرمية
لا حياة بها ولا حراك بعد تغير القوة المعاقلة بعد متابعتها القلب
ومشايعتها للسرف فى التوجه وبوجود موافقتها للقوى فى المسيل الى
الطبيعة والاخذ برأسها الى جهتها العاصية التى تلى الروح بتأثير النور
فيه حتى تنفعل وتتأثر بشعاع القدس ونور الهداية الحقايقية ولحيتها
التي هى الهيئته الذميمة وصورة التأثير فيما تحت أى جهتها
السفلية التى تلى القوى النفسانية وجرها اليه أى الجهة العلوية
وجناب الحق وعالم القدس الذى هو فيه فيتقوى بالايدي الالهية
والقدرة الربانية وجولانها فتؤثر فيها وتطوعها بأمر الحق لها والقلب
ويستخلصها من قهر التخييل والوهم واعتذاره ورواها الى أن

وانك موعدا ان تخلفه واتطر
الى الهك الذى ظلت عليه
ما كفا لتعزقه ثم لنفسه فى
البحر نفا

العقل غير المتنور بنور الهداية المتأيد بامر الشريعة لا يقدر أن
يحافظ القوى ويعانده التخييل والهوى ولا يزيداها الا التفرقة الموقعة
في الردى وعند استيلاء نور القلب والعقل وقوة الطبيعة بالكلية
وحصول الاستقامة في الطريقة بفنزل التخييل وينعزل ولا يقدر أن
يماس شيئا من القوى بتخييله ولا يقاربه لقوة منها بقبول تسويله فيصير
ملعوناً مطروداً فيقول لامساس وله موعد أي حد ورتبة لا يجد خلفا
فيه ولا يتجاوز فيترأس ويستولى ويروج كاذبيه وغلطه بالمعقولات
وينقذه في المراتب وذلك مقام الاستقامة الى الله والقيام بمقتضى
العبودية لله ولا تنجلي ناصية التوحيد ولا يحصل مقام التجرد
والتفريد الا به ولذلك عقبه بقوله (انما الحكم الله الذي لا اله الا هو)
اذ يكون السالك قبل ذلك مصليا الى قبلتين مترددا في العبادات بين
جهتين متخذ الالهين (وسع كل شئ عملا) أي يتحقق هناك التوحيد
بالفعل وتظهر احاطة علمه بكل شئ وحيده وغيابته فتقن كل قوة
بنور الحق وقدرته على حدها في عبادته وطاعته عائدة به عن حولها
وقوتها عابدة له بحسب وسعها وطاقها شامدة اياه مقررة برؤيته بقدر
ما أعطاها من معرفته مثل ذلك القصص (نقص عليك من أنباء
ما قد سبق) من أحوال السالكين الذين سبقوا ومقاماتهم لتثبيت
قوادك وتمكينك في مقام الاستقامة كما أمرت (وقد آتيناك من لدنا
ذِكْرًا) أي ذكرًا ما أعظمه وهرزك الذات الذي يشمل مراتب
التوحيد (من أعرض عنه) بالتوجه الى جانب الرجز وحبس الطبع
والنفس (فانه يحمل يوم القيامة) الصغرى وزر الهيات المثقلة
الخرمانية وانما تعلقات الموائد الهيولانية (يوم ينفخ) الحياة
(في الصور) الجسمانية برز الآرواح الى الاجساد (ونحشر الجحيم)
الملازمين للاجرام (نذرها) عميا يض سواد العيون أو شوها في غابة قبح
الناظر بحسن عندها القرودة والخنازير يسرون الكلام لشدة

انما الحكم الله الذي لا اله الا هو
وسع كل شئ عملا كذلك نقص
عليك من أنباء ما قد سبق وقد
آتيناك من لذكرا من أعرض
عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا
خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة
جلا يوم ينفخ في الصور ونحشر
الجحيم يوم نذرها يخافون

الحرف أو عدم القدرة على النطق به يستقصرون مدة البت في الحياة
 الدنيوية لتسرع انقضائها وكل من كان أربع عقلا منهم كان أشد
 استقصارا إليها (ويستلوك عن الجبال) أي وجودات الابدان
 (فقل فسفها ري) رياح الحوادث رميمها ورقاتها من هبها منشورا
 فيسوقها بالارض لا بقية منها ولا أثر أو حوادث الاشياء فقل
 فسفها ري رياح النفحات الالهية الناشئة عن معدن الاحدية
 (فيذرها) في القيامة الكبرى (فأعاصفها) وجودا أحديا صرفا
 (لا ترى فيها) اثنية ولا غيرية تتقدح في استوائها (يومئذ) يوم
 اقامت القيامة الكبرى (يتبعون الداعي) الذي هو الحق لا حواله
 بهم ولا حياة لهم الاله (لا عوج له) أي لا انحراف عنه ولا زيغ عن
 صوته اذ هو آخذ بناصيتهم وهو على صراط مستقيم فهم يسرون بسيرة
 الحق على مقتضى ارادته (وخشعت الاصوات) انخفضت كلها لان
 الصوت صوته غيب (فلا تسمع الا همسا) خفيا باعتبار الاضافة الى
 المظاهر أو يوم اقامت القيامة الصغرى يتبعون الداعي الذي هو
 اسرافيل مذي الفلك الرابع المفيض للحياة لا ينصرف عنه مدعو الى
 خلاف ما اقتضته الحكمة الالهية من التعلق به وخشعت الاصوات
 في الداه الى غير ما دها اليه الرحمن. فلا تسمع الا همس الهواجر
 والتمنيات الفاسدة و (لا تنفع الشفاعة) أي شفاعة من قولهم وأحبه
 في الحياة الدنيا من اقتدى به وتعلك بهدايته (الامن أذن له الرحمن)
 باستعداد قبولها فان قبض النفوس المستكاملة التي توجه اليها
 النفوس الناقصة بالارادة والرغبة موقوفة على استعدادها لقبوله
 بالصفاء وذلك هو الاذن (ورضى له قولا) أي رضى له تأثرا بناسب
 المشفوع له فتوقف الشفاعة على أمرين قدرة الشفيع على التأثير
 وقوة المشفوع له للقبول والتأثر وهو (يعلم) الجهنين (ما بين أيديهم)
 من قوة القبول بالاستعداد الاصل وتأثير الشفيع بالتأثير (وما

منهم ان لبنته الاضرنا نحن
 أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم
 طريقة ان لبنته الا يوما
 ويستلوك عن الجبال فقل
 فسفها ري نسفا فيذرها قاعا
 صغصفا لا ترى فيها عوجا ولا
 أمنا يومئذ يتبعون الداعي
 لا عوج له وخشعت الاصوات
 للرحمن فلا تسمع الا همسا يومئذ
 لا تنفع الشفاعة الا من أذن له
 الرحمن ورضى له قولا يعلم ما بين
 أيديهم وما خلفهم

ولا يهبطون به علما • (٢٥) • وعن الوجه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلمنا ومن

يعمل من الصالحات وهو مؤمن
فلا يخاف ظلمنا ولا هضمنا وكذلك
أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه
من الوعيد لعلهم يتقون أو
يحدث لهم ذكرا فتعالى الله
الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من
قبل أن يقضى اليك وحيه وقل
رب زدني علما ولقد عهدنا إلى
آدم من قبل نفسه ولم نجده
عزما واذقنا للملائكة السجود
لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى
فقلنا يا آدم إن هذا عدوك
ولزوجك فلا يخرجكما من
الجنة فتنتي أنتك ألا تجوع
فيها ولا تعري وأنتك لا تطعم
فيها ولا تنصى فومس إليه
الشيطان قال يا آدم هل أدلك
على شجرة الخلد وملك لا يبلى
فأكل منها فبدت لهما سوءاتهما
وظنفا فخصفان عليهما من ورق
الجنة وعصى آدم ربه فغوى
ثم اجتبا ربه قتاب عليه
وهدى قال اهبطا منها جميعا
بعضكم لبعض عدو فأما يأتينكم
منى هدى فمن اتبع هداى فلا
يضل ولا يشقى ومن أعرض
عن ذكرى فإن له معيشة ضحكا

خلفهم) من الموانع العارضة من جهة البدن وقواه والهيآت
القاسقة المزيلة للقبول الاصلى أو المعدات الحاصلة من جهتها
بالتزكية على وفق العقل العملى (وعنت الوجوه) أى الذوات
الموجودات بأسرها (للحي القيوم) وكلها فى أسر مملكته وذل قهره
وقدرته لا تحيا ولا تقوم الا به لا بأنفسها ولا بشئ غيره (وقد خاب)
عن نور رحمة وشفاة الشافعين من ظلم نفسه بنقص استعداده
وتكدير صفاء فطرته فزال قبوله للتور باسوداد وجهه وظلمته (ومن
يعمل من الصالحات) بالتزكية والتطهية (وهو مؤمن) بالايمان
التحقيقى (فلا يخاف) أن ينقص شئ من كماله الحاصلة ولا أن يكسر
من حقه الذى يقتضيه استعداده الاصلى فى المرتبة (نعلهم يتقون)
بالتزكية (أو يحدث لهم ذكرا) بالتطهية (فتعالى الله) تنهى فى العلو
والعظمة بحيث لا يقدر قدره ولا يقدر أمره فى ملكه الذى يغلو كل شئ
ويصرفه بمقتضى ارادته وقدرته وفى عهده الذى يوفى كل أحد حقه
بموجب حكمته (ولا تعجل) عند هيجان الشوق لغاية الذوق بتلقى
العلم القدنى عن مكمن الجمع (من قبل) أن يحكم بوروده عليك ووصوله
اليك فان نزول العلم والحكمة مترتب بحسب ترتب مراتب تزيين
فى القبول ولا تفرغ عن الطلب والاستقاضة فانه غير متناه واطلب
الزيادة فيه بزيادة التصفية والترقى والتطهية اذا الاستزادة انما تكون
بدعاء الحال لسان الاستعداد لا بالتعجيل الطلب والسؤال قبل
امكان القبول وكلما علت شأنا زاد قبولك لها هو أعلى منه وأخفى
وقد عاين آدم وتأويلها صرت غير مرة (أن لا تجوع فيها ولا تعري) اذنى
التجرد عن ملازمة المواد فى العالم الروحانى لا يمكن تراحم الاضداد
ولا يكون التحليل المؤدى الى الفساد بل نطفة النفس بحصول المراد
آمنة من القضاء والتفاد (ومن أعرض عن ذكرى) بالتوجه الى
العالم السفلى بالليل النفسى ضاقت معيشته لقلبه شحه وشدة بخله فان

المعرض عن جناب الحق ~~ك~~دبت نفسه وانجذبت الى الزخارف
الدنيوية والمقتنيات المادية لمناسبتها اياها واشتد حرصه وكمبه عليها
ونهمه وشغفه بهم القوة محبة اياها للجنسية والاشتراف في الظلمة والميل
الى الجهة السفلية فيشغهم عن نفسه وغيره وكلما استكثر منها ازداد
حرصه عليها ونهمه بها وذلك هو الضنك في المعيشة ولهذا قال بعض
الصوفية لا يعرض أحد من ذكر ربه الا ظلم عليه وتشوش عليه رزقه
بخلاف المذاكر المتوجه اليه فانه ذو يقين منه وتوكل عليه في سعة
من عينه ورغد يتفق ما يجد ويستغنى بربه عما يفقد (ونحشره يوم
القيامة) الصغرى على عماه من نور الحق كقوله ومن كان في هذه أعمى
فهو في الآخرة أعمى وانكاره لعماه انما يكون بلسان الاستعداد
الاصلي والنور الفطري المنافي لعماه من رسوخ هيئة الحب السفلي
والعشق النفسى بالفسق الجرمي ونسيان الآيات البينات والانوار
المشرقات الموجب لاعراضه تعالى عنه وترصده فيما هو فيه
(ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) من ضنك العيش في الدنيا لكونه
روحانيا دائما (ولولا كلمة سبقت) أى قضاء سابق أن لا يستأصل هذه
الامة بالدمار والعذاب في الدنيا لكون نبيهم بي الرحمة وقوله وما كان
الله ليعذبهم وأنت فيهم لكان الاهلاك لازما لهم (فاصبر) باقعه (على
ما يقولون) فانك تراهم جارين على ما قضى الله عليهم أسورين
في أسر قهره ومكبرهم (وسيج) أى زهذاته تك بهجدها عن صفاتها
متلبسا بصفات ربك فان ظهورها عليك هو الحمد الحقيقي (قبيل
طلوع) شمس الذات حال الفناء (وقبل غروبها) باستقرارها عند ظرر
صفات النفس أى في مقام القلب حال قبلي الصفات فان تسبيح الله
هناك محو صفات القلب (ومن آناه الليل) أى أوقات غلبات صفات
النفس المظلمة والتلوينات الحاجبة (فسيج) بالتركيب (وأطراف)
نهار اشراق الروح على القلب بالصفية (لعلك) تصل الى مقام الرضا

ونحشره يوم القيامة أعمى قال
رب لم حشرنى أعمى وقد كنت
بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا
فكسبتها وكذلك اليوم نفسى
وكذلك نجزي من أسرف ولم
يؤمن بآيات ربى ولعذاب
الآخرة أشد وأبقى أقلم بهداهم
كم أهلكنا قبلهم من القرون
عشرون فى مساكنهم ان فى ذلك
لايات لاولى النهى ولولا كلمة
سبقت من ربك لكان لازما
وأجل مسجى فاصبر على
ما يقولون وسبح بحمد ربك
قبل طلوع الشمس وقبل غروبها
ومن آناه الليل فسبح وأطراف
النهار لعلك ترضى

ولا تَعْتَدُ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَ رِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى وَأَمْرٌ أَهْلُكَ
بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَأَنْسَأَلَكَ رِزْقًا نَحْنُ نَزَقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِيُنَا بَآيَةٌ مِنْ رَبِّهِ أَوْ لِمَ تَأْتِيهِمْ
بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى وَلَوْ أَنَا * (٣٧) * أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبُّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا

فَنُتَبِّحُ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذَلَ وَنُخْزِي
قُلُوبَ كُلِّ مَتْرَبٍ قَرِيبٍ صَوَافِئُ غُلَامٍ
مِنْ أَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمِنْ
أَهْدَى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أَقْرَبُ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ
مُعْرِضُونَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ
رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ
لَأَهْلِي قُلُوبِهِمْ وَأَسْرَاؤِلُ الْيُحْيَى الَّذِينَ
ظَلَمُوا أَهْلَ هَذَا الْبَشَرِ مِثْلَكُمْ أَفَتَأْتُونَ
السَّحَرَاءَ أَنْتُمْ تَبْصُرُونَ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ
الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ
أَحْلَامٍ بَلْ اقْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا
بِآيَةٍ كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلِينَ مَا آمَنَتْ
قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ
يُؤْمِنُونَ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ الْآرَاءَ
نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ
كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا
لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ
ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمِنْ
نَحْسِهِمْ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا
إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرِيبٍ كَانَتْ ظَالِمَةً
وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ فَلَمَّا
أَحْصَا بَأْسُنَا أَذَاهُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ

الَّذِي هُوَ كَالْمَقَامِ تَجَلَّى الصِّفَاتِ وَنَمَاتِهِ (وَلَا تَعْتَدُ عَيْنُكَ) فِي
التَّلَوِينِ النَّفْسِيَّةِ وَظَهَرَ بِالنَّفْسِ بِالْمِيلِ إِلَى الزَّخَائِفِ الدُّنْيَوِيَّةِ فَانْهَارَ
صُورًا بِتِلْكَ أَهْلِ الدُّنْيَا (وَرِزْقُ رَبِّكَ) مِنَ الْحَقَائِقِ وَالْمَعَارِفِ الْآخِرِيَّةِ
وَالْأَوَارِثِ الرُّوحَانِيَّةِ (خَيْرٌ وَأَبْقَى) أَفْضَلُ وَأَدْوَمُ (وَأَمْرٌ أَهْلُكَ) الْقَوَى
الرُّوحَانِيَّةِ وَالنَّفْسَانِيَّةِ بِصَلَاةِ الْحُضُورِ وَالْمِرَاقِبَةِ وَالْإِنْقِبَادِ وَالْمُطَاوَعَةِ
(وَأَصْطَبِرْ) عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ بِالْمُجَاهَدَةِ وَالْمُكَاشَفَةِ (لَأَنْسَأَلَكَ) لَأَنْطَلِبَ
مِنْكَ (رِزْقًا) مِنَ الْجَهَةِ السُّفْلِيَّةِ كَالْكَالَاتِ الْحَسَبِيَّةِ وَالْمَدْرَكَاتِ
النَّفْسِيَّةِ (نَحْنُ نَزَقُكَ) مِنَ الْجَهَةِ الْعُلَوِيَّةِ الْمَعَارِفِ الرُّوحَانِيَّةِ
وَالْحَقَائِقِ الْقُدْسِيَّةِ (وَالْعَاقِبَةُ) الَّتِي تَعْبُرُ وَتَسْأَلُ أَنْ تَسْمَى عَاقِبَةً
لِتَجْرِدَ عَنِ الْمَلَابِسِ الْبَدَنِيَّةِ وَالْهَيْئَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ (أَوْ لِمَ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي
الصُّحُفِ الْأُولَى) مِنَ الْحَقَائِقِ وَالْحُكْمِ وَالْمَعَارِفِ الْيَقِينِيَّةِ الثَّابِتَةِ
فِي الْأَلْوَابِ السَّمَاءِيَّةِ وَالْأَرْوَاحِ الْعُلَوِيَّةِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

(سورة الانبياء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أَقْرَبُ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ) فِي الْقِيَامَةِ الصَّغْرَى بَلْ لَوْ عَرَفُوا الْقِيَامَةَ
لَعَايَنُوا حِسَابَهُمْ الْآنَ * أَيْ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ مَوْجُودَاتٍ تَحْدُثُ
وَتَنْفِي كَمَا قَبْلَ نَعْمٍ وَنَحْيٍ وَمَا يَهْلِكُ إِلَّا الدَّهْرُ لَا مَلِكُنَا مِنْ تَجْهِةِ
الْقُدْرَةِ لَكِنَّهُ يَنَاقِ الْحِكْمَةَ وَالْحَقِيقَةَ فَلَا تَخْذُهَا (بَلْ نَقْذِفُ)
بِالْيَقِينِ الْبَرَهَانِي وَالْكَشْفِي عَلَى الْإِعْتِقَادِ الْبَاطِلِ (فَيُدْمِغُهُ) فَيَقْمَعُهُ
(فَإِذَا هُوَ) زَائِلٌ (وَلَكُمْ) الْهَلَاكُ (مِمَّا تَصِفُونَ) مِنْ عَدَمِ الْخَشَرِ أَوْ
نَقْذِفُ بِالتَّجَلِّيِ الذَّائِقِ فِي الْقِيَامَةِ الْكُبْرَى الَّذِي هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ الْغَيْرُ
الْمُتَغَيِّرِ عَلَى بَاطِلِ هَذِهِ الْمَوْجُودَاتِ الْفَانِيَّةِ فَيَقْهَرُهُ وَيَجْعَلُهُ لَأَشْيَاءَ
مُحْضًا فَإِذَا هُوَ فَانٍ صَرَفٌ فَيُظْهِرُ أَنَّ الْكُلَّ حَقٌّ وَأَمْرُهُ جَدُّ لَا بَاطِلَ
وَلَا لَهْوَ وَلَكُمْ الْهَلَاكُ وَالْفَنَاءُ الصَّرَفُ مِمَّا تَصِفُونَ مِنْ أَثْبَاتٍ وَجُودٍ

لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْتَلُونُ قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ فَاذَلِكُنَّ تِلْكَ
دَعَاؤُهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَقْذِلَهُمْ
لَأَخَذْنَا مِنْهُمُ لَدُنَّا أَنْ كَفَا فَاعْلَمِينَ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ

وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن * (٣٨) * عبادته ولا يستهترون بسجونه

الليل والنهار لا يفترون أم اتخذوا
آلهة من الارض هم يشرون
لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا
فسبحان الله رب العرش عما
يصفون لا يسئل عما يفعل
وهم يسئلون أم اتخذوا من
دونه آلهة قل ها تو ابرهانكم
هذا ذكر من معي وذكر من قبلي
بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم
معرضون وما أرسلنا من قبلك
من رسول الا نوحى اليه أنه
لا اله الا أنا فاعبدون وقالوا
اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل
عباد مكرمون لا يسبقونه
بالقول وهم بأمره يعملون يعلم
ما بين أيديهم وما خلفهم ولا
يشفعون الا لمن ارتضى وهم
من خشية مشفقون ومن يقل
منهم الى اله من دونه فذلائك
نجزيه جهنم كذلك نجزي
الظالمين أولم ير الذين كفروا
ان السموات والارض كانتا رتقا
ففتقناهما وجعلنا من الماء كل
شيء حي أفلا يؤمنون وجعلنا
في الارض رواسي أن تقيدهم
وجعلنا فيها انجايا لعلهم
يهدون وجعلنا السماء

الغير وانصافه بصفة وفعل وتأثير (لفسدتا) لان الوحدة موجبة
لبقاء الاشياء والكثرة موجبة لفسادها ألا ترى ان كل شيء له خاصية
واحدة يمتاز بها عن غيره هو بها هو ولو لم تكن لم يوجد ذلك الشيء
وهي الشاهدة بوحدايته تعالى كما قيل
ففي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد

والعدل الذي قامت به السموات والارض هو ظل الوحدة في عالم
الكثرة ولو لم يوجد هيئة وحدانية في المركبات كاعتدال المزاج لما
وجدت ولو زالت تلك الهيئة لفسدت في الحال (فسبحان الله) أي نزه
للفيض على الكل ربوبيته للعرش الذي ينزل منه الفيض على جميع
الموجودات عما تصفونه من امكان التعلق (يعلم ما بين أيديهم) أي
ما تقدمهم من العلم الكلي الثابت في أم الكتاب المشتغل على جميع
علوم الذوات المجردة من أهل الجبروت والملكوت (وما خلفهم) من
علوم الكائنات والحوادث الجزئية النابتة في السماء الدنيا فكيف
يخرج علمهم عن احاطة علمه ويسبق فعلهم أمره وقولهم قوله (ولا
يشفعون الا لمن) علمه أهلا للشفاعة بقبوله اصفاء استعداده ومناسبة
نفسه للنور الملوكوتي (وهم) في الخشية من سموات وجهه والخشوع
والاشفاق والانقياد تحت أنوار عظيمته (أولم ير) المحجوبون عن الحق
(أن السموات والارض كانتا) مرتوتين من هولي واحدة ومادة
جسمانية (ففتقناهما) ببيان الصور أو ان سموات الارواح وأرض
الجسد كانتا مرتوتين في صورة نقطة واحدة ففتقناهما ببيان
الأعضاء والارواح (وجعلنا) أي خلقنا من النقطة كل حيوان
(وجعلنا) في أرض الجسد (رواسي) العظام كراهة ان تضطرب
وتحي وتذهب وتختلف بهم فلا تقوم بهم وتستقل (وجعلنا فيها
انجايا) مجاري طرقا للحوام وجميع القوى (لعلهم يهدون)
تلك الحوام والطرق الى آيات الله فيعرفوه (وجعلنا) سماء العقل

سقا محفوظا وها هم عن آياتهم معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون
وما جعلنا البشر من قبلك * (٢٩) * الخلد أفان متفهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر

والخير قسنة والبناترجعون وإذا
رآه الذين كفروا وإن يتخذونك
الاهزوا أهذا الذي يذكركم
وهم يذكرون هم كفرون
خلق الانسان من عجل سأريكم
آياتي فلا تستعجلون ويقولون
متى هذا الوعد ان كنتم
صادقين لو يعلم الذين كفروا
حين لا يكفون عن وجوههم
النار ولا عن ظهورهم ولا هم
ينصرون بل تأتيتهم بغتة فتبهم
فلا يستطيعون ردّها ولا هم
يتظرون ولقد استهزئ برسل
من قبلك فحاق بالذين سخروا
منهم ما كانوا يستهزئون
قل من يكلوكم بالليل والنهار
من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم
معرضون أم لهم آلهة تمنعهم
من دوننا لا يستطيعون نصر
أنفسهم ولا هم مناصون
بل منعنا هؤلاء وآباءهم حتى
طال عليهم العمر أفلا يرون
أنانا في الارض تنقصها من
أطرافها أفهم الغالبون
قل انما أنذركم بالوحى ولا يسمع
الصم الدعاء اذا ما ينذرون
ولئن مسهم نعمة من عذاب ربك

(سقا) مر تفعافوهم (محفوظا) من التغير والسهو والخطا
(وهم) عن عجبها وبراهينها (معرضون) وهو الذي خلق ليل النفس
ونهار العقل الذي هو نور شمس الروح وقر القلب (كل في فلك) أى
مقر علوى وحدومرتبة من سموات الروحانيات يسبيرون الى الله
(خلق الانسان من عجل) اذ النفس التي هي أصل الخلقة دائمة
الطيش والاضطراب لا تثبت على حال فهو مجبول على العجل ولولم
يكن كذلك لم يكن له اسير والترقي من حال الى حال اذ الروح
دائم الثبات ويتعلقه بالنفس يحصل وجود القلب ويعتدل بهما
في السير فادام الانسان في مقام النفس ولم يغلب عليه نور الروح
والقلب المقيد للسكنة والطمأنينة يلزمه العجلة بمقتضى الجبلة
(لو يعلم) المحجوبون عن الرحمن العام القبيض وعن المعاد الشامل
للكل وقت احاطة العذاب بهم جميع الجهات بأمر الرحمن المحيط
العلم الواحد ان الامر فلا يقدرون أن يمنعوه عما قدمهم من الجهة
التي تلى الروح المعذبة بنار القهر الالهى والحرمان الكلى من الانوار
الروحانية والكمالات الانسانية ولا عما خلفهم من الجهة التي
تلى الجسد المعذبة بنار الهيات الجسمانية والعقارب والحيات
السود النفسانية والاقدار الهولانية والآلام الجسدانية (ولا هم
ينصرون) من الامداد الرجائية لكثافة حجابهم وشدة ارتباطهم لما
استعجلوا (أفلا يرون) أتمادت غفلتهم فلا يرون (أنانا في) أرض
البدن بالشيخوخة (تنقصها من أطرافها) كالسمع والبصر وسائر
القوى أو أرض النفس المتسقطعة المتوجهة الى الحق الذاك
بأنوار الصفات تنقصها من صفاتها وقواها (أفهم الغالبون)
أم نحن (ولئن مسهم نعمة) من النعمات الربانية في صورة العذاب
أى من الاطراف الخفية كما قال أمير المؤمنين عليه السلام سبحانه
من اشتدت نقمته على أعدائه في سعة رحته واتسعت رحته

لاولياته في شدة تقصمته فكشف عنهم حجاب الغفلة المتراكمة
من طول التمتع الذي هو النسيمة في صورة الرحمة والقهر الخفي
ليستيقظن ويتنبهن لظلمهم في اعراضهم عن الحق وانهم ما بهم
في الباطل (ونضع الموازين القسط) ميزان الله تعالى هو عدله الذي
هو ظل وحدته وصفته اللازمة لها به قامت سموات الارواح وأرض
الاجساد واستقامت ولولا لما استقر أمر الوجود على التسق
المحدود ولما شمل الكل أصاب كل موجود قسطه منه بحسب حاله
وقدر احتماله فصار بالنسبة الى كل أحد بل كل شيء ميزانا خاصا
وتعددت الموازين على حسب تعدد الاشياء وهي جزئيات الميزان
المطلق ولذلك أبدل القسط المطلق منها أو وصفها به فانها كلها هي
العدل المطلق الواحد ولا تعدد الحقيقة بتعدد المظاهر ووضعها
عبارة عن ظهور مقتضاها وذلك انما يكون يوم القيامة الصغرى
بالنسبة الى المحجوب ويوم القيامة الكبرى بالنسبة الى أهلها (فلا تظلم
نفس شيئا) لأن كل ما علمت من خير وجد حاله عمله في كفة الحسنات
التي هي جهة الروح من القلب وكل ما علمت من سوء وضع في
كفة السيئات التي هي جهة النفس منه والقلب هو لسان الميزان
ولهذا قيل يجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة
السيئات جواهر سود مظلمة الا أن الثقل هناك يوجب الصعود
والميل الى العلو والخفة توجب النزول والميل الى السفلى بخلاف
الميزان الجسماني اذا الثقل ثمة هو الراجح المعتبر الباقى عند الله
والخفيف هو المرجوح القاني الذي لا وزن له عند الله ولا اعتبار
فلا ينقص مما علمت نفس شيئا (وان كان مثقال حبة من خردل)
ومن هذا يعلم ما قيل ان الله تعالى يحاسب الخلائق في أسرع من فواق
شاة (آتيناموسى) القلب (وهرون) العقل أو على ظاهرهما
(الفرقان) أى العلم التفصيلي الكشفي المسمى بالعقل الفرقاني

لنقولن يا ويلنا اننا كنا ظالمين
ونضع الموازين القسط ليوم
القيامة فلا تظلم نفس شيئا
وان كان مثقال حبة من خردل
آتيناموسى وكفى بنا حاسين ولقد
آتيناموسى وهرون الفرقان

(وضياء) أى نوراً تاماً من المشاهدات الروحانية (وذكرى) أى
تذكيراً وموعظة (للمتقين الذين) تركت نفوسهم من الرذائل
والصفات الحسنة فأشرق أنوار طبقات العظمة من قلوبهم على
نفوسهم لصفاتها وزكاتها فأورثت الخشية فى حال الغيبة قبل الوصول
الى مقام الحضور القابى (وهم من الساعة) أى القيامة الكبرى على
اشفاق وتوقع لوقوعها القوة يقينهم اذا لشفاق انما يكون عند التوقع
لشيء مترب الوقوع أى آتيناها فى مقام القلب العلم الذى به يفرق
بين الحق والباطل من الحقائق والمعارف الكلية وفى مقام الروح
ومرتبة النور المشاهد الباهر على كل نور وفى مقام النفس ورتبة
الصدر التذكير بالمواعظ والنصائح والشرائع من العلوم الجزئية
النافعة للمستعدين القابلين السالكين (وهذا ذكر) عزيز الخير
والبركة شامل للأمور الثلاثة زائد عليها بالكشف الذاتى والشهود
الحق فى مقام الهوية وعين جمع الاحدية جامع لجوامع الحكم حاف
بجميع المشاهدات والحكم اذ فى البركة معنى النماء والزيادة (ولقد
آتينا ابراهيم) الروح (رشد) المخصوص به الذى يليق بعشله وهو
الاهتداء الى التوحيد الذاتى ومقام المشاهدة والخلقة (من قبل) أى
قبل مرتبة القلب والعقل ممتدة ما عليها فى الشرف والعز (وكتابه
عالمين) أى لا يعلم كماله وفضيلته غيرنا لعلو شأنه (اذ قال لابه) النفس
الكلية (وقومه) من النفوس الناطقة السماوية وغيرها (ما هذه
التمائيل) أى الصور المعقولة من حقائق العقول والأشياء وماهيات
الموجودات المنتقشة فيها (التي أنتم لها كفنون) مقيمون على تمثيلها
وتصورها وذلك عند عروجه من مقام الروح المقدسة وبروزة من
الحجب النورية الى فضاء التوحيد الذاتى كما قال عليه السلام انى
برى مما تشركون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض
خيفاً ومن هذا المقام قوله لجبريل عليه السلام أما اليك فلا

وضياء وذكر المتقين الذين
يخشون ربهم بالغيب وهم من
الساعة مشفقون وهذا ذكر
مبارك أنزلنا أفاضتم لا منكرون
ولقد آتينا ابراهيم رشده من
قبل وكتاب عالمين اذ قال لابه
وقومه ما هذه التمائيل التي أنتم
لها كفنون

(وجدنا آباءنا) علمنا من العوالم السابقة على النفوس كلها من أهل
الجبروت (لهما عابدين) باستحضارهم أياها في ذواتهم لا يذهلون عنها
(في ضلال مبين) في حجاب عن الحق فوري غير واصلين إلى عين الذات
عاكفين في برازخ الصفات لا تهتدون إلى حقيقة الاحدية والغرق
في بحر الهوية (أجئتنا بالحق) أي أحدث مجيئك إيانا من هذا الوجه
بالحق فيكون القائل هو الحق عز سلطانه أم استمر بنفسك كما كان
فتكون أنت القائل فيكون قولك لعبا لا حقيقة له فان كنت قائما
بالحق سائر أبسيرة قائلا به صدقت وقولك الجسد وثقوت علينا
وتخلفنا عنك وان كنت بنفسك فبالعكس (بل ربكم) الجاني والقائل
ربكم الذي ير بكم بالإيجاد والتقويم والاحياء والتجريد والانباء
والتعليم رب الكل الذي أوجده (وأنا على ذلكم) الحكم بأن القائل
هو الحق الموصوف برؤية الكل (من الشاهدين) وهذا الشهود
هو شهود الربوبية والإيجاد والالم بقولنا على إذا الشهود الذاتي هو
القضاء المحض الذي لا تأني فيه ولا انشغاف وتلك الانشغاف بعد
الانصاح بأن الجاني والقائل هو الحق الذي أوجد الكل مشعرة
بمقام الكل المتخلف عن مقام (لا كيدن أصنامكم) لا محو صور
الاشياء وأعيان الموجودات التي عكستم على إيجادها وحفظها
وتدبيرها وأقبلتم على إثباتها بعد أن تعرضوا عن عين الاحدية الذاتية
بالاقبال إلى الكثرة الصفاتية بنور التوحيد (فجعلهم) بنفاس القهر
الذاتي والشهود العيني (جذاذا) قطعاً متلاشية فانية (الأكبر الهم)
هو عيونه الباقي على اليقين الا قول الذي به سمي الخليل خليلاً (لعلهم
اليه يرجعون) يقبلون منه الفيض ويستفيضون منه النور والعلم كما
استفاض هو منه أولاً (قالوا) أي قالت النفوس العاشقة بالعقول
(من فعل هذا) الاستخفاف والتحقير (بآلهتنا) التي هي معشوقاتنا
ومعبوداتنا بنسبتها إلى الاحتجاب والنظر إليها بعين القضاء وجعلها

قالوا وجدنا آباءنا لهما عابدين
قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في
ضلال مبين قالوا أجئتنا بالحق
أم أنت من اللاعبين قال بل
ربكم رب السموات والارض
الذي فطرهن وأنا على ذلكم
من الشاهدين وما لله لا كيدن
أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين
فجعلهم جذاذاً الاكبر الهم
لعلهم اليه يرجعون قالوا من
فعل هذا بآلهتنا

بقوة الظاهر كالهباء متجهين منه معظمين له مستعظمين لامره (انه
 لمن الظالمين) الناقصين حقوق المعبودات المجردة وجميع الموجودات
 من الوجودات والكمالات بنفها عنهم واثباتها للحق أو الناقصين
 حق أنفسهم بافنائها وقهرها (قالوا سمعنا قتي) صكاً ملاً في الفتوة
 والشجاعة على قهر ما سوى الله من الاغيار والسفاوة يبذل
 النفس والمال (يذكرهم) بنى القدرة والكمال عنهم ونسبة العدم
 والفناء اليهم (فأجابهم) أي استحضروه وأحضروه معاً بالجميع
 النفوس (لعلهم يشهدون) كماله وفضيلته فيستفيدون منه (أأنت
 فعلت هذا) صورة انكار لما يعرفوا من كماله اذ كل ما يمكن للنفوس
 معرفته فهو دون كمال العقول التي هي معشوقاتها وهي محجوبة عن
 كماله الالهي الذي هو به أشرف منها (قال بل فعله كبيرهم) أي
 ما فعلته بأنايتي التي أنا به أسن منها بل بحقيقة قتي وهو قتي التي
 هي أشرف وأكبر منها (فأسألوهم ان كانوا ينطقون) بالاستقلال
 أي لا نطق لهم ولا علم ولا وجود بأنفسهم بل بالله الذي لا اله الا هو
 (فرجعوا الى أنفسهم) بالاقرار والاذعان معترفين بأن المعصية
 لا وجود له بنفسه فكيف كماله (فقالوا انكم أنتم الظالمون) بنسبة
 الوجود والكمال الى الغير لا هو (ثم نكسوا على رؤسهم) حياء من كماله
 ونقصهم وخضوعاً وانفعالاً منه (لقد علمت) بالعلم اللدني الحقائق
 فناءهم فنفتيت النطق عنهم وأما نحن فلا نعلم الا ما علمنا الله فاعترفوا
 بنقصهم كما اعترفوا به عند معرفتهم لا دم بعد الانكار فقالوا لا علم
 لنا الا ما علمتنا (أفتعبدون من دون الله) وتعظمون غيره مما لا ينفع
 ولا يضر اذ هو النافع الضار لا غير (أف لكم) أنتم بوجوهكم ووجودكم
 معبوداتكم ووجود كل ما سواه تعالى (أفلا تعقلون) أن لا مؤثر
 ولا مفعول الا الله (حرقوه) أي اتركوه يحترق بنار العشق التي أنتم
 أوقدتموها أولاً بالقضاء الحقائق والمعارف اليه التي هي حطب تلك

انه لمن الظالمين قالوا سمعنا قتي
 يذكرهم - م يقال له ابراهيم قالوا
 فأجابهم على أعين الناس لعلهم
 يشهدون قالوا أأنت فعلت
 هذا يا لهتس يا ابراهيم قال بل
 فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان
 كانوا ينطقون فرجعوا الى
 أنفسهم فقالوا انكم أنتم
 الظالمون ثم نكسوا على رؤسهم
 لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال
 أفتعبدون من دون الله ما لا
 ينفعكم شيئاً ولا يضركم أف لكم
 ولما تعبدون من دون الله أفلا
 تعقلون قالوا حرقوه

النار عند رؤيته ملكوت السموات والارض بارادة الله ايام كما قال
وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض واشراق الانوار
الصفائية والاسمائية عند تجليات الجمال والجلال عليه من وراء
أستار أعيانكم التي هي منشأ اتقاد تلك النار (وانصروا آلهتكم)
أى معشوقاتكم ومعبوداتكم فى الامداد بتلك الانوار وايقاد تلك
النار (ان كنتم فاعلين) بأمر الحق (يانار كونى بردا وسلاما) بالوصول
حال الفناء فان لذة الوصول تفيد الروح الكامل والسلامة عن نقص
الحد ثمان وآفة النقصان والامكان فى عين نار العشق (وأرادوا به
كيدا) بافئانه واحراقه (فجعلناهم الاخسرين) الانقصين منه كالا
ورتبة (ونجيناه) ولوط العقل بالبعاء بعد الفناء بالوجود الحقيقى
الموهوب الى ارض الطبيعة البدنية (التي باركنا فيها) بالسكالات
العملية المثمرة والآداب الحسنة المفيدة والشرائع والملاصقات
الفاضلة (للعالمين) أى المستعدين لقبول فيضه وتربيته وهدايته
(ووهبنا له اسحق) القلب للرد الى مقامه بتمكمل الخلق حال
الرجوع عن الحق (ويعقوب) النفس المرتاضة الممتحنة بالبلاء
المطامنة باليقين والصفاء (نافلة) مستورة بنور القلب متولدة منه
(وكلا جعلنا صالحين) بالاستقامة والتكفين فى الهداية (وجعلناهم
أئمة) لسايق القوى والنفوس الناقصة المستعدة (يهدون بأمرنا)
أما الروح فبالاحوال والمشاهدات والانوار وأما القلب فبالمعارف
والمكاشفات والاسرار وأما النفس فبالاخلاق والمعاملات
والآداب وهى المرادة بقوله (وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام
الصلاة وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين) بالتوحيد والعبودية الحققة
فى مقام التجريد والتفريد وهذا هو تطبيق ظاهر ابراهيم على باطنه
وقد يمكن ان يؤتى بضم آخر من التأويل مناسب لما قال النبى عليه
السلام كنت أنا وعلى نورين نسبح الله تعالى ونحمده ونمليه وسبحته

وانصروا آلهتكم ان كنتم
فاعلين قلنا يانار كونى بردا
وسلاما على ابراهيم وأرادوا به
كيدا فجعلناهم الاخسرين
ونجيناهم ولو طأ الى الارض التي
باركنا فيها للعالمين ووهبنا
له اسحق ويعقوب نافلة وكلا
جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة
يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم
فعل الخيرات واقام الصلاة
وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين

الملائكة بتسبيحنا وحنانه بحميدنا وهلالته بتهليلنا فلما خلق آدم عليه السلام اتقلنا الى جبهته ومن جبهته الى صلبه ثم الى شيت الى آخر الحديث وهو أن الروح الابراهيمى قدسه الله تعالى كان كاملا فى أول مراتب صفوف الارواح مفيضاً على أطوار الملكوت كما لا تتم جابرا لنقصهم كاسر الاصنام أعيان الموجودات وآلهة الذوات الممكنات من المادية والمجردات بنور التوحيد طاوياً لمراتب الكمالات ذوا بالواقفين مع الصفات والمجوبين بالغير عن الذات فوضعه غرود النفس الطاغية العاصية وقواها التى هى قومه فى منجنيق الذكر والقوة فى نار حرارة طبيعة الرحم فجعلها الله عليه بردا وسلاما أى روحا وبراة من الآفات أى وضعا ودرّة وجوده التى هى مظهر روحه ونجيناها الى أرض البدن التى باركنا فيها للعالمين بهدايته اياهم وتكميله وترتيبه لهم فيها بالعلوم والاعمال التى هى أرزاقهم الحقيقية وأوصافهم الكمالية * واذا كر لوط القلب (آئيناه) حكمة (وعلمنا ونجيناها من) أهل قرية البدن (التي كانت تعمل) خبائث الشهوات الفاسدة (فاسقين) باتيانهم الامور لا من جهتنا المأمور بها ومباشرتهم الاعمال لا على ما ينبغي من وجه الشرع والعقل (وأدخلناهم فى رحمتنا) الرحيمية ومقام تجلى الصفات (انه من الصالحين) العاملين بالعلم الثابتين على الاستقامة * ونوح العقل (اذنادى) من جهة قدم القلب استدعى الله الكمال اللاحق (فاستجيبنا له) بإفاضة كماله على مقتضى استعداده وبراذه الى الفعل (فتجيبنا) فتجيبنا القوى القدسية والفكرية والحسية وسائر القوى العقلية (من الكرب) الذى هو كون كمالاتها بالقوة اذ كل ما هو كامن فى الشئ بالقوة ككرب له يطلب التنفيس بالظهور والبروز الى الفعل وكلما كان الاستعداد أقوى والكمال الممكن له الكامن فيه أتم كان الكرب أعظم (ونصرناه من القوم) أى القوى النفسانية والبدنية المكذبين بآيات المعقولات والمحرّمات

ولو طأ آئيناه حكما وعلمنا ونجيناها
من القرية التى كانت تعمل
الخبائث انهم كانوا قوم سوء
فاسقين وأدخلناهم فى رحمتنا
انه من الصالحين ونوح اذ نادى
من قبل فاستجيبنا له فتجيبنا
وأهله من الكرب العظيم
ونصرناه من القوم الذين كذبوا
بآياتنا

(انهم كانوا قوم سوء) يمنعونهم من الكمال والتجريد ويحبسونهم
عن الانوار بالتكذيب (فأغرقتناهم) في يم القطران الهيمولاني والبحر
العميق الجسماني (أجمعين وداود) العقل النظري الذي هو في مقام
السر (وسليمان) العقل العلمي الذي هو في مقام الصدر (اذي يمكن
في الحرث) أي فيما في ارض الاستعداد من الكمالات المودعة فيه
المخزونة في الازل والمغروزة في الفطرة الناشئة عند التوجه الى
الظهور والبروز (يحييكم) فيه بالعلم والعمل والفكر والرياضة
في تقيدها وابتاعها وادراكها (اذنفت فيه) انتشرت فيه بالافساد
في ظلمة ليل غلبة الطبيعة البدنية والصفات النفسانية (غنم
القوم) أي القوى البهيمية الشهوانية (وكنا لحكمهم) على مقتضى
أحوالهم حاضرين اذ كان الحكم بأمرنا وعلى أعيننا ومقتضى
ارادتنا فحكم داود السر على مقتضى الذوق بتسليم غنم القوى
الحيوانية البهيمية الى أصحاب الحرث من القوى الروحانية بالملكية
ليذبحوها ويميتوها بالاستيلاء والقهر والغلبة ويفتذوا بها وحكم
سليمان العقل العلمي على مقتضى العلم بتسليط القوى الروحانية
عليها ليتفهموا بالبان من العلوم النافعة والادراكات الجزئية
والاخلاق والملكات الفاضلة ويروضوها بالتدبير والتأديب
واقامة أصحاب الغنم من النفس وقواها الحيوانية كالغضبية
والتحركة والتخيلة والوهمية وأمثالها بعمارة الحرث واصلاح
ما في ارض الاستعداد بالطاعات والعبادات والرياضات من باب
الشرائع والاخلاق والآداب وسائر الاعمال الصالحات حتى
يعود الحرث ناضر بالغالى حدة الكمال لترد الغنم الى أصحابها
عند حصول الكمال فتصير مخفوفة مرعية مسوسة مهذبة في الاعمال
البهيمية بفضيلة العفة ويرد الحرث الى أربابه من الروح وقواها يانعا
مثمر بالعلوم والحكم متمزينا بازهار المعارف والحقائق وأنوار

انهم كانوا قوم سوء فأغرقتناهم
أجمعين وداود وسليمان اذ
يحييكم في الحرث اذنفت فيه
غنم القوم وكنا لحكمهم
شاهدين

التجليات والمشاهدات ولهذا قال (فقهناها سليمان) فان العمل
 بالتقوى والرياضة على وفق الشرع والحكمة العملية أبلغ في تحصيل
 الكمال وابرازه الى الفعل من العلم الكلى والفكر والنظر والذوق
 والكشف (وكلا آتيناه حكما وعلما) اذ كل منهما على الصواب في رأيه
 والحكمة النظرية والعملية والمكاشفة والمعاملة كتأههما
 متعاظدتان في طلب الكمال متوافقتان في تحصيل كرم الخصال بهما
 (وسخرنا مع داود) القوادجبال الاعضاء (يسجن) بالسنة خواصها
 التي أمرن بها ويسرن معه بسيرتها المخصوصة بها فلا تعصى ولا تمتنع
 عليه فتسلك وتثقل وتأبى أمره بل تسير معه مأمورة بأمره منقادة
 مطوعة تأديها وارتياضها وتعودها بأمره وتقرنها في الطاعات
 والعبادات وطير القوى الروحانية يسجن بالاذكار والافكار
 والطيوان في فضاء أرواح الانوار (وكا) قادرين على ذلك التسخير
 (وعلمناه صنعة لبوس لكم) من الورع والتقوى ونعم الدرع الحصين
 الورع (لتحصنكم من) بأس القوى الغضبية السبعية واستيلاء
 الحرص والدواعي الطبيعية والقوى الوهمية الشيطانية (فهل أنتم
 شاكرون) حقها من النعمة بالتوجه الى الحضرة الربانية بالكلية
 (وسليمان) أي سخرنا سليمان العقل العملى المتمكن على عرش
 النفس في الصدر ربح الهوى (عاصفة) في هبوبها (تجرب بأمره)
 مطيعة له الى أرض البدن المتدرب بالطاعة والادب (التي باركنا فيها)
 بتثمير الاخلاق والملكات الفاضلة والاعمال الصالحة (وكنا
 بكل شئ) من أسباب الكمال (عالمين ومن) شياطين الوهم والخيال
 (من يغوصون له) في بحر الهوى الى الجسمانية يستخرجون درر المعاني
 الجزئية (ويعملون عملا دون ذلك) من التركيب والتفصيل
 والمصنوعات ويهيج الدواعي المكسوبات وأمنالها (وكنا لهم حافظين)
 عن الزيغ والخطا والتسويل الباطل والصد كذب (وأيوب)

فقهناها سليمان وكلا آتيناه
 حكما وعلما وسخرنا مع داود
 الجبال يسجن والطير وكنا فاعلين
 وعلمناه صنعة لبوس لكم
 لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم
 شاكرون وسليمان الريح
 عاصفة تجري بأمره الى الارض
 التي باركنا فيها وكنا بكل
 شئ عالمين ومن الشياطين من
 يغوصون له ويعملون عملا
 دون ذلك وكنا لهم حافظين
 وأيوب

النفس المطمئنة المتعينة بأنواع البلاء في الرياضة البالغة كمال الركاء
في المجاهدة (اذنادى ربه) عند شدة الكرب في الكد وبلوغ الطاقة
والوسع في الجهد والجهد (أنى مسنى الضر) من الضعف والانكسار
والعجز (وأنت أرحم الراحمين) بالتوسعة والروح (فاستجيبنا له)
بروح الاحوال عن كذا الاعمال عند كمال الطمأنينة ونزول السكينة
(وكشفنا ما به من ضر) الرياضة بنور الهداية ونفسنا عنه ظلمة
الكرب بإشراق نور القلب (وآتيناه أهله) القوى النفسانية التي
ملكها وامتناها بالرياضة باحيائها بالحياة الحقيقية (ومثلهم
معهم) من امداد القوى الروحانية وأنوار الصفات القلبية ووفرنا
عليهم أسباب الفضائل الخلقية وأحوال العلوم النافعة الجزئية
(رحمة من عندنا وذكرى للعابدين وذا النون) أى الروح الغير
الواصل الى رتبة الكمال (اذذهب) بالمفارقة عن البدنية (مغاضبا)
عن قومه القوى النفسانية لاحتجابها واصرارها على مخالفتها
وابائتها واستكبارها عن طاعته (فظن أن لن نقدر عليه) أى لن
نستعمل قدرتنا فيه بالابتلاء بمثل ما يتلى به أولن نصيق عليه فالتقمه
حوت الرحمة لوجوب تعلقه بالبدن في حكمته للاستعمال (فنادى)
في ظلمات المراتب الثلاث من الطبيعة الجسمية والنفس النباتية
والحيوانية بلسان الاستعداد (أن لا اله الا أنت) فأقر بالتوحيد
الذاتى المركز فيه عند العهد السابق وميثاق الفطرة والتزیه
المستفاد من التجرد الأول في الازل بقوله (سبحانك) واعترف بنقصانه
ومحدم استعمال العدالة في قومه فقال (انى كنت من الظالمين
فاستجيبنا له) بالتوفيق بالسلوك والتبصير بنور الهداية الى الوصول
(ونهيناه) من غم النقصان والاحتجاب بنور التجلى ورفع الحجاب
(وكذلك ننهي المؤمنين) بالايان التحقيق الموقنين (وذكرى) الروح
الساخج عن العلوم (اذنادى ربه) في استدعاء الكمال بلسان

اذنادى ربه أنى مسنى الضر
وأنت أرحم الراحمين فاستجيبنا له
فكشفنا ما به من ضر وآتيناه
أهله ومثلهم معهم رحمة
من عندنا وذكرى للعابدين
واسمعيل وادريس وذا الكفل
كل من الصابرين وأدخلناهم
في رحمتنا انهم من الصالحين
وذا النون اذ ذهب مغاضبا
فظن أن لن نقدر عليه فنادى
في الظلمات أن لا اله الا أنت
سبحانك انى كنت من الظالمين
فاستجيبنا له ونهيناه من الغم
وكذلك ننهي المؤمنين وذكرا
اذنادى ربه

الاستعداد واستوهب يحيى القلب لتنتعش فيه العلوم وشكا انقراده
عن معاضدة القلب في قبول العلم وحيازة ميراثه مع علمه بأن الفناء
في الله خير من الكمال العملى حيث قال (وأنت خير الوارثين) من
القلب وغيره (ووهبنا له يحيى) القلب باصلاح زوجه النفس العاقر
لسوء الخلق وغلبة ظلمة الطبع عليها بتحسين اخلاقها وازالة الظلمة
الموجبة للعقر عنها (انهم) ان أولئك الكمل من الانبياء (كانوا
يسارعون في الخيرات) أى يسابقون الى المشاهدات التى هى
الخيرات المحضة بالارواح (ويدعوننا) لطلب المكاشفات بالقلوب
(رغبنا) الى الكمال (ورهبنا) من النقصان أو رغبنا الى اللطف
والرحوت في مقام تجليات الصفات ورهبنا من القهر والعظمت
(وكانوا لنا خاشعين) بالنفوس (والتي أحصنت) أى النفس الزكية
الصافية المستعدة للعبادة التى أحصنت فرج استعدادها ومحل تأثير
الروح من باطنها بحفظه من مساخى القوى البانية فيها (فنفخنا فيها)
من تأثير روح القدس بنفخ الحياة الحقيقية فولدت عيسى القلب
(وجعلناها) مع القلب علامة ظاهرة وهداية واضحة (للعالمين) من
القوى الروحانية والنفوس المستعدة المستبصرة يهديهم الى الحق
والى طريق مستقيم (ان هذه) الطريقة الموصلة الى الحقيقة وهى
طريقة التوحيد المخصوصة بالانبياء المذكورين طريقة تكتم أيها
المحققون الله الكون طريقة (واحدة) لا اعوجاج ولا زيغ ولا
انحراف عن الحق الى الغير ولا ميل (وأنا) وحدى (ربكم) نخصصونى
بالعبادة والتوجه ولا تلتفتوا الى غيرى (وتقطعوا) أى تفرق
المجربون الغائبون عن الحق الغافلون فى أمر الدين وجعلوا أمر
دينهم قطعا يتقسمونه (بينهم) ويختارون السبل المتفرقة بالاهواء
المختلفة (كل اليساراجعون) على أى مقصد وأية طريقة وأية
وجهة كانوا فجازهم بحسب أعمالهم وطرائقهم (فن) يتصف

وب لا تذرنى فردا وأنت خير
الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له
يحيى وأصلحنا له زوجه انهم كانوا
يسارعون في الخيرات ويدعوننا
رغبنا ورهبنا وكانوا لنا خاشعين
والتي أحصنت فرجها فنفخنا
فيها من روحنا وجعلناها آية
آية للعالمين ان هذه أمتكم
أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون
ونقطعوا أمرهم بينهم كل إلينا
راجعون فن يعمل من
الصلوات

بالكمالات العملية (وهو) عالم موقن فسعيه مشكور غير مكفور في
القيامة الوسطى والوصول الى مقام الفطرة الاولى (وانا) لصورة
ذلك انسى لكتابون في صحيفة قلبه فيظهر عليه عند التجرد أنوار
الصفات ويمتنع (على قرية) حكماً باهلاً كهوا وشقاوتها في الازل
رجوعهم الى الفطرة من الاحتجاب بصفات النفس في النشأة (حتى
اذا فتحت بأجوج) القوى النفسانية (وأجوج) القوى البدنية
بانحراف المزاج وانحلال التركيب (وهم من كل حذب) من اعضاء
البدن التي هي خالها ومقارها (ينسلون) بالذهاب والزوال (واقرب
الوعد الحق) من وقوع القيامة الصغرى بالموت فينبذ شخصت
أبصار المحجوبين لشدة الهول والفرع داعين بالويل والثبور معترفين
بالظلم والقصور (انكم وما تعبدون) أى كل عابد منكم اشئ سوى
الله محجوب به عن الحق مرمى مع مغبودة الذي وقف معه في طبقة
من طبقات جهنم البعد والحرمان على حسب مرتبة معبوده (لهم
فيها زفير) من ألم الاحتجاب وشدة العذاب واستيلاء نيران الاشواق
وطول مدة الحرمان والفراق (وهم فيها لا يسمعون) كلام الحق
والملائكة لتكاثف الحجاب وشدة طرق مسامع القلب لقوة الجهل
كما لا يبصرون الانوار لشدة انطباق الظلمة وعى البصيرة (ان الذين
سبق لهم منا) السعادة (الحسنى) وحكمنا بسعادتهم في القضاء
السابق (أولئك عنها يبعدون) لتجردهم عن الملابس النفسانية
والغشاوات الطبيعية (لا يسمعون حسيها) لبعدهم عنها في
الرتبة (وهم فيها اشبهت) ذواتهم من الجنات الثلاث وخصوصاً
المشاهدات في جنة الذات (خالدون لا يحزنهم الفرع الاكبر) بالموت
في القيامة الصغرى ولا تبجل العظمة والحلال في القيامة الكبرى
(وتلقاهم الملائكة) عند الموت بالبشارة وعند البعث النفساني
بالسلامة والنجاة أو في القيامة الوسطى والبعث الحقيقي بالرضوان

وهو مؤمن فلا كفران لسعيه
واناله كاتبون وحرام على قرية
أهاكها أنهم لا يرجعون
حتى اذا فتحت بأجوج
وما أجوج وهم من كل حذب
ينسلون واقرب الوعد
الحق فاذا هي شاخصة أبصار
الذين ~~كفروا~~ ياويلنا قد
كنا في غفلة من هذا بل كنا
ظالمين انكم وما تعبدون من
دون الله حسب جهنم انتم لها
واردون لو كان هؤلاء آلهة
ما وردوها وكل فيها خالدون
لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون
ان الذين سبق لهم منا الحسنى
أولئك عنها يبعدون لا يسمعون
حسيها وهم فيها اشبهت
أنفسهم خالدون لا يحزنهم
الفرع الاكبر وتلقاهم
الملائكة هذا يومكم الذي كنتم
توعدون

أو عند الرجوع إلى البقاء بعد الفناء حال الاستقامة بالسعادة
التامة (يوم تطوى السماء) أي لا يحزنهم يوم تطوى سماء النفس
بما فيها من صور الأعمال وهيئات الاخلاق في الصغرى (كطى)
الصحيفة للمكتوبات التي فيها أي كما تطوى ليبقى ما فيها محفوظاً أو سماء
القلب بما فيها من العلوم والصفات والمعارف والمعقولات في الوسطى
أو سماء الروح بما فيها من انعلوم من المشاهدات والتجليات في الكبرى
(كما بدأنا أول خلق نعيده) بالبعث في النشأة الثانية على الأول
أو بالرجوع إلى الفطرة الأولى على الثانية أو بالبقاء بعد الفناء على
الثالث (ولقد كتبنا في زبور القلب) (من بعد الذكر) في اللوح
أن أرض البدن يرثها القوى الصالحة المنورة بنور السكينة بعد
اهلاك الفواسق بالرياضة أو ولقد كتبنا في زبور اللوح المحفوظ
من بعد الذكر في أم الكتاب (أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) من
الروح والسر والقلب والعقل والنفس وسائر القوى بالاستقامة
بعد اهلال الصالحين بالفناء في الوحدة (لبادعاً) لكفاية (لتقوم) عبدوا
الله بالسلوك فيه (رحمة) عظيمة مشقة على الرحمة بهدايتهم إلى
الكمال المطلق والرحمانية بآمانهم من العذاب المستأصل في زمانه
لغلبة رحمة على غضبه

﴿سورة الحج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) احذروا عقابه بالتجرد عن الفواشي
الهولانية والصفات النفسانية (ان) اضطراب أرض البدن في
القيامة الصغرى للمنقسمين فيها (شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل
مرضعة) أي غاذية مرضعة للأعضاء عن ارضاعها (وتضع كل ذات
حمل) من القوى الحافظة لمذكراتها كالخيال والوهم كالذاكرة

يوم تطوى السماء كطى
السجل للكتب كما بدأنا أول
خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا
فاعلين ولقد كتبنا في الزبور
من بعد الذكر أن الأرض
يرثها عبادي الصالحون أن
في هذا البلاغا لقوم عابدين
وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين
قل انما يوحى إلى أنما الهكم الله
واحد فهل أنتم مسلمون فان
تولوا فقل آذنتكم على سواء
وان أدري أقرب أم بعيد
ما توعدون انه يعلم الجهر من
القول ويعلم ما تكتمون وان
أدري لعله ثمة لكم ومتاع إلى
حين قل رب احكم بالحق
وربنا الرحمن المستعان على
ما تصفون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
يا أيها الناس اتقوا ربكم أن
زلزلة الساعة شيء عظيم يوم
ترونها تذهل كل مرضعة عما
أرضعت وتضع كل ذات حمل

جعلها ويزي الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أنه من تولاه فانه يضل ويهديه الى عذاب السعير يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الارض هامدة * (٥٢) * فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت

وربت وأنبثت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير فإني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمان به وان أصابه قسوة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن ذمته أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا

والعاقلة (جعلها) من المدركات لسكرها وذهولها وحيرتها وبهتها أو كل قرة حامله للأعضاء جعلها وتحريكها واستقلالها بالضعف أو كل عضو حامل لما فيه من القوة جعلها بالتخلي عنها أو كل ما يمكن فيها من الكمالات بالقوة جعلها بفسادها واسقاطها أو كل نفس حامل لما فيها من الهيئات والصفات من الفضائل والذائل باظهارها وابطوارها (وترى الناس سكارى) من سكرات الموت ذاهلين مغشياً عليهم (وما هم بسكارى) في الحقيقة من الشراب ولكن من شدة العذاب (وترى) أرض النفس (هامدة) ميتة بالجهل لانبثاقها من الفضائل والكمالات (فاذا أنزلنا عليها) ماء العلم من سماء الروح (اهتزت) بالحياة الحقيقية (وربت) بالترقي في المقامات والمراتب (وأنبثت من كل) صنف (بهيج) من الكمالات والفضائل المزيينة لها (ذلك) سبب (ان الله هو الحق) اثبات الباقي ومأسواه هو المغير الفاني (وانه يحيي) موق الجاهل بفيض العلم في القيامة الوسطى كما يحيي موق الطبع في القيامة الصغرى (وأن الساعة) بالمعنيين (آتية) وأن الله يبعث من في القبور) أي قبر البدن من موق الجاهل في الساعة الوسطى بالقيام في موضع القلب والعود الى الفطرة وحياة العلم كما يبعث موق الطبع في النشأة الثانية والقيامة الصغرى (بغير علم) أي استدلال (ولا هدى) ولا كشف ووجدان (ولا كتاب) ولا وحى وقرآن (يدعو) مما سوى الله (مالا يضره وما لا ينفعه) كأنما كان فان الاحتجاب الغيري (هو الضلال البعيد) عن الحق وانما كان ضربه أقرب من نفعه لان دعوته والوقوف معه يحجبه عن الحق (يسجد له من في السموات ومن في الارض) من الملكوت السماوية والارضية

والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليستظر هل يذهبن كيده ما يغيظ وكذلك أنزلناه وغيرهم آيات بينات وأن الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبيل والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب

وغيرهم مما تدوم لم يمد من الاشياء بالانقياد والطاعة والامتثال
لما أراد الله منها من الافعال والخواص وأجرى عليها شبه تسخيرها
لامره وامتناع عصيانها المراده وانقهارها تحت قدرته بالسجود
الذي هو غاية الخضوع ولما لم يمكن شئ منها الا للانسان التابع
للسيطان في ظاهر أمره دون باطنه خص عموم ~~كثير~~ من الناس
الذين حق عليهم العذاب وحكم بقاوتهم في الازل وهم الذين غلبت
عليهم الشيطنة ولزمتهم الزلة والشقوة (ومن بين الله) بأن يجعل
أهله قهره وسخطه ومحل عقابه وغضبه (فخاله من مكرم ان الله يفعل
ما يشاء) قطعت لهم ثياب من نار) جعلت لهم ملابس من نار غضب
الله وقهره وهى هينات واجرام مطابقة لصفات نفوسهم المنكوسة
معذبة لها غاية التعذيب (يصب من فوق رؤسهم) حميم الهوى
وحب الدنيا الغالب عليهم أوحيم الجهل المركب والاعتقاد الفاسد
المستعلي على جبهتهم العلوية التى تلى الروح فى صورة القهر الالهى
مع الحرمان عن المراد المحبوب المعتقد فيه (يهر به) أى يذاب به
ويضمحل (مافى) بطون استعداداتهم من المعالى القوية ومافى
ظواهرهم من الصفات الانسانية والهيئات البشرية فتبدل معانيهم
وصورهم وكلما انضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها (واهم مقامع) أى
سياط (من حديد) الاثيرات الملكوية بأيدى زبانية الاجرام السماوية
المؤثرة فى النفوس المادية تقمعهم بها وتدورهم من جناب القدس
الى مهاوى الرجس (كلما أرادوا) بدواعى الفطرة الانسانية وتقاضى
الاستعداد الاولى (أن يخرجوا) من تلك النيران الى قضاء مراتب
الانسان (من غم) تلك الهيئات السود المظلمة وكرت تلك الدركات
الموجبة ضربوا بتلك المقامع المؤلمة وأعيدوا الى أسافل الوهلات
المهلكة (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) جنات) القلوب (تجربى
من) تحتهم أنهار العلوم (يحلون فيها من أساور) الاخلاق والفضائل

ومن بين الله فخاله من مكرم
ان الله يفعل ما يشاء هذان
خصمان اختصوا فى ربهم
فالذين كفروا قطعت لهم
ثياب من نار يصب من فوق
رؤسهم الحميم يهر به مافى
بطونهم والجلود ولهم مقامع
من حديد كلما أرادوا أن
يخرجوا منها من غم أعيدوا
فيها وذوقوا عذاب الحريق
ان الله يدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات تجري
من تحتها الانهار يحلون فيها من
أساور

المصوغة (من ذهب) العلوم العقلية والعلوم العملية (ولؤلؤ) المعارف القلبية والحقائق الكثيفة (ولباسهم فيها حرير) شعاع أنوار الصفات الالهية والتجليات اللطيفة. وهداهم (الى الطبيب من) ذكر الصفات في مقام القلب (والى صراط) ذى الصفات أى توحيد الذات الحميدة باتصافها بتلك الصفات وتلك بعينها صراط الذات وسلم الوصول اليها بالفناء (كفروا) حجبوا بالغواشى الطبيعية (ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام) الذى هو صدر فناء كعبة القلب (الذى جعلناه) لناس القوى الانسانية مطلقا (سواء) المقيم فيه من القوى العقلية الروحية وبادى القوى النفسانية لا مكان وصولها اليه وظوافها فيه عند ترقى القلب الى مقام السر (ومن يرد فيه) من الواصلين اليه مرادا (بالحاد) ميل الى الطبيعة والهوى (بظلم) وضع شئ من العلوم والعبادات القلبية مكان النفسانية كاستعمالها للاغراض الدنيوية وظواهرها التخصيل للذات البدنية من طلب السمعة والمال والجاه أو بالعكس كباشرة الشهوات الحسية والذات النفسية بتوهم كونها مصالح الدارين أو تغير عن وجهها كالرياء والنفاق أو ملحد اظالمها (من عذاب أليم) فى حجم الطبيعة (واذبوأنا) أى جعلنا لابراهيم) الروح مكان بيت القلب وهو المصدر مباهة يرجع اليها فى الاعمال والاخلاق وقبل أعلم الله ابراهيم مكانه بعد ما رفع الى السماء أيام الطوفان بريح أرسلها فكشف ما حولها فبناه على اسمه القديم أى هداه الى مكانه بعد رفعه الى السماء وأيام طوفان الجهل وأمواج غلبات الطبع بريح نفحات الرحمة فكشفت ما حوله من الهيئات النفسانية والالوان الطبيعية والغبارات الهيولانية فبناه على اسمه القديم من الفطرة الانسانية (أن لا تشرك) أى جعلناه مرجعا فى بناء البيت باحجار الاعمال وطين الحكم وحرص الاخلاق وقلنا لا تشرك أى أمرناه بالتوحيد ثم بتطهير

من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وهدوا الى الطبيب من القول وهدوا الى صراط الحميد ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بنظم ندقه من عذاب أليم واذبوأنا لابراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي

بيت القلب عن الالوان المذكورة (للطائفتين) من القوى النفسانية
التي تطوف حوله للتسورواكتساب الفضائل الخلقية (والقائمين) من
القوى الروحانية التي تقوم عليه بالقاء المعارف والمعاني الحكمية
(والركع السجود) من القوى البدنية التي تستفيد منه صور
العبادات والآداب الشرعية والعقلية وألهداية الطالبين من
المستبصرين المتعلمين والمجاهدين السالكين والمتعبدين الخاضعين
(وأذن في الناس) بالدعوة الى مقام القلب وزيارته (يأتوك رجالا)
مجردين عن صفات النفوس (وعلى كل) نفس ضامرة بطول الرياضة
والمجاهدة (يأتين من كل) طريق بعيد العمق في قعر الطبيعة
(ليشهدوا منافع لهم) من الفوائد العلمية والعملية المستفادة من
مقام القلب (ويذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته (في أيام
معلومات) من أنوار التجليات والمكاشفات (على ما رزقهم من بركة)
أنعام النفوس المذبوحة تقربا الى الله تعالى بحراب المخالفات
وسكاكين المجاهدات (فكلوا) استفيدوا من لحوم اخلاقها
وملكاتها المعينة المقوية في السلوك (وأطعموا) أي أفيدوا
(البائس) الطالب القوي النفس الذي أصابه شدة من غلبة صفاتها
واستيلاء هيئاتها التهذيب والتأديب والفقير الضعيف النفس القديم
العالم الذي أضعفه عدم التعليم والتربية المحتاج اليها (ثم ليقتضوا)
وسخ الفضول وفضلات الوان الهيئات كقص شارب الحرص وقلم
اظفار الغضب والحقد وفي الجملة بقايات لويشات النفس (وليوفوا
نذورهم) بالقيام بابرار ما قبلوه في العهد الاول من المعاني والكمالات
المودعة فيهم الى الفعل ففضاء التفات التزكية وازاله الموانع والايقاء
بالنذور والتحلية وتحصيل المعارف (وليطوفوا) بالانخراط في سلك
الملوكوت الاعلى حول عرش الله المجيد البيت القديم (ذلك) أي
الامر ذلك (ومن يعظم حرمات الله) وهي ما لا يحل هتكه ونظيره

للطائفتين والقائمين والركع
السجود وأذن في الناس
بالحج يأتوك رجالا وعلى كل
ضامر يأتين من كل فج عميق
ليشهدوا منافع لهم ويذكروا
اسم الله في أيام معلومات على
ما رزقهم من بركة الانعام فكلوا
منها وأطعموا البائس الفقير
ثم ليقتضوا منهم وليوفوا نذورهم
وليطوفوا بالبيت العتيق ذلك
ومن يعظم حرمات الله

والقربان بالنفس وجميع ما ذكر من المناسك كالتهي بالفضائل
واجتناب الرذائل والتعرض للأنوار في التجليات والاتصاف
بالصفات والترقي في المقامات (فهو خبره) في حضرة ربه ومقعد قرب به
(وأحلت لكم) أنعام النفوس السليمة بالاتقاع باخلاصها وأعمالها
في الطريقة والتمتع بالحقوق دون الحظوظ (الاماتلى عليكم) في صورة
المأثرة من الرذائل المشتبهة بالفضائل وهي التي صدرت من النفس
لاعلى وجهها ولاعلى ما ينبغي من أمرها بالرذائل المحضة فانها محرمة
في سبيل الله على السالكين (فاجتنبوا الرجس من) أوثان الشهوات
المتعبدة والاهواء المتبعة ~~كقوله تعالى~~ أفرأيت من اتخذ الهه
هواه (واجتنبوا قول الزور) من العلوم المزخرفة والشبهات المموهة
من التفضيلات والموهومات المستعملة في الجدل والخلاف والمغالطة
(حنفاء لله) ماثلين عن الطرق الفاسدة والعلوم الباطلة معرضين عن
كل ما يغيره من الكمالات والأعمال ولولنفس الكمال والتزين به فانه
محجب (غير مشركين به) بالنظر الى ما سواه والاتفات في طريقه الى
ماعداء (ومن يشر له بالله) بالوقوف مع شئ والميل اليه (فكأنما ختر
من) سماء الروح (فتخطفه) طير الدواعي النفسانية والاهواء
الشیطانية فتزقه قطعاً جذاذاً (أو تهوى به) ربح هوى النفس
في مكان) بعيد من الحق ومهلكة عيماً متلفة (ومن يعظم شعائر الله)
من النفوس المستعدة المسوقة نسائق التوفيق في سبيل الله ليهدى
بهالوجه الله فان تعظيمها بتحصيل كمالها من افعال ذى القلوب
المتقية المجردة عن الصفات النفسانية والهيئات الظلمانية (لكم
فيها منافع) من الأعمال والاخلاق والكمالات العلية والعملية
(الى أجل مسمى) هو الفناء في الله بالحقيقة (ثم محلها) حدسوقها
وموضع وجوب ضررها بالوصول الى حرم الصدر عند كعبة القلب
الى مقام السر وترقى النفس الى مقامه فانية عن حياتها وصفاتها

فهو خبره عند ربه وأحلت
لكم الانعام الاماتلى عليكم
فاجتنبوا الرجس من الاوثان
واجتنبوا قول الزور حنفاء لله
غير مشركين به ومن يشر له
بالله فكأنما ختر من السماء
فتخطفه الطير أو تهوى به الريح
فتخطفه الطير أو تهوى به الريح
في مكان مهين ذلك ومن يعظم
شعائر الله فانها من تقوى القلوب
لكم فيها منافع الى أجل مسمى
ثم محلها الى البيت العتيق

(ولكل أمة) من القوى (جعلنا) عبادة مخصوصة بها (ليذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته التي هي مظاهرها في التوجه الى التوحيد (على ما رزقهم من) الكمال بواسطة (بهمة) النفس التي هي من جملة (الانعام) أى النفوس السليمة (فالهكم اله واحد) فوحدوه بالتوجه نحوه من غير التفات الى غيره وخصصوه بالانقياد والطاعة ولا تنقادوا الا له (وبشر) المنكسرين المتذللين القابلين لقيضه (الذين اذا ذكر الله) بالحضور (وجلت قلوبهم) انفعلت لقبول فيضه (والصابرين) الثابتين (على ما أصابهم) من المخالفات والمجاهدات (والمقيمين) صلاة المشاهدة (وممارزقناهم) من الفضائل والكمالات (ينفقون) بالفناء في الله والافاضة على المستعدين (والبدن) أى النفوس الشريفة العظيمة القدر (جعلناها) من الهدايا المعولة لله (لكم فيها خير) سعادة وكمال (فاذكروا اسم الله عليها) بالاتصاف بصفاته وافناء صفاتكم فيه وذلك هو النحر في سبيل الله (صواف) قائمات بما فرض الله عليها مقدمات بقيود الشريعة وآداب الطريقة واقفات عن حركتها واضطراباتها (فاذا) سقطت عن هواها الذي هو حياتها وقوتها التي بها تستقل وتضطرب بقتلها في الله (فكلوا) استفيدوا من فضائلها وأفيدوا المستعدين والطالبين المتعرضين للطلب من المرئيين (كذلك سنخرناها لكم) بالرياضة (لعلكم تشكرون) نعمة الاستعداد والتوفيق باستعمالها في سبيل الله (لن ينال الله) لحوم فضائلها وكمالاتها ولا افنائها بازالة أهوائها التي هي دماؤها (ولكن يناله) التجرد (منكم) عنها وعن صفاتها فان سبب الوصول هو التجرد والفناء في الله لا حصول الفضائل مكان الرذائل * مثل ذلك التسخير بالرياضة (سنخرها لكم لتكبروا الله) بالفناء فيه عنها وعن كل شئ على النحو الذي هداكم اليه بالتجريد والتفريد والسلوك في الطريقة الى الحقيقة (وبشر المحسنين)

ولكل أمة جعلنا منسكا
ليذكروا اسم الله على ما رزقهم
من بهمة الانعام فالهكم اله
واحد فله أسلموا وبشر الخبتين
الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم
والصابرين على ما أصابهم والمقيمين
الصلوة وممارزقناهم ينفقون
والبدن جعلناها لكم من شعائر
الله لكم فيها خير فاذكروا اسم
الله عليها صواف فاذا وجبت
جنوبها فكلوا منها وأطعموا
القانع والمعتز كذلك سنخرناها
لكم لعلكم تشكرون لن ينال
الله لحومها ولا دماؤها ولكن
يناله التقوى منكم كذلك
سنخرها لكم لتكبروا الله على
ما هداكم وبشر المحسنين

الشاهدين في العبودية عن البقاء والفناء حال الاستقامة والتمكين
 (ان الله يدافع) ظلمة القوى النفسانية بالتوفيق (عن الذين آمنوا)
 من القوى الروحانية (ان الله لا يحب كل خوان) من القوى التي
 لم تؤد امانة الله من كمالها المودع فيها بالطاعة فيها وخانت القلب
 بالغرور وعدم الوفاء بالعهد (كفور) باستعمال نعمة الله في معصيته
 (اذن للذين يقاتلون) الوهم والخيال وغيهما من القوى الروحانية
 المجاهدين مع القوى النفسانية (ب) سبب (أنهم ظلموا) باستيلاء صفات
 النفس واستغلالها (الذين) أي المظلومين الذين (أخرجوا)
 من مقارهم ومناصبهم باستخدامها واستعبادها في طلب الشهوات
 واللذات البدنية (بغير حق) لهم عليهم وجب لذلك الالتوجيح
 الموجب للتعظيم والتمكين والتوجه الى الحق والاعراض عن
 الباطل (ولو لدفع الله) ناس القوى النفسانية (بعضهم ببعض)
 كدفع الشهوانية بالغضب وبالعكس أو ناس القوى مطلقا كدفع
 النفسانية بالروحانية ودفع الوهمية بالعقلية والنفسانية ببعضها
 ببعض كما ذكر (لهدمت صوامع) رهبان السر وخلواتهم (ويبيع)
 نصارى القلب ومحال تجلياتهم (وصلوات) يهود الصدر ومتعبداتهم
 (ومساجد) مؤمنى الروح ومقامات مشاهداتهم وفنائهم في
 الله (يذكرونها باسم الله) الاعظم بالتخلق باخلاقه والاتصاف
 بصفاته والتحقق بأسراره والفناء في ذاته (ولينصرت الله) يقهر
 بنوره من بارزه بوجوده وظهوره (عزيز) يغلب من مائله باستعلانه
 وجبروته (الذين ان مكاهم في الارض) بالاستقامة بالوجود الحقاني
 (أقاموا) صلاة المراقبة والمجاهدة (وآتوا) زكاة العلوم الحقيقية
 والمعارف اليقينية من نصاب المكاشفة مستحقها من الطلبة
 (وأمروا) القوى النفسانية والنفوس الناقصة (بالمعروف) من
 الاعمال الشرعية والاخلاق المرضية في مقام المشاهدة ونهوها

ان الله يدافع عن الذين آمنوا
 ان الله لا يحب كل خوان كفور
 اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا
 وان الله على نصرهم لقدير
 الذين أخرجوا من ديارهم بغير
 حق الا أن يقولوا ربنا الله
 ولولا دفع الله الناس بعضهم
 ببعض لهدمت صوامع وبيع
 وصلوات ومساجد يذكر فيها
 اسم الله كثيرا ولينصرت الله
 من ينصره ان الله له قوى عزيز
 الذين ان مكاهم في الارض
 أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة
 وأمروا بالمعروف ونهوا

عن المنكر ولله عاقبة الامور وان يكذبوا فكذبوا فتد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط
وأصحاب مدين وكذب موسى * (٥٩) * فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير فكاين من

قرية أهلكتها وهي ظالمة فهي
خاوية على عروشها وبئر معطلة
وقصر مشيد أقلم بسيروا
في الأرض فتكون لهم قلوب
يعقلون بها وأذان يسمعون بها
فأنهم لا تعمى الابصار ولكن
تعشى القلوب التي في الصدور
ويستجلبونك بالعذاب ولكن
يخلف الله وعده وان يوما عند
ربك كالف سنة مما تعدون
وكاين من قرية أملت لها
وهي ظالمة ثم أخذتها والى
المصير قل يا أيها الناس انما أنا
لكم نذير مبين فالذين آمنوا
وعملوا الصالحات لهم مغفرة
ورزق كريم والذين سعوا
في آياتنا معاجزين أولئك
أصحاب الجحيم وما أرسلنا من
قبلك من رسول ولا نبي الا اذا
تمنى ألقى الشيطان في أمنيه
فينسخ الله ما يلقى الشيطان
ثم يحكم الله آياته والله عليم
حكيم ليجعل ما يلقى الشيطان
فتنة للذين في قلوبهم مرض
والقاسية قلوبهم وان الظالمين
لني شقاق بعيد

(عن المنكر) من الشهوات البدنية واللذات الحسية والذائل
المردية والمعاملة (ولله عاقبة الامور) بالرجوع اليه * الفرق بين
النبي والرسول أن النبي هو الواصل بالقضاء في مقام الولاية الراجع
بالوجود الموهوب الى مقام الاستقامة متحققا بالحق عارفا بمتبنا
عنه وعن ذاته وصفاته وأفعاله وأحكامه بأمره مبغوثا بالدعوة اليه
على شريعة المرسل الذي تقدمه غير مشرع لشريعة ولا واضع
لحكم وملة مظهر للمعجزات منذر او مبشر للناس كانبيا بنى
اسرائيل اذ كلهم كانوا داعين الى دين موسى عليه السلام غير
واضعين للملة وشريعة ومن كان ذا كتاب كداود عليه السلام كان
كتابه حاويا للمعارف والحنائق والمواعظ والنصائح دون الاحكام
والشرائع ولهذا قال عليه السلام علماء أمتى كانبيا بنى اسرائيل
وهم الاولياء العارفون المتمكنون والرسول هو الذي يكون له
مع ذلك كله وضع شريعة وتفتين فالنبي متوسط بين الولي والرسول
(اذ اتنى) ظهرت نفسه بالتنى في مقام التارين (ألقى الشيطان في)
وعاء (أمنيته) ما يناسبها لان ظهور النفس يحدث ظلمة وسوادا
في القلب يحجب بها الشيطان ويتخذها محل وسوسته وقالب القائه
بالتناسب (فينسخ الله ما يلقى الشيطان) بأشراق نور الروح على
القلب بالتأييد القدسي وازالة ظلمة ظهور النفس وقمعها ليظهر فساد
ما يلقى به ويتمز منه الالقاء الملوكي فيضمحل ويستقر الملاكى
(ثم يحكم الله آياته) بالتمكين (والله عليم) يعلم الالقاءات الشيطانية
وطريق نسخها من بين وحيه (حكيم) يحكم آياته بحكمته ومن
مقتضيات حكمته أنه يجعل الالقاء الشيطاني فتنة للشاكن المنافقين
المحجورين القاسية قلوبهم عن قبول الحق وابتلاء لهم لازدياد شكهم
وحجابهم به فانهم عناسية نفوسهم الظلمانية وقلوبهم المسودة القاسية
لا يقبلون الا ما يلقى الشيطان كما قال تعالى هل أنفثكم على من تنزل

الشياطين تنزل على كل أفكأ أثيم * وانهم في خلاف بعيد عن الحق فكيف يقبلونه (وليعلم الذين أوتوا العلم) من أهل اليقين والمحققين أن عدك الشيطان من الالتقاء هو الحكمة والحق من ربك على قضية العدل والمناسبة (فيؤمنوا به) بأن ير والكل من الله قاطمئن (له قلوبهم) بنور السكينة والاستقامة الموجبة لتمييز الالتقاء الشيطاني من الرحاني (وان الله) لهاديهم الى طريق الحق والاستقامة فلا تزل أقدامهم بقبول ما يليق الشيطان ولا تقبل قلوبهم الا ما يليق الرحمن لصفائها وشدة نوريتها وضيائها (ولا يزال) المحجوبون (في شك منه حتى) تقوم عليهم القيامة الصغرى (أو يأتيهم عذاب) وقت هائل لا يعلم كنهه ولا يمكن وصفه من الشدة او وقت لا مثل له في الشدة أو لا خيفه (الملك يومئذ) اذ وقع العذاب وقامت القيامة (لله) لا يمنعهم منه أحد اذ لا قوة ولا قدرة ولا حكم لغيره بفصل (بينهم) فالموثقون العاملون بالاستقامة والعدالة (في جنات) الصفات يتنعمون والمحجوبون عن الذات والمكذبون بالصفات بنسبتها الى الغير في عذاب مهين من صفات النفوس والهيات لا حتجابهم عن عزة الله وكبريائه وصيروتهم في ذل قهره (والذين هاجروا) عن مواطن النفوس ومقارها السفلية (في سبيل الله ثم قتلوا) بسيف الرياضة والشوق (أو ماتوا) بالارادة والذوق (ليرزقنهم الله) من علوم المكاشفات وفوائد التجليات (رزقا حسنا) وليد خانهم مقام الرضا (وان الله اعليم) بدرجات استعداداتهم واستحقاقاتهم وما يجب ان يفيض عليهم من ~~ص~~ كمالاتهم (حليم) لا يعاجلهم بالعقوبة في فرطاتهم في التلويحات وتفريطاتهم في المجاهدات فيمنهم مما تقتضيه أحوالهم ليتمكنهم قبولهم ذلك * من راعي طريق العدالة في المكافاة بالعقوبة ثم مال الى الانطلام لا الى الظلم لوجب في حكمة الله تأييده بالامداد المالكوتية ونصرته بالانوار الجبروتية فان الاحتياط في باب

وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم * وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم الملك يومئذ الله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين ليدخلنهم مدخلا يرضون وان الله اعليم حليم ذلك ومن عاقب بمنى ما عاقبه به فيبغى عليه لينصرته الله

ان الله لعفو غفور ذلك بأن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وأن الله سميع بصير ذلك بأن الله هو الحق وانما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف * (٦١) * خير له ما في السموات وما في الارض وان الله لهو الغنى الحميد

ألم تر أن الله سخر لكم ما في الارض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه ان الله بالناس لرؤوف رحيم وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ان الانسان لكفور لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا ينار عنك في الامر وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير واذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يستطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأبنيكم بشر من ذلكم النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره

العدالة هو الميل الى الانظلام لا الى الظلم قال النبي عليه السلام كن عبد الله المظلوم ولا تكن عبد الله الظالم (ان الله أعنق) يأمر بالعفو وترك المعاقبة (غفون) يغفر لمن لا يقدر على العفو (ذلك) الغفران عند ظهور النفس في المعاقبة والتأييد والنصر عند رعاية العدالة فيها مع الانظلام في الكثرة الثانية (ب) سبب (أن الله يولج) ليل ظلمة النفس في نورها والقلب بحركتها واستيلائها عليه فينبعث الى المعاقبة (ويولج) نورها والقلب في ظلمة النفس فيعضو وكل بتقديره وتصريف قدرته (وأن الله سميع) لنياتهم (بصير) بأعمالهم يعاملهم على حسب أحوالهم (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق معرفته اذ نسبوا التأثير الى غيره وأثبتوا وجوده لغيره اذ كل عارف به لا يعرف منه الا ما وجد في نفسه من صفاته ولو عرفوه حتى معرفته لكانوا فائين فيه شاهدين لذاته وصفاته عالمين أن ما عداه ممكن موجود بوجوده قادر بقدرته لا بنفسه فكيف له وجود وتأثير (ان الله لقوى) يقهر ما عداه بقوة قهره فيضفيه فلا وجود ولا قوة له (عزير) يغلب كل شيء فلا قدرة له (يا أيها الذين آمنوا) الايمان اليقينى (اركعوا) بفناء الصفات (واسجدوا) بفناء الذات (واعبدوا ربكم) في مقام الاستقامة بالوجود الموهوب فان من بقى منه بقية لم يكنه أن يعبد الله حق عبادته اذ العبادة انما تكون بقدر المعرفة (وافعلوا الخير) بالتمسك كميل والارشاد (لعلكم تفهون) بالنجاة من وجود البقية والتلوين (وجاهدوا في الله حق جهاده) أي بالغوى المعبردية حتى لا تكون بأنفسكم وأنائيتكم وهو المبالغة في التحذير عن وجود التلوين لان من نبض منه عرق الانائية لم يجاهد في الله حق جهاده اذ حق الجهاد فيه هو الفناء الكلية بحيث لا عين له ولا أثر وذلك هو الاجتهاد في ذاته (هو اجتنبوا) بالوجود الحقاني لا غيره فلا تلتفتوا الى غيره بظهور أنائيتكم (وما جعل عليكم في دينه) من

ان الله لقوى عزيز الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتنبواكم وما جعل عليكم في الدين من

سرح) من كلفة ومشقة في العبادة فإنه ما دامت النفس باقية أو يجد العابد من القلب والروح بقية ولم يستقر بنور التوحيد ولم يستحكم مقام التضريد لم يكن في العبادة روح تام وذوق عام ولا يخلو من سرح وضيق وكلفة ومشقة وأما إذا تمكن في الاستقامة وتصق في المحبة التامة وجد السعة والروح (ملة) أي أعنى وأخص ملة (أيكم) الحقيقي (إبراهيم) التي هي التوحيد المحض ومعنى أبوته كونه مقدما في التوحيد مفضا على كل موحد فكلهم من أولاده (هو) أي إبراهيم أو الله تعالى (سماكم المسلمين) الذين أسلموا وذواتهم إلى الله بالفناء فيه وجعلكم علماء في الإسلام أو لا وآخراوه هو معنى قوله (من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم) بالتوحيد درقيا يحفظكم في مقامه بالتأسيده حتى لا تظهر منكم بقية (وتكونوا شهداء على الناس) بتكميلهم مطلقين على مقابلاتهم ومراعاتهم تفيضون عليهم أنوار التوحيد أن قبلوا (فأقيموها) صلاة الشهود الذاتي فانكم على خطر لشرف مقامكم وعز مرامكم (وأتوا الزكوة) بإفاضة الفيض على المستعدين وزيارة الطالبين المستبصرين فإنه شكر حالكم وعبادة مقامكم (واعتصموا) في ذلك الارشاد (بالله) بأن لا تروه من أنفسكم وتكونوا به متخلقين بأخلاقه (هو مولاكم) في مقام الاستقامة بالحقيقة وناصركم في الارشاد بدوام الامداد (فنعم المولى ونعم النصير) وهو الموفق

سرح ملة أيكم إبراهيم
هو سماكم المسلمين من قبل وفي
هذا ليكون الرسول شهيدا
عليكم وتكونوا شهداء على الناس
فأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة
واعتصموا بالله هو مولاكم فتنم
المولى ونعم النصير
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
قد أفلح المؤمنون الذين هم في
صلواتهم خاشعون والذين هم
عن اللغو معرضون

(سورة المؤمنون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد أفلح) دخل في الفوز الأعظم الموقنون (الذين هم) في صلاة حضور القلب (خاشعون) باستيلاء الخشعية والهيبة عليهم لتجلى نور العظمة لهم (والذين هم عن اللغو) أي الفضول (معرضون)

والذين هم للزكوة فاعلون * (٦٣) * والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم

فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراءه ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العاقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكاه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها أفواكه كثيرة ومنها تأكلون وشجرة تخرج من طور نا كلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للآكلين وان لكم في الانعام لعبرة نتقاكم

لا تستغالهم بالحق (والذين هم للزكاة فاعلون) بالتعبد عن صفاتهم (والذين هم لفروجهم) وأسباب لذاتهم وشهواتهم (حافظون) بترك الحظوظ والاقتصار على الحقوق (فمن ابتغى وراء ذلك) بالميل الى الحظوظ (فأولئك هم) المرتكبون العدوان على أنفسهم (والذين هم لاماناتهم) من أسرارهم التي أودعهم الله اياها في سترهم (وعهدهم) الذي عاهدهم الله عليه ثبده الفطرة (راعون) بالاداء اليه والاحياء به (والذين هم على) صلاة مشاهدة أزواجهم (يحافظون أولئك) الموصوفون بهذه الصفات (هم الوارثون الذين يرثون) فردوس جنة الروح في حظيرة القدس (ثم أنشأناه خلقا آخر) غير هذا القلب في أطوار الخلقة بنفخ روحنا فيه وتصويره بصورتنا فهو في الحقيقة خلق وليس بخلق (لميتون) بالطبيعة (ثم انكم يوم القيامة) الصغرى (تبعثون) في النشأة الثانية أو ميتون بالارادة ويوم القيامة الوسطى تبعثون بالحقيقة أو ميتون بالفناء ويوم القيامة الكبرى تبعثون بالبقاء (فوقكم) أي فوق صوركم وأجسامكم (سبع طرائق) عن الغيوب السبعة المذكورة (وما كنا) عن خلقها (غافلين) فان الغيب لنا بهادة (وأنزلنا) من سماء الروح ماء العلم اليقيني (فأسكاه) فجعلناه سكنة في النفس (وانا على ذهاب به لقادرون) بالاحتجاب والاستتار (فأنشأنا لكم به جنات) من نخيل الاحوال والمواهب وأعناب الاخلاق والمكاسب (لكم فيها أفواكه كثيرة) من ثمرات لذات النفوس والقلوب والارواح (ومنها) تقوتون وبها تتقون (وشجرة) التفكير (تخرج من طور) الدماغ أو طور القلب الحقيقي بقوة العقل (تنبت) ما تنبت من المطالب ملتبساً بهن استعداد الاشتعال بنور نار العقل الفعال (وصبغ) لون نوري أو ذوق حالي للمستبصرين المتعلمين المستطعمين للمعاني (وان لكم في) أنعام القوى الحيوانية (لعبرة) تعتبرون بها من الدنيا الى الآخرة (ننقاكم)

فهما في بطونهما ولكم فيها منافع كثيرة ومنها أن تكون وعليها وعلى ذلك تتحملون ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من دونه آفلا تتقون فقال الملا الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثكم يريد أن يفضّل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ماسعينا به في آياتنا الاولين ان هو الا رجل به جنة فتر بصوابه حتى حين قال رب انصرني * (٦٤) * بما كذبون فأوحينا اليه ان

أصنع الفلك بأعيننا ووحينا فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الامن سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزّلين ان في ذلك لايات وان كننا مبشرين ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله ما لكم من دونه آفلا تتقون وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا ببقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون أبعادكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم تخسرون هيات هيات لما

فهما في بطونهما من المدركات والغلوام النافعة (ولكم فيها منافع كثيرة) في السلوك (ومنها أن تكون) تتقون بالاخلاق (وعليها وعلى) فلك الشريعة الحاملة اياكم في البحر الهولاني (تحمّلون) الى عالم القدس بقوة التوفيق (فأوحينا اليه أن أصنع) فلك الحكمة العملية والشريعة النبوية (بأعيننا) على محافظتنا اياك عن الزلل في العمل (ووحينا) بالعلم والالهام (فاذا جاء أمرنا) باهلاك القوى البدنية والنفوس المنغمسة المادية (وفار) تنور البدن باستيلاء المواد الفاسدة والاخلال الرديئة (فاسلك فيها من كل زوجين) أي من كل شيء صنفين من الصور الكلية والجزئية أعني صورتين اثنتين احدهما كلية نوعية والاخرى جزئية شخصية (وأهلك) من القوى الروحانية والنفوس المجردة الانسانية ممن تشرع بشر يعتك (الامن سبق عليه القول) باهلاكه من زوجتك النفس الحيوانية والطبيعة الجسمانية (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) من القوى النفسانية والنفوس المنغمسة الهولانية بالاستيلاء على القوى الروحانية والنفوس المجردة الانسانية وغصب مناصبهم (انهم مغرقون) في البحر الهولاني (فاذا استويت) بالاستقامة في السير الى الله فاتصف بصفات الله التي هي الحمد القلبي على نعمة الانجاء من ظلمة الجنود الشيطانية (وقل رب أنزلني منزلا مباركا) هو مقام التلب الذي بارك الله فيه بالجمع بين العالمين وادراك المعاني الكلية والجزئية وأمنه من طوفان بحر الهولاني وطغيان مائه (ان في ذلك لايات) دلائل ومشاهدات لاولى الالباب (وان كننا) تمهين اياهم بليات صفات النفوس والتجريد عنها بالرياضة وتمهين العقلاء بالاعتبار بأحوالهم عند الكشف عن حالاتهم وحكاياتهم (ثم أنشأنا من

توعدون ان هي الاحماتنا الدنيا غوت ونهي وما نحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى بعدهم على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرني بما كذبون قال عما قليل ليصبحن نادمين فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غشا فبعد للقوم الظالمين ثم أنشأنا من

بعدهم قرونا آخرين ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوهم فأتبعنا بعضهم بعضا * (٦٥) * وجعلناهم أحاديث فبعد القوم لا يؤمنون ثم أرسلنا موسى وأخاه

هرون بآياتنا وسلطان مبين
الى فرعون ومثله فاستكبروا
وكانوا قوما عالين فقالوا أنؤمن
لبشرين مثلنا وقومهما لنا
عابدون فكذبوهما فكانوا من
المهلكين ولقد آتينا موسى
الكتاب لعلمهم يهتدون وجعلنا
ابن مريم وأمه آية وآييناهما
الى ربوة ذات قرار ومعين يا أيها
الرسل كلوا من الطيبات واعملوا
صالحا اني بما تعملون عليم وان
هذه أممكم أمة واحدة وأنا ربكم
فاتقون فمقطعوا أمرهم بينهم
زبرا كل حزب بما لديهم فرحون
فذرهم في غمرتهم حتى حين
أيحسبون أنما نعذبهم به من مال
وبنين نساوع لهم في الخيرات
بل لا يشعرون ان الذين هم
من خشية ربهم مشفقون
والذين هم بآيات ربهم يؤمنون
والذين هم بربههم لا يشركون
والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم
وجله أنهم الى ربهم راجعون
أولئك يسارعون في الخيرات
وهم لها سابقون ولانكاف
نفسا الاوسعها ولدينا كتاب

بعدهم قرونا آخرين) في النشأة الثانية (وجعلنا ابن مريم)
(وأمه) النفس المطمئنة (آية) واحدة باتحادهما في التوجه والسير
الى الله وحدث القلب منها عند الترقى (وآييناهما الى ربوة) مكان
مرتفع يترقى القلب الى مقام الروح وترقى النفس الى مقام القلب
(ذات) استقرار وثبات وتمكن يستقر فيها لخصبها (ومعين) وعلم يقين
مكتشف ظاهر (أيحسبون أنما نعذبهم به من مال وبنين نساوع لهم
في الخيرات) أي ليس التمتع بالذات الدنيوية والامداد بالخطوط
القانية هو مسارعنا لهم في الخيرات كما حسبوا انما المسارعة فيها هو
التوفيق لهذه الخيرات الباقية وهي الاشفاق بالانفعال والقبول من
شدة الخشية عند تجلي العظمة والايقان العيني بآيات تجلي الصفات
الربانية والتوحيد الذاتي بالفناء في الحق والقيام بهداية الخلق
واعطاء كمالهم في مقام البقاء مع الخشية من ظهور البقية في
الرجوع الى عالم الربوبية من الذات الاحدية وهو السبق في الخيرات
واليها ولها (ولانكاف نفسا الاوسعها) أي لانكاف كل أحد
بمقامات السابقين فانهم مقامات لا يبلغها الا الافراد كما قيل جل
جناب الحق أن يكون شريعة لكل وارداً ويطلع عليه الا واحد بعد
واحد بل كل مكاف بما يقتضيه استعداد بهويته من كماله اللاتقي به
وهو غاية وسعه (ولدينا كتاب) هو اللوح المحفوظ أو أم الكتاب
(ينطق) بمراتب استعداد كل نفس وحدود كمالها وغاياتها وما هو
حق كل منها (وهم لا يظلمون) بمنعهم عنه وحرمانهم اذا جاهاه ووافيه
وسعوا في طلبه بالرياضة بل يعطى كل ما أمكنه الوصول اليه وما
يشتاقه في السلوك اليه (بل) قلوب المحجوبين (في غمرة) غشاوات
الهيولى وغفلة خامرة (من هذا) السبق وطلب الحق (ولهم أعمال)
على خلاف ذلك موجبة للبعد عن هذا الباب وتكاثف الجباب أي كما
ان أعمال السابقين موجبة للترقى في التنوير وكشف الغطاء والوصول

ينطق بالحق وهم لا يظلمون ٩ مح ني بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك

هم لها عاملون حتى اذا اخذنا مترفهم بالعذاب اذا هم يجارون لاجاروا اليوم انكم منا لا تنصرون قد
كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون مستكبرين به سامراتهم جعرون أفلم يدبروا القول
أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق
وأكثرهم للحق كارهون ولواتبع الحق أهواءهم ففسدت السموات والارض ومن فيهن بل أنشأهم
بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون أم تسألهم خراجاً * (٦٦) * ربك خير وهو خير الرازقين

الى الحق فاعمالهم موجبة للتسفل والتكدر وغلظ الحجاب والطرده
عن باب الحق لكونها في طلب الدنيا وشهواتها وهوى النفس ولذاتها
(هم لها عاملون) دائبون عليها مواظبون * وكلماء سمعوا ذكرا لآيات
والكمالات ازدادوا اعتوا وانهما كافي الغنى واستكبارا وتعمقافي
الباطل وهو النكوص على الاعقاب الى مهاوى بحيم الطبيعة * ولما
أبطلوا استعداداتهم واطفأوا أنوارها بالرين والاطمع على مقتضى
قوى النفس والطبع واشتد احتياجهم بالغواشى الهيولانية
والهيات الظلمانية عن نور الهدى والعقل لم يمكنهم تدبر القول ولم
يشهروا حقائق التوحيد والعدل فنسبوه الى الجنسة ولم يعرفوه
للتقابل بين النور والظلمة والتضاد بين الباطل والحق وأنكروه وكرهوا
الحق الذي جاء به (ولواتبع الحق) الذي هو التوحيد والعدل اى
الدعوة الى الذات والصفات (أهواءهم) المتفرقة في الباطل الناشئة
من النفوس الظالمة المظلمة المحتجة بالكثرة عن الوحدة لصار باطلا
لانعدام العدل الذي قامت به السموات والارض والتوحيد الذي
قامت به الذات المجردة اذ بالوحدة بقاء حقائق الاشياء وبظلمها الذي
هو العدل ونظام الكثرات قوام الارض والسماء فلزم فساد الكل
* الصراط المستقيم الذي يدعوهم اليه هو طريق التوحيد المستلزم
لحصول العدالة في النفس ووجود المحبة في القلب وشهود الوحدة في
الروح * والذين يحتجبون عن عالم النور بالظلمات وعن العقل بالحس
وعن القدس بالرجس انما هم منهمكون في الظلم والبغضاء والعداوة
والركون الى الكثرة فلا جرم أنهم عن الصراط ناكبون منحرفون

وانك لتدعوهم الى صراط
مستقيم وان الذين لا يؤمنون
بالآخرة عن الصراط لنا كبون
ولورحناهم وكشفنا ما بهم من
ضرر للجوا في طغيانهم يعمهون
ولقد أخذناهم بالعذاب فما
استكانوا لربهم وما يتضرعون
حتى اذا فتحنا عليهم بابا اذا
عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون
وهو الذى أنشأ لكم السمع
والابصار والافئدة قل لا
ماتشكرون وهو الذى ذرأكم
فى الارض واليه تحشرون
وهو الذى يحيى ويميت وله
اختلاف الليل والنهار أفلا
تعقلون بل قالوا مثل ما قال
الاولون قالوا أنذا متنا وكنا
ترابا وعظاما أننا لمبعوثون
لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا
من قبل ان هذا الأساطير
الاولين قل لمن الارض ومن
فيها ان كنتم تعلمون سيقولون

لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا
تتقون قل من يده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون
بل أنشأهم بالحق وانهم الكاذبون ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق ولعل
بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون قل رب انا ترينى
ما يوعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين وانا على ان نريك ما نعهدهم لقد ادرون

الى ضده فهو في واد وهيم في واد (ادفع بالتى هي أحسن السيئة)
 أى اذا قابلك أحد بسيئة فتثبت في مقام القلب وانظر أى الحسنات
 أحسن في مقابلتها لتتجمع بها نفس صاحبك وتنكسر وترجع
 عن السيئة وتندم ولا تدع نفسك تطهر وتقابله بمثلهما فتزداد حدة
 نفسه وسورتها وتزيد في السيئة فانك ان قابلته بحسن الحسنات
 ملكك نفسك وغلبت شيطانك وثبت قلبك واستقامت على
 ما أمر الله به وحصلت على فضيلة الحلم وتمكنت على مقتضى
 العلم واستقررت في طاعة الرحمن ومعصية الشيطان وأضفت
 الى حسناتك اصلاح نفس صاحبك وملكته ان كان فيه أدنى مسكة
 وقومتها وشددتها وتلك حسنة أخرى لك فكنت حائزاً للحسين وان
 عكست كنت جامعاً للسوأين (نحن أعلم بما يصفون) أى كل المسمى
 الى علم الله واعلم ان الله عالم به فيجازيه عندك ان كان مستحقاً للعقوبة
 وهو أقدر منك عليه أو يعفو عنه ان أمكن رجوعه وعلم صلاحه
 بالعفو عنه * واستعذ بالله من سورة الغضب وظهور النفس بنفس
 الشيطان وهمزها ياها ومن حضوره وقربه أى توجهه الى ربك
 مستعذابه قائلاً (رب أعوذ بك) منخرطاً في سلك التوجه الى جنابه
 بالقلب واللسان والاركان لا يئذى بسابه من تحريضات اللعين ودواعيه
 وحضوره فيصير مقهوراً من وجهه ما مطروداً * والموصوف بالسيئة
 الواصف لك بها اذا كررت بالسوء ان بقى على حاله حتى اذا احتضر
 وشاهد امارات العذاب وعماين وحشة هيئات السيئات تمنى الرجوع
 وأظهر الندامة ونذر العمل الصالح في الايمان الذى ترك ولم يحصل
 الاعلى الحسرة والندامة والتلفظ بالفاظ التمس والندم والدعوة
 دون المنفعة والفائدة والاجابة (ومن ورائهم) أى أمام رجوعهم
 حائل من هيئات جرمانية ظلمانية مناسبة لهيئات سيئاتهم من الصور
 المعلقة مانعة من الرجوع الى الحق والى الدنيا وهو البرزخ بين بحرى

ادفع بالتى هي أحسن السيئة
 نحن أعلم بما يصفون وقل رب
 أعوذ بك من همزات الشياطين
 وأعوذ بك رب أن يحضرون
 حتى اذا جاء أحدهم الموت
 قال رب ارجعون لعلى أعمل
 صالحاً فمات تركت كلاً انها كلمة
 هو قائلاً ومن ورائهم برزخ
 الى يوم يبعثون فاذا نفخ في
 الصور

فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تفلح وجوههم النار وهم فيها كالحون ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا أغلب علينا شقوتنا وكنا قومًا ضالين ربنا أخرجننا من هنا فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمننا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريًا حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون اني * (٦٨) * جزيتهم اليوم بما صبروا وأنهم هم

القائرون قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البشنا يومًا أو بعض يوم فاسأل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون أخسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم اليينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفعل الكافرون وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهدا عذابهما طائفة من المؤمنين الزاني لا ينكح الزانية أو مشركه والزانية لا ينكحها الا زان أو مشركه - رم ذلك على المؤمنين والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا

النور والظلمة وعالم الارواح المجردة والاجساد المركبة يتعذبون فيه بأشد أنواع العذاب وأخس أصناف العقاب الى وقت البعث في الهرة الكثيفة عند النسخ في الصور ووقوع القيامة وحشر الاجساد وحينئذ (فلا انساب بينهم) لا احتجاب بعضهم عن بعض بالهياكل المناسبة لخلقهم وأعمالهم وهياتهم المراسخة في نفوسهم المكتوبة عليهم فلا يتعارفون (ولا يتساءلون) لشدة ما بهم من الاهوال وذلولهم عما كان بينهم من الاحوال وتنقطع العلائق والوصل التي كانت بينهم لتفرقهم بأنواع العذاب وأسباب الحجاب وتتغير صورهم وجلودهم وتبدل أشكالهم وجوههم على حسب اقتضاء معانيهم وصفات نفوسهم وهو معنى قوله (تفلح وجوههم النار وهم فيها كالحون) وذلك غلبة الشقوة وسوء العاقبة الموجبة للخنس والطرود والبعد واللعن كخني الكلاب (البشنا يوما أو بعض يوم) قال ابن عباس أناسهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفختين الاحتجاب في البرزخ المذكور فالصور المذكور أناسهم مدة البعث وانما استقصروها لانقضائها وكل منقض فهو ليس بشئ ولهذا صدقهم بقوله (ان لبثتم الا قليلا) ومعنى (لو أنكم كنتم تعلمون) انكم حسبتموها كثيرا فاعتدتم بها وقتنتم بلذاتها وشهواتها ولو علمتموها قليلا لتزودتم وتجزدتم عن تملقاتها (رب اغفر) هيئات المعلقات (وارحم) بافاضة الكمالات (وأنت خير الراحمين)

(سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ان الذين جاءوا بالا فك الى قوله (لهم مغفرة ورزق كريم) انما اعظم

وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ويدبر عنها العذاب ان تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم ان الذين جاءوا بالا فك صعبة منكم

لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذين ثولى كبره منهم له عذاب عظيم لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذلم يأقوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة * (٦٩) * لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون

بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا

سبحانك هذا بهتان عظيم يعظكم الله أن تعودوا مثل ما أبدأ

ان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الايات والله عليم حكيم

ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون

ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤوف رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكى من يشاء والله سميع عليم ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله

أمر الافك وغلط في الوعيد عليه بما لم يغلظ في غيره من المعاصي وبالغ في العقاب عليه بما لم يبالغ به في باب الزنا وقتل النفس المحترمة لان عظم الرذيلة وكبر المعصية انما يكون على حسب القوة التي هي مصدرها وتتفاوت حال الرذائل في حجب صاحبها عن الحضرة الالهية والانوار القدسية وتوريطه في المهالك الهيمولانية والمهاوى الظلمانية على حسب تفاوت مبادئها فكلما كانت القوة التي هي مصدرها ومبدؤها أشرف كانت الرذيلة الصادرة منها أردأ وبالعكس لان الرذيلة ما تقابل الفضيلة فلما كانت الفضيلة أشرف كان ما يقابلها من الرذيلة أخس والافك رذيلة القوة الناطقة التي هي أشرف القوى الانسانية والزنا رذيلة القوة الشهوانية والقتل رذيلة القوة الغضبية فبحسب شرف الاولى على الباقياتين تزداد رداءة رذيلتها وذلك ان الانسان انما يكون بالاولى انسا فارتقى به الى العالم العلوي وتوجهه الى الجنب الالهى وتحصيله للمعارف والكمالات واكتسابه للخيرات والسعادات انما يكون بها فاذا فسدت بغلبة الشيطنة عليها واحتجب عن النور باستيلاء الظلمة حصلت انشقاوة العظمى وحققت العقوبة بالنار وهو الرين والحجاب الكلى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولهذا وجب خلود العقاب ودوام العذاب بفساد الاعتقاد دون فساد الاعمال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأما الباقيتان فرذيلة كل منهما انما تعود بظهورها على النطقية الملكية ثم ربما حجبت بانقهارها وتسخرها لها عند سكون هيجانها وقتور سلطانها باستيلاء غلبة النور وتسلطها عليها بالطبع كمال النفس اللوامة عند التوبة والندامة وربما بقيت بالاصرار وترك الاستغفار وفي الحالين لا تبلغ رذيلتها مقام

وليعضوا وليصفحوا الاتحجبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفى لهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين

سبب حبسهم وحبسوا حبسوا الطيبون والطيبات اوتيت مير ون عما يقولون
 لهم مغفرة ورزق كريم يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على
 أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم
 ارجعوا فارجعوا هو أذكى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة
 فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما كنتمون قل للمؤمنين يغضوا * (٧٠) * من أبصارهم ويحفظوا

فروجهم ذلك أذكى لهم أن
 الله خير بما يصنعون وقل
 للمؤمنات يغضن من
 أبصارهن ويحفظن فروجهن
 ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر
 منها وليضربن بخمرهن على
 جيوبهن ولا يبدين زينتهن
 الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء
 بعولتهن أو أبناءهن أو أبناء
 بعولتهن أو أخوانهن أو بنى
 أخوانهن أو بنى أخواتهن أو
 نسائهن أو ما مملكت أيمانهن
 أو التابعين غير أولي الأربعة من
 الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا
 على عورات النساء ولا يضربن
 بأرجلهن ليعلم ما يخفين من
 زينتهن وتوبوا الى الله جميعا
 أيه المؤمنون لعلكم تفلحون
 وأنكحوا الايامى منكم والصالحين
 من عبادكم وامائكم ان يكونوا
 فقراء يغنهم الله من فضله والله
 واسع عليم وليستعفف الذين
 لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم

السر ومحل الحضور ومناجاة الرب ولا تتجاوز حد الصدر ولا تنصير
 الفطرة بها محجوبة بالحققة منه كونه بخلاف تلك ألا ترى أن
 الشيطنة المغوية للآدمي أبعد عن الحضرة الالهية من السبعية
 والبهيمية وأبعد عما لا يقدر قدره فالإنسان برسوخ رذيله النطقية
 يصير شيطانا برسوخ الرذيلتين الاخرين يصير حيوانا كالبهيمية
 أو السبع وكل حيوان أربى صلاحا وأقرب فلا حاشا للشيطان
 ولهذا قال تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على
 كل أفكأثم * ونهى ههنا عن اتباع خطوات الشيطان فان
 ارتكاب مثل هذه القواحش لا يكون الا بمتابعته ومطاوعته
 وصاحبه يكون من جنوده وأتباعه فيكون أخس منه وأذل
 محرروا من فضل الله الذي هو نور هدايته محجوبا من رحمة التي
 هي افاضة كمال وسعادة لمعونا في الدنيا والآخرة ممقوتا من
 الله والملائكة تشهد عليه جوارحه يتبدل صورها وتشوه منظرها
 خبيث الذات والنفس متورط في الرجس فان مثل هذه الخبيثات
 لا تصدر الا من الخبيثين كما قال تعالى (الخبيثات للغيثين)
 وأما الطيبون المتزهون عن الرذائل فانما تصدر عنهم الطيبات
 والفضائل (لهم مغفرة) بستر الأنوار الالهية صفات نفوسهم
 (ورزق كريم) من المعاني والمعارف الواردة على قلوبهم (الله
 نور السموات والارض) النور هو الذي يظهر بذاته وتظهر الاشياء
 به وهو مطلقا اسم من أسماء الله تعالى باعتبار شدة ظهوره وظهور
 الاشياء به كما قيل

خفي لا فراط الظهور نعرضت * لا دراكه أبصار قوم أخاف

الله من فضله والذين يبتغون الكتاب مما مملكت أيمانكم فكانت بهم خيرا وحظ
 وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ولا تكرر هو اقتياتكم على البغاء ان أردن تحصن التبتغوا عرض الحيوة الدنيا
 ومن يكرههن فان الله من بعدا كراهتهن غفور رحيم ولقد أنزلنا اليكم آيات سينات ومثلا من الذين
 خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين الله نور السموات والارض

وحظ العيون الزرق من نور وجهه * كشدة حظ للعيون العوامش
ولما وجد بوجوده وظهر بظهوره كان نور السموات والارض أى
مظهر سموات الارواح وأرض الاجساد وهو الوجود المطلق الذى
وجد به ما وجد من الموجودات والاضاءة (مثل نوره) صفة
وجوده وظهوره فى العالمين بظهورها به كمثل (مشكاة فيها مصباح)
وهى اشارة الى الجسد لظلمته فى نفسه وتنوره بنور الروح الذى
أشير اليه بالمصباح وتشبيكه بشبكالحواس وتلاؤل النور من
خلالها كحال المشكاة مع المصباح والزجاجة اشارة الى القلب المتنور
بالروح المنور لما عداه بالاشراق عليه تنورا القنديل كله بالشعلة
وتنويره لغيره وشبه الزجاجة بالكوكب الذى لبساطها وفرط
نوريتها وعلو مكانها وكثرة شعاعها كما هو الحال فى القلب والشجرة
التي توقد منها هذه الزجاجة هى النفس القدسية المزكاة الصافية
شبهت بها الشعب فروعها وتفنن قواها نابتة من أرض الجسد
ومتعالية أغصانها فى فضاء القلب الى سماء الروح وصفت بالبركة
لكثرة فوائدها ومنافعها من ثمرات الاخلاق والاعمال والمدرجات
وشدة غنائها بالترقى فى الكمالات وحصول سعادة الدارين ومكالم
العالمين بها وتوقف ظهور الانوار والاسرار والمعارف والحقائق
والمقامات والمكاسب والاحوال والمواهب عليها وخصت بالزيتونة
لكون مدرجاتها جزئية مقارنة لنوء اللواحق المادية كالزيتون
فانه ليس كله لباً ولو فورق له استعدادها للاشتعال والاستضاءة
بنور نار العقل الفعال الواصل اليها بواسطة الروح والقلب كوفور
الدهنية القابلة للاشتعال الزيتون ومعنى كونها لشرقية ولاغربية
انها متوسطة بين غرب عالم الاجساد الذى هو موضع غروب النور
الالهى وتستره بالحجاب الظلماني وبين شرق عالم الارواح الذى هو
موضع طلوع النور وبروزة عن الحجاب النوراني لكونها لطف وأنور

مثل نوره كشكاة فيها مصباح
المصباح فى زجاجة الزجاجة
كانها كوكب درى يوقد من
شجرة مباركة زيتونة لا شرقية
ولا غربية

من الجسد وأكثف من الروح (يكاد) زيت استعدادها من النور
القدس القطري الكامن فيها يضيء بالخروج الى الفعل والوصول
الى الكمال بنفسه فتشرق (ولولم تمسه نار) العقل الفعال ولم يتصل
به نور روح القدس لقوة استعدادة وفراط صفائه (نور على نور)
أى هذا المشرق بالاضاءة من الكمال الحاصل نور زائد على نور
الاستعداد الثابت المشرق فى الاصل كانه نور متضاعف (يهدى
الله لنوره) الظاهر بذاته المظهر لغيره بالتوفيق والهداية (من يشاء)
من أهل العناية ليفوز بالسعادة (وأنه بكل شئ عليم) يعلم الامثال
وتطبيقها ويكشف لاوليائه تحقيقاتها (فى بيوت) أى يهدى الله لنوره
من يشاء فى مقامات (أذن الله) أن يرفع بناؤها وتعالى درجاتها
(ويذكر فيها اسمه) باللسان والمجاهدة والتخلق بالاخلاق فى مقام
النفس والحضور والمراقبة والاتصاف بالاوصاف فى مقام القلب
والمناجاة والمكاملة والتحقيق بالاسرار فى مقام السر والمناجاة
بالمشاهدة والتفكير فى الانوار فى مقام الروح والاستغراق والانطماس
والقضاء فى مقام الذات (يسبح له فيها) بالتركيب والتزينة والتوحيد
والتجريد والتفريد بغدو التجلى وأصال الاستتار (رجال) أى رجال
افراد سابقون مجرّدون مفردون قائمون بالحق (لاتلهيهم تجارة)
باستبدال متاع العقبى بالدنيا فى زهدهم ولا يبيع أنفسهم وأموالهم
بأن لهم الجنة فى جهادهم عن ذكر الذات (واقام) صلاة الشهود
فى الفناء (وايتاء) زكاة الارشاد والتكميل حال البقاء (يخافون يوماً
تقلب فيه القلوب) الى الاسرار (والابصار) الى البصائر بل تتقلب
حقائقها بأن تغنى وتوجد بالحق كما قال كنت سمعته وبصره من ظهور
البقية وبقاء الانية (ليجزئهم الله) بالوجود الحقيقى (أحسن
ما عملوا) من جنات الافعال والنفوس والاعمال (ويريدهم من فضله)
من جنات القلوب والصفات (والله يرزق من يشاء) من جنات

يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار
نور على نور يهدى الله لنوره
من يشاء ويضرب الله الامثال
للناس والله بكل شئ
عليم فى بيوت أذن الله أن ترفع
ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها
بالغدو والاصال رجال لاتلهيهم
تجارة ولا يبيع عن ذكر الله
واقام الصلوة وايتاء الزكاة
يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب
والابصار ليجزيهم الله أحسن
ما عملوا ويريدهم من فضله والله
يرزق من يشاء

الارواح والمشاهدات (بغير حساب) لكونه أكثر من أن يحصى ويقاس (والذين كفروا) يجبوا عن الدين (أعمالهم) التي يعملونها رجاء الثواب (كسراب بقية) لكونها صادرة عن هيئات خالية قائمة بساهرة نفس حيوانية (يحسبه الظمان ماء) أي يتوهمها صاحبها المؤمل لثوابها أمورا باقية لذيدة دائمة مطابقة لما توهمه (حتى إذا جاءه) في القيامة الصغرى (لم يجده) شيئا موجودا بل خاليا فاسدا وظنا كاذبا كما قال تعالى وقد معنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا (ووجد الله عنده) أي وجد ملائكة الله من زبانية القوى والنفوس السماوية والأرضية عند ذلك التخييل الموهوم يقودونه إلى نيران الحرمان وخزى الخسران ويوفونه ما يناسب اعتقاده الفاسد وعمله الباطل من حيم الجهل وغساق الظلمة (أو كظلمات) في بحر الهيولى اللجى العميق الغامر لجثة كل نفس جاهلة محجوبة بهيئات بدنية الغامس لكل ما يتعلق به من القوى النفسانية (يغشاه) موج الطبيعة الجسمانية (من فوقه) موج النفس النباتية (من فوقه) سحب النفس الحيوانية وهيئاتها الظلمانية (ظلمات) متراكمة (بعضها فوق بعض إذا أخرج) المحجوب بها المنغمس المحبوس فيها (يده) القوة العاقلة النظرية بالسكر (لم يكديراها) لظلمتها وعمى بصيرة صاحبها وعدم اهتدائه إلى شئ وكيف يرى الاعشى الشئ الاسود في الليل البهيم (ومن لم يجعل الله له نورا) بأشراق أنوار الروح عليه من التأيد القدسى والمدد العقلى (فقاله من نورا لم تر أن الله يسبح له من في) عالم سموات الارواح بالتقديس واطهار صفاته الجمالية (ومن في) عالم أراضى الاجساد بالتحميد والتعظيم واطهار صفاته الجلالية وطير القوى القلبية والسرية بالامر من (صافات) متربات في مراتبها من فضاء السر مستقيمات بنور السكينة لا تتجاوز واحدة منها حدها كما قال وما منا الا له مقام معلوم (كل قد علم صلاته) طاعته

بغير حساب والذين كفروا
أعمالهم كسراب بقية يحسبه
الظمان ماء حتى إذا جاءه لم
يجده شيئا ووجد الله عنده
فسوفاه حسابه والله سريع
الحساب أو كظلمات في بحر لجى
يغشاه موج من فوقه موج
من فوقه سحب ظلمات بعضها
فوق بعض إذا أخرج يده لم يكدي
براهها ومن لم يجعل الله له نورا
فقاله من نور ألم تر أن الله يسبح
له من في السموات والأرض
والطير صافات كل قد علم صلاته

المخصوصة به من انقهاره وتسخره تحت قهره وسلطنته عليه كانت
 أو عظمته ومن محافظته لثريته وعذوره لوجهه تعالى فيما أمر به
 (وتسبيحه) اظهر خاصيته التي يتقرب بها الشاهدة على وحدانيته
 (والله اعلم) بأفعالهم وطاعاتهم (ألم تر أن الله يرحم
 والارادات سحب العقول فروغامة ترعة من الصور الجزئية ثم يوافق
 فيه على ضروب المتألفات المنتجة (ثم يحولها ركاما) يحولها من
 (فقرى) ودق السائج والعلوم اليقينية (يخرج من خلاله وينزل من)
 سماء الروح من جبال أنوار السكينة واليقين الموجبة للوقار
 والطمأنينة والاستقرار (فيها) أى في تلك الجبال من برد الحقائق
 والمعارف الكشفية والمعاني الذوقية أو من جبال في السماء وهي
 معادن العلوم والكشوف وأنواعها فان لكل علم وصنعة معدنا
 في الروح ثابته فيه بحسب القطرة يفيض منه ذلك العلم ولهذا يتأق
 بعضهم بعض العلوم بالسهولة دون بعض ويتأق بعضهم أكثرها
 ولا يتأق لبعضهم شئ منها وكل ميسر لما خلق له أى ينزل من سماء
 الروح من الجبال التي فيها برد المعارف والحقائق (فيصيب به من
 يشاء) من القوى الروحانية (ويصرفه عن يشاء) من القوى
 النفسانية والنقوس المحجوبة (يكاد سنارقه) أى ضوء بوارق ذلك
 البرد وهو ما يقدمه من الانوار الملتعة التي لا تلبث ولا تستقر بل تلح
 وتختلج الى أن تصير متمكنة تذهب بأبصار البصائر حيرة ودهشا وكما
 زاد ازدادت تحيرا ولهذا قال عليه السلام رب زدني تحيرا أى علما
 ونورا (يقاب الله) ليل ظلمة النفس ونهار نور الروح بأن يغلب تارة نور
 الروح فينور القلب والنفس ويقبضه أخرى ظلمة النفس بالظهور
 فتشكك وتكدر القلب في التلويينات (ان في ذلك لعبرة) يعتبر بها
 أولو الابصار القلبية أو ذوو البصائر فيلتجئون الى الله في التلويينات
 وظلم النفس ويلوذون بهناب الحق ومعدن النور ويعتبرون الى مقام

وتسبيحه والله اعلم بما يفعلون
 والله ملك السموات والارض
 والى الله المصير ألم تر أن الله
 يرحم ما يشاء ثم يوافق بينه ثم يجعله
 ركاما فقرى الودق يخرج من
 خلاله وينزل من السماء من
 جبال فيها من برد فيصيب به
 من يشاء ويصرفه عن يشاء
 يكاد سنارقه يذهب بالابصار
 يقاب الله الليل والنهار ان في
 ذلك لعبرة لأولي الابصار

والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم من يمشي على أربع يخلق الله ما يشاء إن الله على كل شيء قدير (٧٥) * قد ازلنا آيات مبينات والله يهدي من يشاء الى صراط

مستقيم ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين واذ دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة إن الله خبير بما تعملون قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فانما على من جمل وعليكم ما جمل وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما

السر والروح فيكشف عنهم الحجاب (والله خلق كل دابة من أصناف دواب الدواعي التي تدب في أراضى النفوس تبعثها الى الأفعال (من ماء) مخصوص أي علم مناسب لتلك الداعية المتولدة منه فان منشأ كل داعية ادراك مخصوص (فمنهم من يمشي على بطنه) ويزحف في الطبيعة ويحدث الأعمال البدنية الطبيعية (ومنهم من يمشي على رجلين) من الدواعي الانسانية فيحدث الأعمال الانسانية والكالات العملية (ومنهم من يمشي على أربع) من الدواعي الحيوانية فيبعث على الأعمال السبعية والبهيمية (يخلق الله ما يشاء) من هذه الدواعي من منشا قدرته الباهرة الكاملة في انشاء الأعمال ويهدي من يشاء بالآيات السابقة المذكورة من الحكم والمعاني والمعارف والحقائق من منشا حكمته البالغة التامة في اظهار العلوم والاحوال الى صراط التوحيد الموصوف بالاستقامة اليه (ويقولون آمنا بالله وبالرسل) أي يدعون التوحيد جمعا وتفصيلا والعمل بمقتضاه (ثم يتولى فريق منهم) بترك العمل بمقتضى الجمع والتفصيل بارتكاب الاباحة والتردق (وما أولئك بالمؤمنين) الايمان الذي عرفته وادعوه من العلم بالله جمعا وتفصيلا (ومن يطع الله) باطنا بشهود الجمع (ورسوله) ظاهرا بحكم التفصيل (ويخش الله) بالقلب بمراقبة تجليات الصفات (ويتقه) بالروح عن ظهور انانيته في شهود الذات (فأولئك هم الفائزون) بالفوز العظيم (وعد الله الذين آمنوا منكم) باليقين (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (ليستخلفنهم) وأقسم ليجعلنهم خلفاء في أرض النفس اذ جاهدوا في الله حق جهاده (كما استخلف الذين) سبقوهم الى مقام الفناء في التوحيد من أوليائه (ويمكن لهم) بالبقاء بعد الفناء (دينهم) طريق الاستقامة فيه المرضية (وليبدلنهم من بعد خوفهم) في مقام النفس (آمنا) بالوصول والاستقامة (يعبدوني) أي يوحدوني من غير

استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا

ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحون
 لا تحسن الذين كفروا معجزين في الأرض وما أولئك النار لئلا تبس المصير يا أيها الذين آمنوا اليستأذنكم
 الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من
 الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم
 بعضكم على بعض كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم وإذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما
 استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون
 نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات * (٧٦) * بزينة وأن يستعففن خير لهن

التفات الى غيري وإثباته (ومن كفر بعد ذلك) بالطغيان بظهور
 الانانية وخرج عن الاستقامة والتكين بالتلوين (فأولئك هم
 الفاسقون) الخارجون عن دين التوحيد

❖ (سورة الفرقان) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(تبارك الذي) أي تكاثر خير الذي (نزل الفرقان) وتزايد لانزال
 الفرقان هو اظهار العقل الفرقاني المخصوص بعبدده المخصوص به
 بانفراده من جملة العالمين بالاستعداد الكامل الذي لم يكن لاحد
 مثله فيكون عقله الفرقاني هو العقل المحيط المسمى عقل الكل الجامع
 لكالات جميع العقول وذلك انما يكون بظهوره تعالى في مظهره
 الحمدي بجميع صفاته المفيض بها على جميع الخلائق على اختلاف
 استعداداتهم وذلك الظهور هو تكاثر الخير وتزايد الذي لم يكن
 أزيد ولا أكثر منه ولذلك قال (ليكون للعالمين نذيرا) أي على العموم
 فإن كل نبي غيره كانت رسالته مخصوصة عن ناسب استعداده
 من الخلائق ورسالته عليه السلام عامة للكل وهو بعينه معنى ختم
 النبوة ومن هذاتين كون أمته خيرا لامم (الذي له ملك السموات
 والأرض) يقهرهما تحت ملكوته أو وجد كل شيء موسوما يتعين

والله سميع عليم ليس على الاعمى
 حرج ولا على الاعرج حرج ولا على
 المريض حرج ولا على أنفسكم أن
 تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم
 أو بيوت أئمتكم أو بيوت
 إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو
 بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو
 بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم
 أو ماملتكم مفاتيحه أو صديقتكم
 ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا
 أو أشاتا فإذا دخلتم بيوتا فسلموا
 على أنفسكم تحية من عند الله
 مباركة طيبة كذلك بين الله لكم
 الآيات لعلكم تعقلون انما
 المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله
 وإذا كانوا معه على أمر جامع لم
 يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين
 يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون
 بالله ورسوله فإذا استأذنونك لبعض

شأنهم فأنذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا تجعلوا دعاء الرسول بسمة
 بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد علم الله الذين يتسللون منكم لواذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن
 تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ألا ان الله ما في السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون
 اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم * (بسم الله الرحمن الرحيم) تبارك الذي نزل الفرقان على عبده
 ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك

وخلق كل شيء فقدره تقديرا واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا * (٧٧) * ولا حياة ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الافك اقترام وأعانهم

عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلما وزورا وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض انه كان غفورا رحيمًا وقالوا مال هذا الرسول ياكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كثرًا وتكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون إلا رجلا مسحورا انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا ألقتوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا قل أذلك خير أم جنة الابد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا

بسمه الامكان ويشهد عليه بالعدم (فقدره تقديرا) على قدر قبول بعض صفاته ومظهرية بعض كمالاته دون بغض أي هيا استعداداتهم لما شاء من كمالاتهم التي هي صفاته (قل أنزله الذي يعلم الغيب الخفي عن المجعوبين في العالمين) انه كان غفورا يستتر صفات النفوس الحاجبة للغيوب بأنوار صفاته (رحيمًا) بفيض الكمالات على القلوب عند صفاتها بحسب الاستعدادات ومن غفرانه ورحمته هذا الانزال الذي تشكون فيه ايها المجعوبون (بل كذبوا) بالقيامة الكبرى وذلك التكذيب انما يكون لفطر الاحتجاب أو نقصان الاستعداد وكلاهما يوجب التعذيب بالعذاب لاستيلاء نيران الطبيعة الجسمانية والهيئات الهيولانية على النفوس الظلمانية بالضرورة وتأثير زبانية النفوس السماوية والأرضية فيها التي اذا قابلتهم باستعداد قبول تأثيرها وقهرها من بعيد لكونها تكون في الجهة السفلية ظهر لهم آثار قهرها وتسلط غضب تأثيرها (واذا ألقوا) من جلة أما كن نار الطبيعة الخمرانية (مكنا ضيقا) بحبسها في برزخ يناسب هيئاتهم مقدور بقدر استعدادها (مقرنين) بسلاسل محبة السقلانيات وهوى الشهوات تمنعها عن الحركة في تحصيل المرادات واغلال صور هيولانية مانعة لأطرافها والاتباع مباشرة الحركات في طلب الشهوات ومقرنين بما يجانسهم من الشياطين المغوية اياهم عن سبيل الرشاد والداعية لهم الى الضلال (دعوا هنالك ثبورا) بتقوى الموت والتحسر على القوت لكونهم من الشدة فيما يتم فيه الموت (قل أذلك خيرا أم جنة) عالم القدس الموعودة للمجردين عن ملابس الابدان وصفات النفوس (لهم فيها ما يشاؤون) من اللذات الروحانية أبداس مرمد (وما يعبدون) عام لكل معبود سوى الله والقول انما يكون بلسان الحال لان كل شيء سوى الانسان المحجوب شاهد بوجوده ووجوده بالله تعالى ووحدانيته مسبح له

لهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعدا مسؤولا ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتهم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل

بأظهار خاصيته وكما لم يطيع له فيما أراد الله من أفعاله وذلك معنى قوله (سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) فخالهم فاطقة بنى الضلال عن أنفسهم في اثبات الضلال للواقفين معهم المحجوبين بهم بسبب الانهماك في اللذات الحسية والاشتغال بالطببات الدنيوية الموجبة للغفلة ونسيان الذكروا البور الهلكي (يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين) لأن ذلك اليوم هو وقت وقوع القيامة الصغرى وخراب البدن الذي به تؤثر فيهم الروحانيات السماوية والأرضية بالقهر والتعذيب والزام الهيئات البرزخية المنساقية لطباع أرواحهم في الأصل وإن كانت مناسبة لها في الحال (ويقولون حجرا محجورا) يتمنون أن يدفع الله عنهم ذلك ويمنعه * وإنما جعلت أعمالهم هباءا لكونها غير مبنية على عقائد صحيحة والأصل في العمل بالإيمان اللازم لسلامة الفطرة وإذا لم يكن كان كل حسنة سيئة لمشارنتها النية الفاسدة والتوجه به الغير وجه الله (ويوم تشقق) سماء الروح الحيواني بغمام الروح الانساني بانفتاحها عنه ولهذا قيل في التفاسير انه غمام أبيض دقيق وإنما شبه بالغمام لانه كتسابه الهيئة الجسدانية والصورة اللطيفة النفسانية من البدن واحتجابها بها وكونه منشأ العلم كالغمام للماء وفي تلك الصورة الثواب والعقاب قبل البعث الجسداني (ونزل الملائكة) بانصالها به أمان الثواب وأمان للعقاب لانها أمان مظاهر اللطف وأمان مظاهر القهر (الملائكة يومئذ الحق) أي الثابت الذي لا يتغير (للرحمن) الموصوف بجميع صفات اللطف والقهر المفيض على كل ما يستحق لزوال كل ملك باطل ولا قدرة حينئذ لاحد على انجاء المعذبين منه ولا يمكنهم الاتجاء بغيره لبطلان العلاقات والاضافات وظهور ملك الرحمن على الإطلاق أو يوم تشقق سماء القلب بغمام نور السمكة وتنزل ملائكة القوى الروحانية بالامداد الالهية

قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذاكر وكانوا أقوم بآورا فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطعون صرنا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءا منثورا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن

والانوار الصفاتية في القيامة الوسطى تكون تلك السلطنة على
القلب للرحمن المستوى على عرشه المتجلى له بجميع صفاته (و) على كلا
التقديرين (كان يوما على الكافرين عسيرا) أما على الاول فلتعذبهم
عند خراب البدن بالهيات المظلمة وقهر القوى السماوية وأما
على الثاني فلظهور تعذبهم في شهود صاحب هذه القيامة واطلاعه
ولم يوجد موجود مستقل في التأثير فينا سبه ولم يكن قاهر غيره
فيشاركه على حالهم أو للبناء على تأويلهم بالقوى النفسانية المقهورة
هنا المعذبة بالرياضة والله أعلم * تثبت فؤاده عليه السلام بالقرآن
هو انه لما ردت في مقام البقاء بعد الفناء الى حجاب القلب لهداية الخلق
كان قد يظهر نفسه وقتا غيب وقتا على قلبه بصفاتها او يحدث له
التلوين بسببها كما ذكر في قوله وما أرسلنا من رسول ولا نبي الا اذا
تمنى ألقى الشيطان في أمنيه وفي قوله عبس وتولى فكان يتداركه الله
تعالى بانزال الوحي والجذبة ويرد به ويعاتبه فيرجع اليه في كل حال
ويتوب كما قال عليه السلام أدبني ربي فأحسن تأديبي وقال انه
ليغان على قلبي وانى لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة حتى يتمكن
ويستقيم وكان سبب ظهور ابتلاء الله تعالى اياه بالدعوة لا بداء
الناس اياه وعداوتهم ومناسبتهم له والحكمة في الابتلاء أمران
أحدهما راجع اليه وهو أن يظهر نفسه بجميع صفاتها في مقابلة
استيلاء الأعداء المختلفين في النفوس وصفاتها واستعداداتها
وهما اتبها فيؤدبه الله بحكمة وجود كل صفة وفضيلة كل قوة فيحصل
له جميع مكارم الاخلاق وكالات جميع الانبياء كما قال عليه السلام
بعثت لأتمم مكارم الاخلاق وأوتيت جوامع الكلام فان ظهوره بكل
صفة هو طرف قبوله لفضيلتها ووجه حكمتها اذ لولا الجهات المختلفة
في القلب بواسطة صفات النفس لما استعد لقبول الحكم المتقنة
والفضائل تخص توجه لكل واحدة منها والثاني راجع الى

(٢) وكان يوما على الكافرين عسيرا
ويوم بعض الظالم على يديه
يقول باليتنى اتخذت مع الرسول
سديلا يا ويلتى ليتنى لم اتخذ
فلانا خليلا لقد أضلني عن
الذكر بعد اذ جاءني وكان
الشيطان للانسان خذولا
وقال الرسول يا رب ان قومي
اتخذوا هذا القرآن مهجورا
وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا
من المجرمين وكفى بربك هاديا
ونصيرا وقال الذين كفروا لولا
نزل عليه القرآن جلة واحدة
كذلك لتثبت به فؤادك

الامة فانه رسول الى الكل واستعداداتهم متباينة ونفوسهم في الصفات متفاوتة فيجب أن يكون فيه جوامع الحكم والحكم والفضائل والاخلاق ليهدي كلامهم بما يناسبه من الحكمة ويزكيه بما يليق به من الخلق ويعلمه ما ينتفع به من العلم على حسب استعداداتهم وصفاتهم والالم يمكنه دعاء الكل فعلى هذا كون التنزيل مفترقا منجما انما يكون بحسب اختلاف صفات نفسه في الظهور منها على أوقاته موجبا لتثبيت قلبه في الاستقامة في السلوك الى الله وفي الله عند الاتصاف بصفاته ومن الله في هداية الخلق وتلك هي الاستقامة التامة المطلقة فليقتد به السالكون والواصلون والكاملون المكملون في سلوكهم وكونهم مع الحق وتكميلهم * والترتيل هو أن يتخلل بين كل نجم وآخر مدية يمكن فيها ترأله في قلبه ويترخ ويصير ملكة لاحالا ومن هذاتين معنى قوله (ولا يا تونك بمنزل) أي صفة بحسب (الاجتنال بالحق) الذي يجمع باطل تلك الصفة كما قال بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه وهو الفضيلة المقابلة لتلك الرذيلة (وأحسن تفسيراً) أي كشفها بظهار صفة الهية تجلي بها لك تقوم مقامها فتكشفها وبالحقيقة تلك الصفة الالهية الكاشفة اياها هي تفسير الصفة الباطلة ومعانيها فان كل صفة نفسانية ظل ظلماني لصفة الهية نورانية تنزلت في مراتب النزلات واحتجبت وتضاءلت وتكدرت كالشهوة للمحبة والغضب للقهر وأمثالها (الذين يحشرون على وجوههم) لشدة ميل نفوسهم الى الجهة السفلية فتسكت فطرتهم فبعثوا على صور وجوهها الى الارض يسحبون الى نار الطبع (أولئك شر مكانا) من ان يقبلوا الحق الدامع لباطل صفاتهم (وأضل سبيلا) من أن يهتدوا الى صفات الله تعالى التي هي تفسير صفاتهم وكشفها (أرايت من اتخذ الهه هواه) كل محجوب بشئ واقف معه فهو محجوب له محجاس

ورتلناه ترتيلا ولا يا تونك بمنزل الاجتنال بالحق وأحسن تفسيراً الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا آياتنا فدمرناهم تدميرا وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعدنا للظالمين عذابا ألما وعاداد وعود وأههاب الرص وقرونا بين ذلك كثيرا وكلا ضربنا له الامثال وكلا تبرنا تبيرا ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا واذا رأوا أولئك اتخذونك الالهزوا وهذا الذي بعث الله رسولا ان كاد لبطلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضلا سبيلا أرايت من اتخذ الهه هواه

لذلك الشيء فهو في الحقيقة عابدها وهواه بعبادته لذلك المحبوب والباعث
لهواه على محبة غير الله هو الشيطان فحب كل شيء غير الله لالله وبغير
محبة الله عابده ولهواه وللشيطان متعدد المعبود متفرق الوجهة
* أبعد ذلك (تكون عليه وكيلاً) بدعوته الى التوحيد وقد كان في غاية
البعد محجوباً بظلمة من ظلاله (ألم تر الى ربك كيف مده الظل) بالوجود
الاضافي اعلم ان ماهيات الاشياء وحقائق الايمان هي ظل الحق
وصفة عالمية الوجود المطلق فدها اظهارها باسمه النور الذي هو
الوجود الظاهر الخارج الذي يظهر به كل شيء ويبرز كتم العدم
الى فضاء الوجود أي الاضافي (ولو شاء لجعله ساكناً) أي ثابتاً
في العدم الذي هو خزانة وجوده أي أم الكتاب واللوح المحفوظ
الثابت وجود كل شيء فيهما في الباطن وحقيقته لا العدم الصرف
يعني اللاشيء فإنه لا يقبل الوجود أصلاً وما ليس له وجود في الباطن
وخزانة علم الحق وغيبه لم يمكن وجوده أصلاً في الظاهر والايجاد
والاعداد ليس الا اظهار ما هو ثابت في الغيب واخفاؤه فحب وهو
الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (ثم جعلنا) شمس العقل (عليه) أي
الظل (دليلاً) أي الى أن حقيقته غير وجوده والا فلا مغيرة
بينهما في الخارج فلا يوجد الا الوجود فحب اذ لو لم يكن وجوده
لما كان شيئاً فلا يدل على كونه شيئاً غير الوجود الا العقل (ثم قبضناه
الينا) بافنائنا (قبضائسيراً) لأن كل ما يفنى من الموجودات
في كل وقت فهو يسير بالقياس الى ما سبق وسيظهر كل مقبوض
عما قليل في مظهر آخر والقبض دليل على أن الافناء ليس اعداما
محض بل هو منع عن الانتشار في قبضته التي هي العقل الحافظ
لصورته وحقيقته أزلاً وأبداً (وهو الذي جعل لكم) ليل ظلمة النفس
(لباساً) يغشاكم بالاستيلاء عن مشاهدة الحق وصفاته والذات
وظلالها فتعجبون ونوم الغفلة في الحياة الدنيا (سباتاً) تسبتون بها عن

أفأنت تكون عليه وكيلاً أم
تحب أن أكثرهم يسمعون
أو يعتقدون انهم الا كالانعام
بل هم أضل سبيلاً ألم تر الى ربك
كيف مده الظل ولو شاء لجعله
ساكناً ثم جعلنا الشمس عليه
دليلاً ثم قبضناه الينا قبضاً يسيراً
وهو الذي جعل لكم الليل
لباساً والنوم سباتاً

الحياة الحقيقية السرمدية كما قال عليه السلام الناس نيام فاذا ماتوا
اتقوا (وجعل) نهار نور الروح (نشورا) تحيا قلوبكم به فتشرون
في فضاء القدس بعد نوم الحس (وهو الذي أرسل) رياح النفحات
الربانية ناشرة محيية أو مبشرة بين يدي رحمة الكمال بتجلي الصفات
(وأزلنا) من سماء الروح ماء العلم (طهورا) مطهرا يطهركم عن لوث
الذاتل ورجس الطبائع والعقائد الفاسدة والجهالات المفسدة
(لنحيي به بلدة ميتا) أي قلبا ميتا بالجهل (ونسقيه مما خلقنا أنعاما)
من القوى النفسانية بالعلوم النافعة العملية (وأناسي) من القوى
الروحانية (كثيرا) بالعلوم النظرية (ولقد صرفنا) هذا العلم المنزل
على صور وأمثال مختلفة (ليذكروا) حقائقهم وأوطانهم الحقيقية
ومانسوا من العهد والوصل وطيب الاصل (فأبى أكثر الناس
الا كفورا) لنعمة الهداية الحقايقية وغمط اللوحة الرحيمية للاحتجاب
بصور الرحمة في ستور الجلال من الغواشي الهيولانية (ولو شئنا لبعثنا
في كل قرية نذيرا) أي فرقنا كمالك المطلق الذي تدعوه به جميع الخلق
الى الحق على أشخاص ووزعناه بحسب أصناف الناس على اختلاف
استعداداتهم على الانبياء كما قال ولكل قوم هاد فبعثنا في كل صنف
نبيا يناسبهم كما كان قبل بعثة محمد من اختصاص موسى ببني اسرائيل
واختصاص شعيب بأهل مدين وأصحاب الايكة وغير ذلك وخففنا
عنك الجهاد اذا الجهاد انما يكون بحسب الكمال وكلما كان الكمال
أعظم كان الجهاد أكبر لان الله تعالى يرب كل طائفة باسم من أسمائه
فاذا كان الكامل مظهر جميع صفاته متحقيقا بجميع أسمائه وجب
عليه الجهاد مع جميع طوائف الامم بجميع الصفات ولكن ما فعلنا
ذلك لعظم قدرك وكونك الكامل المطلق والقطب الاعظم والخاتم
على ما ذكر في تأويل قوله كذلك لنثبت به فؤادك (فلاتطع) المجبورين
بموافقتهم في الوقوف مع بعض الحجب ونقصان بعض الصفات

وجعل النهار نشورا وهو الذي
أرسل الرياح بنشر بين يدي رحمة
وأزلنا من السماء ماء طهورا
لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه
مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا
ولقد صرفناه بينهم ليعلموا فأبى
أكثر الناس الا كفورا ولو شئنا
لبعثنا في كل قرية نذيرا فلا تطع
الكافرين

(وجاهد هم) لكوننا مبعوثا الى الكل (جهادا كبيرا) هو أكبر
الجهادات كما قال ما أودى نبي مثل ما أوديت أى ما كمل نبي مثل
كالى (وهو الذى صرح البحر بن) أى خلط ببحر الجسم والروح
فى الایجاد (هذا) الذى هو ببحر الروح (عذب فرات) أى صاف لذيد
وهذا الذى هو ببحر الجسم (ملح أجاج) أى متغير متكد رغير لذيد
(وجعل بينهم بارزخا) هو انفس الحيوانية الحائلة بينهم من الامتزاج
وتسمى الروح بالجسم وتكتفه وتنور الجسم بالروح وتجزده
(وجرا محجورا) عبادا ينعوذ به كل منهم من بغي الآخر وما نعا يمنع
ذلك (وتوكل على الحى الذى لا يموت) أى شاهد موت الكل وعدم
حراكهم بذواتهم كما قال انك ميت وانهم ميتون فانهم لا يتحركون
الابدواع أوجد ها الله تعالى فيهم بفناء أفعالك وأفعال الكل
فى أفعال الحق ورفع جميعا عن أفعاله اذ مقام التوكل هو الفناء
فى الأفعال وبين بقوله على الحى الذى لا يموت ان منشأ التوكل شهود
صفة حياته التى بها يحيا كل حى لان من يموت لا يكون حيا بالذات
وبالترقى عن مقام فناء الأفعال الى الفناء فى صفة الحياة يصح مقام
التوكل كما قالت المتصوفة لا يمكن تصحيح كل مقام الا بالترقى الى المقام
الذى فوقه واذا كان كل حى يموت انما يحيا بحى الذات الذى حياته
عين ذاته فيه يتحرك فلا تبال بأفعالهم فانهم لو اجتمعوا بأسرهم
على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بما كتب الله عليك على ما ورد
فى الحديث (وسبح بحمده) وزهه بتجردك عن صفاتك ومحوها
فى صفاته من ان تكون لغيره صفة مستقلة تكون مصدر الفعل
ملتبسا بحمده أى متصفا بصفاته فان الحمد الحقيقى هو الاتصاف
بصفاته الكمالية التى هو بها جيد وذلك هو تصحيح مقام التوكل
وتحقيقه بنفى الصفات التى هى مبادئ الأفعال من الغير واذا تجردت
عن صفاتك بالاتصاف بصفاته شاهدت احاطة علمه بالكل فاكتفيت

وجاهد هم به جهادا كبيرا وهو
الذى صرح البحر بن هذا عذب
فرات وهذا ملح أجاج وجعل
بينهم بارزخا وجرا محجورا وهو
الذى خلق من الماء بشرا فجعله
نسبا وصهرا وكان ربك قديرا
ويعبدون من دون الله مالا
يتفهم ولا يضرهم وكان
الله افر على ربه ظهيرا
وما أرسلنا الا مبشرا ونذيرا
قل ما أألكم عليه من أجر
الا من شاء أن يتخذ الى ربه
سبيلا وتوكل على الحى الذى
لا يموت وسبح بحمده

به عن سؤاله في دفع جنائياتهم عنك وجزاء ايدائهم لك وشاهدت قدرته على مجازاتهم كما قال ابراهيم عليه السلام حسبي من سؤال الى علمه بحجالي وذلك معني قوله (وكنى به بذنوب عباده خبيرا الذي خلق السموات والارض) أى احتجب بسموات الارواح وأرض الاجسام (وما بينهما) من القوى في الايام الستة التي هي الآلاف الستة من ابتداء زمان آدم الى محمد عليه ما السلام لان الخلق ليس الا احتجاب الحق بالاشياء والايام هي أيام الآخرة لا أيام الدنيا اذ لم تكن الدنيا في ذلك ولا الشمس والنهار وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون (ثم استوى على) عرش القلب المحمدي في السابع الذي هو يوم الجمعة أى يوم اجتماع جميع الاوصاف والاسماء فيه وذلك هو معنى الاستواء في الاستقامة بالظهور التام والفيض العام الذي هو الرحمة الرحمانية ولهذا جعل فاعل الاستواء اسم الرحمن دون اسم آخر اذ لا يكون الاستواء بمعنى الظهور التام الابيه ويمكن أن تقول الايام بالشهور الستة التي يتم فيها خلق سموات وأرواح الجنين وأرض جسده وما بينهما من القوى والاستواء بالظهور التام على عرش قلبه الذي كان على ماء النطفة قبل خلقه ما خلق في الشهر السابع الذي أنشأ فيه خلقا آخر بمصولة انسانا والرحمانية بعموم فيضه المعنوي والصوري من قلبه الى جميع أجزاء وجوده (فاستل به خبيرا) اسأل عارفا به يخبرك بحاله واساله في حالة كونه عالما بكل شيء (واذا قيل لهم اسجدوا) أى اذا أمرتهم بالفناء في جميع صفاته وطاعته بها أنكروا ولم يمتثلوا أمره لقصور استعدادهم عن قبول هذا الفيض وعدم معرفتهم لهذا الاسم لعدم احتفاظهم من جميع الصفات أو وجود احتجابهم عنها (تبارك الذي جعل في) سماء النفس بروج الحواس (وجعل فيها) سراج شمس الروح وقرص القلب (منيرا) بنور الروح (وهو الذي جعل) ليل ظلمة النفس ونهار

وكنى به بذنوب عباده خبيرا الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاستل به خبيرا واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا تبارك الذي جعل في السماء بروجاً وجعل فيها سراجاً وقمر منيراً وهو الذي جعل الليل والنهار

نور القلب يعتقبان (لمن أراد أن يذكر) في نهار نور القلب العهد
المنسي ويتطرق في المعاني والمعارف ويعتبر (أو أراذ) في ليل ظلمة
النفس (شكورا) بأعمال الطاعات واكتساب الاخلاق والمكاتب
(وعباد الرحمن) أي المخصوصون بقبول فيض هذا الاسم لسعة
الاستعداد (الذين يمشون على الارض هونا) أي الذين اطمأنت
نفوسهم بنور السكينة وامتنعت عن الطيش بمقتضى الطبيعة فهم
هينون في الحركات البدنية لتمرن أعضائهم بهيئة الطمأنينة (واذا
خاطبهم) أهل السفاهة يسلون مقالهم ولا يعارضونهم لامتلائهم
بالرحمة وبعد حالهم عن ظهور النفس بالسفاهة وكبر نفوسهم
بالتقوى بنور القلب عن ان تتأثر بالايداء وتضطرب (والذين ييتون)
أي الذين هم في مقام النفس ميتون بالارادة (سجدا) فائين بالرياضة
قائمين بصفات القلب أحياء بحياته لله قائلين بلسان الحال الذي
لا تختلف عن دعائه الاجابة (ربنا اصرف) ولما وصفهم بالتركية
التامة والفناء عن جميع صفات النفس من الرذائل المذيقة المورطة
في عذاب جهنم الطبيعة ومستقر السوء والعاقبة الوخيمة عقب
وصفهم بالتحلية التامة من الاتصاف بجميع أجناس الفضائل
الاربعة وذلك هو حياتهم بالقلب بعد موتهم عن النفس كما قيل مت
بالارادة تحيا بالطبيعة فالقوام بين الاسراف والاقتار في الانفاق
هو العدل والتوحيد المشار اليه بقوله (لا يدعون مع الله الها آخر)
هو أساس فضيلة الحكمة الذي اذا حصل وقع ظله الذي هو العدل
في النفس فانصفت بجميع أنواع الفضائل والامتناع عن قتل
النفس المحرمة اشارة الى فضيلة الشجاعة والامتناع عن الزنا فضيلة
العفة ثم ذكر من في مقابلتهم من المحجوبين من فيض الرحمة الرحيمية
التي في ضمن الرحمانية الذين لا يستعدون لقبول عموم فيضه
فلا يحتصون به وان كانوا لا يحلون من فيضه الظاهر الشامل

خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد
شكورا وعباد الرحمن الذين يمشون
على الارض هونا واذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما والذين
ييتون لربهم سجدا وقياما
والذين يقولون ربنا اصرف
عذاب جهنم ان عذابها
كان غراما انما ساءت مستقرا
ومقاما والذين اذا أنفقوا
لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين
ذلك قواما والذين لا يدعون
مع الله الها آخر ولا يفتنون
النفس التي حرم الله الا بالحق
ولا يزنون

للكل فقال (ومن يفعل ذلك) أى يرتكب جميع أجناس الرذائل
حتى الشر بالله (يلق) جزاء الاثم الكبير المطلق وهو مضاعفة
العذاب الروحاني والجسماني بالاحتجاب الكلى وهيئات الهيكل
السفلى (يوم القيامة) الصغرى والخلود فيه على غاية الهوان (الامن
تاب) رجع الى الله وتنصل عن المعاصى فبدل الشرك بالايان
واستبدل الرذائل بالفضائل (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات)
بمع والهيئات عن نفوسهم واثبات هذه (وكان الله غفورا) يستتر
صفات نفوسهم بنوره (رحما) يفيض عليهم الكمالات بجوده وهذه
هى التوبة بالحقيقة ثم بين بعد ذلك التوبة الحقيقية حال أهل
السلوك فقال (والذين لا يشهدون الزور) أى لا يحضرون أهل الزور
المشتغلين بمتاع الغرور فإن أهل الدنيا أهل الزور يحسبون القانى باقيا
والقبيح حسنا ويعتدون المعدوم موجودا والشر خيرا فهم الكذابون
المبطلون الخاطئون أى يعتزلونهم بملزمة الخلوات وإيثار الطاعات
واقام الصلاة (واذا مروا باللغو) أى الفضول غير الضرورية
تركوها وأعرضوا عنها (ومروا) بها مكرمين أنفسهم عن مباشرتها
قانعين بالحقوق عن الحظوظ وهم الزاهدون بالحقيقة التاركون
المجردون ثم لما بين الزهد الحقيقى والتجريد قرن به العبادة الحقيقية
والتحقيق بقوله (والذين اذا ذكروا آيات ربهم) أى كوشفوا المعارف
والحقائق وتجليات الصفات والمشاهدات (لم يحزوا) على العلم بتلك
الآيات من المعارف والحقائق (صما) بل تلقوها باذان واعية
هى آذان القلوب لا النفوس وعلى مشاهدتها (وتجلىها) (عما نا) بل
أحدقوا بنحوها بيسائر جديدة مكحلة بنور الهداية ثم وصف طلبهم
للترقى عن مقام القلب الى مرتبة السابقين والاستعانة بالله عن تلوين
النفوس وصفاتها بالخراطوا فى سلك المقرين بقوله (والذين يقولون
ربنا هب لنا من أزواج نفوسنا وذرياتنا فما تفرقه أعين

ومن يفعل ذلك يلق أثاما
يضاعف له العذاب يوم القيامة
ويخلد فيه مهانا الا من تاب
وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك
يبدل الله سيئاتهم حسنات
وكان الله غفورا رحما ومن
تاب وعمل صالحا فإنه يتوب
الى الله متابا والذين لا يشهدون
الزور واذا مروا باللغو مروا
كراما والذين اذا ذكروا آيات
ربهم لم يحزوا عليها سمعنا
والذين يقولون ربنا هب لنا من
أزواجنا وذرياتنا فزقناهم

طاعاتهم وانقيادهم خاضعين وتنورهم بنور القاب محبتين غير طالين
للاستعلاء والترفع والاستبكار والتحير (واجعلنا للمتقين) أى
المجتردين (اماما) بالوصول الى مقام السابقين (أولئك يجزون)
غرفة الفردوس وجنة الروح بصبرهم مع الله وفى الله عن غيره
(ويلقون فيها تحية) خلود حياة (وسلاما) سلامة وبراءة عن الآفات
أى يحييهم الله بأبقائهم سرمد ابقائه ويسلمهم بإيتائهم كماله كما قيل
تحيتهم يوم يلقونه سلام وقال تحيتهم فيها سلام (ما يعبؤ بكم ربى لولا
دعائكم) أى لولا يمكن طلبكم لله وارادتكم لكنتم شيئا غير ملتفت
اليه ولا معبوا به كالحشرات والهوام فان الانسان انما يكون انسانا
وشيا معتد به اذا كان من أصحاب الارادة والطلب والله تعالى أعلم

❖ (سورة الشعراء) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ط) اشارة الى الطاهر و (س) الى السلام (وم) الى المحيط بالاشياء
بالعلم * والكتاب المبين الذى هذه الاسماء والصفات آياته هو الموجود
المحمدى الكامل ذو البين والحكمة كما قال أمير المؤمنين عليه
السلام

وفيك الكتاب المبين الذى * بأحرفه يظهر المضمهر

فيكون معناه على ما ذكر في طه انه عليه السلام لما رأى عدم اهتدائهم
بنوره وقبولهم لدعوته استشعر انه من جهته لا من جهتهم فزاد في
الرياضة والمجاهدة وانفناء في المشاهدة فأوحى اليه بأن هذه الصفات
التي هي الطهارة من لوث البقية المانع من التأثير في النفوس وسلامة
الاستعداد عن النقص في الامثل والكمال الشامل لجميع المراتب
بالعلم هي صفات كتاب ذاتك المبين لكل كمال ومرتبة باتصافها بجميع
الصفات الالهية واشتمالها على معاني جميع أسمائه فلا تنجع نفسك

واجعلنا للمتقين اماما أولئك
يجزون الغرفة بما صبروا وراقون
فيها تحية وسلاما خالدين فيها
حسنات مستقرا ومقاما قل
ما يعبؤ بكم ربى لولا دعائكم
فقد كذبتم فسوف يكون لزاما
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
طسم تلك آيات الكتاب المبين
لعلك باخع نفسك ألا يذكروا
مؤمنين

أى لا تهلكها على آثارهم بشدة الرياضة لعدم إيمانهم وامتناعه فانه
من جهتهم أما الوجود المانع بشدة الحجاب وأما لعدم الاستعداد دفعي
لعل في لعلك باخع الاشفاق أى اشفق على نفسك ان تملكها بالرياضة
لعدم إيمانهم وفواته (ان نشأت نزل عليهم من السماء) من العالم العلوى
بقا يبد نالك قهرا اقتضع أعناقهم له منقادين مسلمين مستسلمين ظاهرا
وان لم يدخل الإيمان في قلوبهم كما كان يوم الفتح أى * امتنع إيمانهم
لانه أمر قلبى سيظهر اسلامهم بالقهر والابلاء والاضطرار (واذ
نادى ربك موسى) القلب المهذب بالحكمة العملية المدرب بالعلوم
العقلية المشوق بذكر الانوار القدسية والكمالات الانسية ووصف
المقارفات والمجردات الى الحضرة الالهية الغالب على القوة
الشهرانية بالسعى في طاب الارزاق الروحانية من المعارف اليقينية
والمعاني الحقيقية بعد قتل جبار الشهوة الذى كان يجبر لفرعون
النفس الامارة وفراره من استيلائه الى مدين مدينة العلم من
الافق الروحاني ووصوله الى خدمة شعيب الروح في مقام السر الذى
هو محل المكاملة والمناجاة بالسير العقلى بطريق الحكمة واكتساب
الاخلاق بالتعديل قبل السلوك في الله بطريق اتو حيد والرياضة
بالترك والتجريد مع بقاء النفس المتقوية بالعلم والمعرفة المتزينة
بالفضيلة والتمجعة بزيتها وكما لها الطاغية بظهورها على أشرف
أحوالها المنازعة ربها صفة العظمة والكبرياء المعجبة بالهجة
والبهاء لاحتجابها بانائها واتحاليها كمال الحق برؤيته لها فكانت
شر الناس كما قال عليه الصلاة والسلام شر الناس من قامت
القيامه عليه وهو حي ولومات ثم قامت القيامه عليها كانت خير
الناس (أن أثبت القوم الظالمين) من القوى النفسانية الفرعونية
العانية لفرعون النفس الامارة المتخذة لها ربا الواضعة كمال الحق
موضع كمالها وهو أخش الظلم (الايتهقون) قهرى وباسى بتدميرهم

ان نشأت نزل عليهم من السماء
آية فظلت أعناقهم لها خاضعين
وما يأتيهم من ذكر من
الرحن يحدث الا كانوا عنه
معرضين فقد كذبوا فيه
أنبياء ما كانوا به يستهزون
أولم يروا الى الارض كم أنبتنا فيها من
كل زوج كريم ان في ذلك لآية
وما كان أكثرهم مؤمنين وان
ربك لهو العزيز الرحيم
ان أثبت القوم
الظالمين قوم فرعون لا يتقون
قال رب انى أخاف أن يكذبون

وافنائهم (أخاف أن يكذبون) في دعوى إلى التوحيد ولم يطيعوا في الرياضة والترك والتجريد (ويضيق صدرى) لعدم اقتدارى على قهرهم وعلى امتناعهم عن قبول الأوامر الشرعية والأسرار الوحيية وما يكون خارجا عن طور الفكر والعقل لتدريجهم بذلك وتقرعهم باستبدادهم (ولا ينطلق لسانى) معهم في هذه المعاني لكونها على خلاف ما تعودوا به ونشوا عليه من الحكم العملية الداعية إلى مراعاة التعديل في الأخلاق دون القضاء بالاطلاق (فأرسل إلى هرون) العقل ليؤدبهم بالعقول ويسوسهم بما يسهل قبولهم له من رعاية مصلحة الدارين واختيار سعادة المترلين فتبين عريكتهم وتضعف شكيمتهم بداراته ورفقه وموافقته لهم بعلمه وحلمه (ولهم على ذنب) بقتلى جبار الشهوة (فأخاف) أن دعوتهم إلى التوحيد وأمرتهم بالتجريد وترك المحظوظ والاقتصار على الحقوق (أن يقتلون) بالاستيلاء والغلبة وهذا صورة حال من احتجبت نفسه بالحكمة ولم يتألف بعد بطريق الوحاة مع قوة استعداده وعدم وقوفه مع ما نال من كمال فقلما تقبل نفسه خلاف ما يعتقد وتنقاد في متابعة الشريعة وتقدا لا من تداركه سبق العناية وساعده التوفيق بالجذبة و(كلا) ردع له عن الخوف بالتشجيع والتأييد (فأذهبا) أمر باستصحاب العقل للمناسبة والجنسية وتقرير التوحيد بطريق البرهان القامع للتفرعن والطغيان و(انامكم مستمعون) وعد بالكلاءة والحفظ وتقوية اليقين فان من كان الحق معه لا يغلبه أحد (أن أرسل معنابى إسرائيل) القوى الروحانية المستضعفة المستخدمة في تحصيل اللذات الجسمانية وترتيبه آياه ولبثه فيهم سنين صورة حال الطفولية والصبوية إلى أن التجرد وطلب الكمال الذى أشده يبلغ الأربعين فان القلب في هذا الزمان في تربية النفس والولاية لها لحكمة عادية الآلة والفعله هي الحركة المذمومة عند النفس من

ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى
فأرسل إلى هرون وأهم على
ذنب فأخاف أن يقتلون قال
كلا فأذهبا يا إسرائيل انامكم
مستمعون فأني أفرعون فقولا
انارسل معنابى إسرائيل أن
أرسل معنابى إسرائيل قال
ألم يركبنا وولدت لنا
من عرك سنين وفعلت فعلتك
التي فعلت

الاستيلاء على الشهوة والكفر الذي نسبته اليه هو اضاءة حق التربية
(وأنا من الضالين) أي لست من الكافرين لكون الصلاح في ذلك
بل من الذين لا يهتدون الى طريق الوحدة (فوهب لي ربي حكماً) أي
حكمة متعالية عن طريق البرهان وراه طورا لكسب والعقل (وجعلني
من المرسلين) اليكم بها * وأما تعبيد بني اسرائيل القوى التي هي قوى
فليس بمنعها على بل عدوان وطغيان اذ لو لم تعبدوهم لما ألقني أي
الطبيعة البدنية في يم الهيولى في تابوت الجسد ولقام بتربيته أهلي
وقوى من القوى الروحية (قال فرعون ومارب العالمين) قيل في
القصة ان فرعون كان منلقيا مباحنا سأل بما هو عن حقيقة تعالى فلما
أجابه موسى عليه السلام بقوله (رب السموات والارض وما بينهما)
وبين أن حقيقة لا تعرف بالحد لبساطتها غير معلومة للعقل لشدة
نوريتها ولطافتها بأن عرفها بالصفة الاضافية والخاصة اللازمة
وعرض به في تجهيله وتثني الايقان عنه بقوله (ان كنتم موقنين) أي لو
كنتم من أهل الايقان لعلمتم أن لا طريق للعقل الى معرفته الا
الاستدلال على وجوده بأفعاله الخاصة به وأما حقيقة فلا يعرفها الا
هو وحده وما سألتكم عنه بما لا يصل اليه نظر العقل * استخفه ونبه
قومه على خفة عقله وكون جوابه غير مطابق للسؤال تعجبا منه لقومه
وتسقيها له فلما ثني قوله بمشعل ما قال أو لا من اراد خاصة أخرى جننه
فثلث بقوله (ان كنتم تعقلون) أي ان جننت فأين عقلكم حتى يعرف
طوره ولم يتجاوز حده وهذه المقالة اشارة الى أن النفس المحجوبة
بعقولها لا تهتدي الى معرفة الحق وحكمة الرسالة والشرع ولا
تدع للمتابعة ولا تنقاد للمطاوعة بل تظهر بالانانية وطلب العلوم
والربوبية والتغلب على الرسالة الالهية وهو معنى قوله (لئن اتخذت
الهاغيري لا جعلنك من المسجونين) * والشئ المبين الذي يمنعه عن
الاستيلاء ويردعه عن الغلبة والاستعلاء هو النور البارق القدسي

وأنت من الكافرين قال فعلتها
اذا وأنا من الضالين فقررت
منكم لما خفتكم فوهب لي ربي
حكماً وجعلني من المرسلين وتلك
نعمة تمنها على أن عبادت بني
اسرائيل قال فرعون ومارب
العالمين قال رب السموات
والارض وما بينهما ان كنتم
موقنين قال لمن حوله ألا
تسمعون قال ربكم ورب آبائكم
الاولين قال ان رسولكم الذي
أرسل اليكم لجنون قال رب
المشرق والمغرب وما بينهما ان
كنتم تعقلون قال لئن اتخذت
الهاغيري لا جعلنك من
المسجونين قال أولو جنتك بشئ
مبين قال فأت به ان كنت من
الصادقين

والبرهان النير العرشي الذي ائتلف به القلب في الافق الروحي المعجز
للنفس والقوى الدالة على صدقه في الدعوى المفيد لقوته العاقلتين
النظرية والعلمية للهبة النورية والقوة القهرية حتى صارت الاولى
قوة قدسية متأيدة بالحكمة البالغة يعتمد عليها في قمع العدو
عند المجادلة ودفع الخصم عند المغالطة والثانية قوة ملكية متأيدة
بالقدرة الكاملة يعجز به من غلبه في القوة وعارضه بالقدرة
فاذا ألقى عصي القوة القدسية بالذكر القلبي صار شعبا ناظرا
الثعبانية في الغلبة القوية واذا نزع يد الملكية من جيب الصدر حيز
الناظر بالاشراق والنورية ولمبا تحيرت النفس الفرعونية وقواها
وبعزت وخافت أن يخرجها من أرض البدن ويدفع شر فسادها
ورياستها فيها وينع تسلطها واستيلاءها بعثوا الدواعي الشيطانية
واستنهضوا البواعث النفسانية الى مدائن محال القوى الوهمية
والتخليسية وأحضروا سحرها لالقاء الوسوس والهواجس بالآلات
المغالطات والتشكيكات وجعلوها الوقت الحضور وجعية جميع القوى
النفسانية والبدنية والروحانية في توجه السر الى حضرة القدس
فألقوا أحبال التخييلات والوهميات وعصى الهواجس والوسوس
لتوهم الغلبة بعزة فرعون النفس الامارة وقوته ورجاء التعظيم
والمنزلة والتقريب في صدر الرياسة والسلطنة فتلقفها ثعبان القوة
القدسية بقوة التوحيد وابتلع ما فوكاتها بنور التحقيق فانقادت
سحرة الوهم والخيال والتخيل اذ فقدت آلاتها وآمنت بنور اليقين
في متابعة موسى القلب وهرون العقل برهبان فبقيت مقطوعة
الارجل والأيدي عن السعي في أرض البدن بأنواع الخيل والكيد
والمكر وطلب المعاش وتخصيل الذات والشهوات والتصرف
في أملاك القوى البدنية بالرياسة والسلطنة من جهة مخالفة النفس
وموافقة القلب مصالوبة على جذوع النفس النباتية ممنوعة عن

فألقى عصاه فاذا هي سنان
مبين ونزع يده فاذا هي سنان
للساظرين قال للملاحولة
ان هذا الساحر عليم يريد أن
يخرجكم من أرضكم بسحره
فماذا تأصرون قالوا ارجعه
وأخاه وابعث في المدائن حاشرين
بأتول بكل سحر عليم فجمع
السحرة لميقات يوم معلوم
وقيل للناس هل أنتم مجتمعون
لعلنا تتبع السحرة ان كانوا هم
الغالبين فلما جاء السحرة قالوا
لفرعون أن لنا لاجرا ان كنا
نحن الغالبين قال نعم وانكم
اذ المن المقربين قال لهم موسى
ألقوا ما أنتم ملتقون فألقوا
حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة
فرعون اننا نحن الغالبون فألقى
موسى عصاه فاذا هي تلافق
ما يافكون فألقى السحرة
ساجدين قالوا آمنّا برب
العالمين رب موسى وهرون قال
آمنتم له قبل أن آذن لكم انه
لكبيركم الذي علمكم السحر
فلسوف تعلمون لا قطعن أيديكم
وأرجلكم من خلاف
ولا صلبنكم أجعين

قالوا لا خير انا الى ربنا منقلبون انا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا اول المؤمنين وأوحينا الى موسى ان أسربعبادى انكم متبعون فأرسل فرعون في * (٩٢) * المداثر حاشرين ان هؤلاء

لنمردمة قليلون وانهم لنا
مما نظنون وانا لجميع حاذرون
فأخرجناهم من جنات وعميون
وكنوز ومقام كريم
كذلك وأورثناها بنى اسرائيل
فاتبعوهم مشرقين فلما تراءى
الجمعان قال أصحاب موسى انا
لمدركون قال كلا ان معى ربى
سهيدين فأوحينا الى موسى
ان اضرب بعصاك البحر فانقلب
فكان كل فرق كالطود العظيم
وأزلقناهم الآخرين وأنجينا
موسى ومن معه أجمعين ثم
أغرقنا الآخرين ان فى ذلك
لاية وما كان أكثرهم مؤمنين
وان ربك له والعزير الرحيم
واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال
لايه وقومه ماتعبدون قالوا
نعبد أصناما فنظّل لها عاكفين
قال هل يسمعونكم اذ تدعون
أو يتفعلونكم أو يضرّون
قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك
يفعلون قال أفرايتم ما كنتم
تعبدون أنتم وآباؤكم
الاقدمون فانهم عدوا لى الا
رب العالمين الذى خلقنى

حركاتها بالريضة والقهر والسياسة منقلبة الى ربهم فى متابعة القلب
ومشايعة السر عند التوجه الى الحق مغفورة خطاياهم من التزويرات
والمفتريات بنور القدس وأوحى الى موسى القلب اسراء القوى
الروحانية فى ليل هدو والحواس وسكون القوى النفسانية الى الحضرة
الوحدانية والعبور من بحر المادة الهيولانية قلبا تتبعهم فرعون
النفس فى التلويينات حاشرا جنوده من مداث طبائع الاعضاء حاذرا
من ذهاب رياسته ومملكته ممتلئا من غيظ تسلط القلب واتباعه
واستيلائه على مملكته وأعوانه فكادوا أن يظفروا بهم ضرب موسى
القلب بأمر الحق عند تقابلهما وتعارضهما بعض القوة القدسية
البحر الهيولانى فانقلب الى الحقوق والخطوط ونجا موسى وقومه
بطريق التجريد وأخرج أعداءهم بالمنع عن الخطوط والاجبار على
الحقوق من جنات الذات النفسانية وعميون اذواقها وأهوائها
وكنوز مدخراتها وأسبابها ومقام الزكون الى مشتياتها الى أن خرج
موسى وأهله من البحر بالمفارقة وغرق فرعون النفس وقومه أجمعون
(ماتعبدون) كل من عكف على شئ يهواه ويحبه ويتولاه فهو عابده
محجوب به عن ربه موقوف معه عن كماله وذلك عدو الموحد اذ الغير
لا يوجد عنده الا فى التوهم فالباعث على عبادته الشيطان والغالب
على عابده الظلم والعدوان ولا يضر غير الحق فى شهوده ولا ينفع
ولا يضر بنفسه ولا يسمع لانه يشهد الحق قائما على كل نفس بما تفعل
وأيدى الافعال كلها فى حضرة أسمائه منه تصدر كما قال عليه السلام
(الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقئ) الى آخره
فهو الخالق والهادى والمطعم والساقى والمرضى والشافي والمميت
والحي ويقرر هذا المعنى قوله أينما كنتم تعبدون من دون الله هل
ينصرونكم أو ينتصرون الى قوله فالناس شافعين ولا صديق حميم
ولما كان هذا المقام مقام الفناء وذنبه لا يكون الا بوجود البقية خاف

فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقئ واذا مرضت فهو يشفين والذى يعطينى ثم يحيين ذنب

والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق
 في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم وإغفر لابي انه كان من الضالين ولا تتغزني يوم يبعثون يوم
 لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم أرأيت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين وقيل لهم
 أينما كنتم تعبّدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكذبوا فيها هم والفلأون وجنود
 ابليس أجمعون قالوا وهم فيها محتصمون قال الله ان كالتى ضلال مبين اذ نسوا يوم رب العالمين
 وما أضلنا الا المجرمون فلاننا من شافعين ولا صدق حيم فلأنا كثره فنكون من المؤمنين ان
 في ذلك لاية وما كن أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال
 لهم أخوهم نوح الاتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان
 أجرى الاعلى رب العالمين * (٩٣) * فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون
 قال وما على بما كانوا يعملون

ذنب حاله ورجا غفرانه منه بنور ذاته فقال (والذي أطمع أن يغفر لي
 خطيئتي يوم الدين) أي القيامة الكبرى ولا يجازيني من ظهور
 البقية بالجرمان ثم سأل الاستقامة في التحقيق به في مقام البقاء بقوله
 (رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين) أي حكمة وحكماً بالحق لا كون
 من الذين جعلتهم سبباً لصلاح العالم وكال الخلق واجعلني محبوباً لك
 فيجبني بهبك خلقك أبداً فيحصل لي (لسان صدق في الآخرين) اذ
 لا بد لمن يحب شيئاً من كثرة ذكره بالخير ذكر اللازم مكان المألوم (الامن
 أتى الله بقلب سليم) أي الاحال من أتى الله وسلامة القلب بأمرين
 براءته عن نقص الاستعداد في الفطرة وزاهاه عن حجب صفات
 النفس في النشأة يمكن أن يؤثّر كل نبي مذكور فيها بالروح أو
 القلب وتكذيب قومه المرسلين بامتناع القوى النفسانية عن قبول
 التأديب بأداب الروحانيين والتخلق باخلاق الكاملين وقول النبي
 (الاتقون) معناه تجتنبون الرذائل (ان لي لكم رسول أمين) اؤدى

ان حسابهم الاعلى رب لو
 تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين
 ان أنا الانذير مبين قالوا التزم
 بتسه يا نوح لتكون من
 المرجومين قال رب ان قومي
 كذّبون فافتح بيني وبينهم قصا
 وفجني ومن معي من المؤمنين
 فأفجنياء ومن معه في الفلك
 المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين
 ان في ذلك لاية وما كان
 أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو
 العزيز الرحيم كذبت عاد
 المرسلين اذ قال لهم أخوهم

هود الاتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى
 رب العالمين أتبنون بكل ريع آية تعبّدون وتخذون مصانع لعلكم تغلدون واذا بطشتم بطشتم
 جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا الذي أمركم بما تعملون أمركم بأفعالهم وبينهم وبنات وعيون
 اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الا
 خلق الاولين وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان في ذلك لاية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك
 لهو العزيز الرحيم كذبت عمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح الاتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا
 الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أتركون فيما عهدنا آمين
 في جنات وعيون وزروع ونخل والمعدن اعظم وتجتنبون من الجبال يوتى نفرهين

فأتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون قالوا انما أنت من السحرة ما أنت الا بشر مثنا فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب يوم عظيم ففقروها فأصبحوا نادمين فأخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا ألنزلنا تنه بالوط لتكونن من المخرجين قال اني لعملكم من القالين رب تنجني وأهلي مما يعملون فنجيناه وأهله أجمعين الا عجوزا في الغابرين ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو

العزيز الرحيم كذب أصحاب ليكة المرسلين اذ قال لهم شعب ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبغضوا الناس أشياءهم ولا تعنوا في الأرض مفسدين واتقوا الذي خلقكم والجليلة الاولين قالوا انما أنت من السحرة وما أنت الا بشر

الكم ما تلقفت من الحق من الحكم والمعاني اليقينية غير مخلوطة بالوهميات والخيالات (فاتقوا الله) في التجريد والتركيب (وأطيعون) في التنوير والتحلية (وما أسئلكم عليه من أجر) مما عندكم من اللذات والمدرجات الجزئية فاني غني عنها (ان أجرى الا على رب العالمين) بالقاء المعاني والحكم الكلية واشراق الانوار للذيذة القدسية (وما نزلت به الشياطين) لان نزلهم لا يكون الا عند استعداد قبول النفوس لنزولها بالمناسبة في الخبث والكيد والمكر والغدر والخيانة وسائر الرذائل فان مدرجات الشياطين من قبيل الوهميات والخياليات فن تجرد عن صفات النفس وترقى عن أفق الوهم الى جناب القدس وتنورت نفسه بالانوار الروحية ومصابيح الشهب السبوحية وأشرق عقله بالاتصال بالعقل الفعال وتلقى المعارف والحقائق في المعالم الاعلى ما ينبغي ولا يمكن للشياطين أن ينزلوا عليه

مثلنا وان نطقك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين قال ولا ربي أعلم بما تعملون فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وانه لتنزىل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وانه اني زبر الاولين اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل ولولنا على بعض الانجمن فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم فيأتهم بفتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظر من أفعذابنا يستعجلون أفرايت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون وما أهلكتنا من قرية الا لها منذرون ذكرى وما كنا ظالمين وما نزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطعون

ولأن يلقفوا المعارف والحقائق والمعاني الكلية والشرائع فانهم معزولون عن جناب سماء الروح واستماع كلام الملكوت الاعلى مرجومون بشهب الانوار القدسية والبراهين العقلية لان طور الوهم لا يترقى عن أفق القلب ومقام الصدر ولا يتجاوز الى السر فكيف الى حد من هو بالا فاق الاعلى ثم دنى فتدلى (فلا تدع مع الله الها آخر) أى لا تلتفت الى وجود الغير بظهور النفس ولا تحتجب في الدعوى بالكثرة عن الوحدة (فتكون من المعذنين) بالقضاء الشياطين وان امتنع تنزلهم بالموافقة والمراقبة كقوله ألقى الشيطان في أمنيته فانه لا يأمن في الانذار والنزول الى مبالغ عقول المنذرين ونفوسهم القاء هم وان آمن تنزلهم ومصاحبتهم واغواءهم عند التلقى (وانذر عشيرتك الاقربين) من الذين يقارب استعدادهم استعدادك ويناسب حالهم بحسب الفطرة حالك اذ القبول لا يكون الا بجنسية ما في النفس وقرب في الروح (واخفض جناحك) بالنزول الى مرتبة من (اتبعت من المؤمنين) لخطابه بلسانه ليفهم وترقيه عن مقامه فيصعد والالم ~~بهم~~ منهم متابعتك (فان عصولك) لاستحكام الرين وتكاتف الحجاب قبرا عن حولهم وقوتهم وحولك وقوتك بالتوكل والقضاء في أفعاله تعالى فانهم واياك لا يقتدرون على ما لم يشاء الله ولا يكون الا ما يريد وشاهد في توكلك وفنائك عن أفعالك مصادر أفعاله من العزة التي يقهر بها من يشاء من العصاة فيجيبهم ويمنعهم من الايمان والرحمة التي يرحم بها ويفيض النور على من يشاء من أهل الهداية فانه يجيب المحبوبين بقهره وجلاله ويهدي المهتدين بلطفه وجماله وليس لك من الامر شئ انك لا تهتدى من أحبيب ولكن الله يهدي من يشاء (الذي يرأى) ويحضره ويحفظك (حين تقوم) في النشأة في القيامة الصغرى والفطرة في الوسطى بالوحدة حين الاستقامة في الكبرى (وتقبلك) انقلابك وانتقالك في أطوار القانونين في أفعاله

انهم عن السمع معزولون فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين وانذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عصولك فقل اني برى مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذي يرأى حين تقوم وتقبلك في الساجدين

تعالى وصفاته وذاته بالنفس والقلب والروح في زميرتهم وقبل التشاة
الاولى في أحلاب آياتك الانبياء الفانين في الله عنها (انه هو السميع)
لما تقوله (العليم) لما تعلمه فبعلم أنه ليس من كلام الشياطين والقائهم
(قل هل أنبئكم) الى آخره تقرير لقوله تعالى وما ينبغي لهم وما
يستطيعون لان الافك والاثم من لوازم النفوس الكدرة الخبيثة
المظلمة السفلية المستتدة من الشياطين بالمناسبة المستدعية لالقائهم
وتزلههم بحسب الجنسية ومن جعلتهم الشعراء الذين يركبون الخيالات
والمزخرفات من القياسات الشعرية والاكاذيب الباطلة سواء
كانت موزونة أم لا فتبعضهم الغاؤون الضالون في ذلك وبأخذون
منهم التزويرات والمفتريات دون الذين ينظمون المعارف والحقائق
والآداب والمواعظ والاخلاق والفضائل وما ينفع الناس ويفيد
ويهيئ أشواقهم في الطلب ويزيد والله أعلم

❖ (سورة النمل) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(طس) أى (تلك) الصفات العظيمة المذكورة في طسم التي أصلها
الطهارة من صفات النفس وسلامة الاستعداد في الاصل عن
النقص هي (آيات القرآن) أى العقل القرآني وهو الاستعداد
الحمدى الجامع لجميع الكمالات باطنا فاذا ظهرت وبرزت الى الفعل
في القيامة الكبرى كانت فرقانا وقوله (هدى وبشرى) قائم مقام (م)
في طسم لان الهداية الى الحق والبشارة بالوصول لا يكونان الا بعد
الكمال العلى اذ الهداية للغير التي هي التكميل ملزومة العلم الذي
هو الكمال فيحصل الاكتفاء بهاعنه وهما حالان معمولان لتلك
المسار به الى الصفات المذكورة في طسم كما ذكر أى هاديا ومبشرا
للمؤمنين أى الموقنين بعلم التوحيد (الذين يقيمون) صلاة الحضور

انه هو السميع العليم هل
أنبئكم على من تنزل الشياطين
تنزل على كل أفك أنبئهم بلقون
السمع وأكثهم كاذبون
والشعراء تبعهم الغاؤون
ألم تر أنهم في كل واد يهيمون
وأ أنهم يقولون ما لا يفعلون
الا الذين آمنوا و عملوا الصالحات
وذكروا الله كثيرا واتصروا من
بعدهما ظلوا وسيعلم الذين ظلوا
أى منقلب ينقلون
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
طس تلك آيات القرآن وكتاب
مبين هدى وبشرى للمؤمنين
الذين يقيمون الصلاة

والمراقبة (ويؤتون الزكوة) عن صفات النفوس أى يؤتون بالتجريد
والمجاهدة (وهم بالآخرة) أى مقام المشاهدة (يوقنون) يعنى فى حال
المكاشفة يوقنون بالمعينة والرسول يهديهم اليها ويشرهم بمحنة
الذات والقوز الاعظم (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) من المحجوبين
بتزين نفوسهم بكلماتها وهيات أعمالها (فهم يعمهون) يعمون
بصائرهم عن ادراك صفات الحق وتجليات أنوارها والالم يحجبوا
بصفاتهم وأفعالهم بل فنوا عنها (أولئك الذين لهم سوء العذاب) بغيران
الحجاب والحرمان عن لذات تجليات الصفات (وهم فى الآخرة) ومقام
كشف الذات فى القيامة الكبرى (هم الاخسرون) لتكاثف حجابهم
بصفاتهم وذواتهم فلا خلاق لهم من الجنيتين ولذاتهما (وانك لتلقى
القرآن) أى العقل القرآنى (من لدن) أى من عين جمع الوجدة فى
الصفات الاول الذى لا حجاب بينه وبين الحضرة الاحدية بل هو نفسه
الحجاب الاقدس المفيض لكل الاستعدادات من العقول الفرقانية
على أربابها من الاعيان الثابتة الانسانية (حكيم) ذى حكمة بالغة
تامة وعلم محيط شامل * اذكر من جملة علوم الحق وحكمه وقت قول
موسى القلب (لا اله) من النفس والحواس الظاهرة والباطنة
(امكنوا) وابتوا ولا تشوشوا وقتى بالحركات (انى آنست)
بعين البصيرة (نارا) أى نار وما أعظمها هى نار العقل النفعال
(سأتيكم منها بنجر) أى علم بالطريقة الى الله وكان جاله أنه ضل
الطريقة الى الله برعاية أغنام القوى البهيمية وزوجه النفس الحيوانية
(أو آتيكم بشهاب قبس) أى بشعلة نورية تشرق عليكم حين اتصالى
بالنار فتورى بها (لعلكم تصطلون) عن برد الركون الى البدن
والسكون اليه وهوى لذاته فتشتا فواجره تلك النار الى جناتى
وتسيرون بمجئى الى مقام الصدر (فلما جاء هانودى أن بورك) أى كثر
خير (من فى النار) أى هو موسى القلب الواصل الى النار بتجليات

ويؤتون الزكوة وهم بالآخرة
هم يوقنون ان الذين لا يؤمنون
بالآخرة زينا لهم أعمالهم فهم
يعمهون أولئك الذين لهم
سوء العذاب وهم فى الآخرة هم
الاخسرون وانك لتلقى القرآن
من لدن حكيم عليم اذ قال
موسى لاهله امكنوا انى آنست
ناراسأتيكم منها بنجر أو
آتيكم بشهاب قبس لعلكم
تصطلون فلما جاء هانودى أن
بورك من فى النار

الصفات الالهية ووجدان الكمالات الحقيقية ومقام المكالمة عن النبوة (ومن حولها) من القوى الروحانية والملائكة السماوية بأنوار المكاشفة وأسرار العلوم والحكم والتأييدات القدسية والاحوال السرية والذوقية (وسبحان الله رب العالمين) ونزهة ذات الله بتجردك عن الصفات النفسانية والغواشي الجسدانية والنقائص والمعائب (أنا الله) القوى الذي قهر نفسك وكل شيء بالفناء فيه (الحكيم) الذي علمك الحكمة وهدى إليك إلى مقام المكالمة (وألقي عصا نفسك القدسية المؤتلفة بشعاع القدس أي خلفا عن الضبط بالرياضة وأرسلها ولا تمنعها عن الحركة فانها تنورت (فلما رآها) تضطرب وتتحرك (كانها) حية غالبة بالظهور (ولي) إلى جناب الحق (مدبرا) خوف ظهور النفس (ولم يعقب) أي لم يرجع وبقي مشغلا بتدارك البقية (لا تخف) من استيلاء النفس وظهور الحجاب فان النفس اذا حيت بعدموتها بالارادة وفنائها بالرياضة ان استقلت بنفسها واستبدت بأمرها كانت حجابا وابتلاء واذ اتمركت بأمرى حية بنور الروح والمحبة الحثائية لاهلها لم تكن حجابا (اننى لا يخاف لدى المرسلون) الذين أرسلتهم بالبقاء بعد الفناء وحييت نفوسهم بحياتي (الاسن ظلم) بظهور النفس قبل وقت الاستقامة واستحكام مقام البقاء فانه ذنب حاله تجب عنه التوبة بالاستغفار والخوف بالابتلاء (ثم بدل حسنا) بالخوف والتدارك بقمعهما والالتجاء إلى جناب الحق من شرها (بعد سوء) أية صفة ظهرت بها من صفاتها (فانى غفور) أستبرئ نوري ظلمتها (رحيم) أرحم بعد الغفران بصفتي القائمة صفتها الظاهرة هي بها (وأدخل يدك) العاقلة العلية (في جيبك) تحت لباس النفس متصلة بالقلب في ابطنك الأيسر موضع الصدر (تخرج بيضاء) نورانية ذات قدرة (من غير سوء) أي التلوين والظهور بصفة من صفاتها بل

ومن حولها وسبحان الله رب
العالمين يا موسى انه أنا الله
العزير الحكيم وألقي عصاك فلما
رآها تهتز كأنها جان ولي مدبرا
ولم يعقب يا موسى لا تخف انى
لا يخاف لدى المرسلون الاسن
ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فانى
غفور رحيم وأدخل يدك
في جيبك تخرج بيضاء من غير
سوء

بالتنوير بالنور (في تفسر آيات) أى اذهب بهاتين الآيتين بين
النفس القدسية والعاقلة العلمية الحية احداهما حياة القلب
والمشورة ثابتهما بنوره في جملة تسع آيات هما اثنتان منها والبقية
هى السبع المشار اليها في قول المتكلمين بالقدماء السبعة وهى
الصفات الالهية التى تجلى بها الحق تعالى على القلب فقامت مقام
صفاته وهى الحياة والقدرة والعلم والارادة والسمع والبصر والتكلم
(الى فرعون) النفس الامارة بالسوء المحجوبة بالاثنية (وقومه)
من قواها كلما ظهرت بتضرعها على أية صفة فى أى مظهر ظهرت
وأينما وجدت اذهب بهذه الصفات (انهم كانوا قومافاسقين)
خارجين عن دين الحق وطاعته بدين الهوى منكرين للتوحيد
بظهورهم (فلما جاءتهم آياتنا مبصرة) منه نورانية تحيز وافياها
(وجحدوا بها) بظهورهم بصفاتها ومخالفاتها (ظلموا وعلوا) وان
استيقنتها أنفسهم من طريق العلم والعقل لتفرعنها وتعودها
بالاستعلاء وعدم ملكية العدل (فانظر كيف كان) عاقبتهم من
الغرق في يم القطران لافسادهم فى أرض البدن بالطغيان (ولقد
آتينادود) الروح (وسليمان) القلب (علما) واتصفا بالصفات
الربانية العامة وذلك قولهم (الحمد لله الذى فضلنا على كثير من
عباده المؤمنين وورث سليمان) القلب (داود) الروح الملك
بالسياسة والنبوة بالهداية (وقال يا أيها النحاس) أى نادى القوى
البدنية وقت الرياسة عليها وقال (علما منطلق الطير) القوى الروحانية
(وأوتينا من كل شئ) من المدركات الكلية والجزئية والكمالات
الكسبية والعطائية (ان هذا هو الفضل المبين) أى الكمال
الظاهر الراجح صاحبه على غيره (وحشر سليمان جنوده) من جن
القوى الوهمية والخيالية ودواعيها وانس الخواس الظاهرة وطير
القوى الروحانية بتسخيره ربح الهوى وتسليطه عليها بحكم العقل

فى تسع آيات الى فرعون وقومه
انهم كانوا قومافاسقين
فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا
هذا سحر مبين وجحدوا بها
واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا
فانظر كيف كان عاقبة
المفسدين ولقد آتينادود
وسليمان علما وقال الحمد لله
الذى فضلنا على كثير من عباده
المؤمنين وورث سليمان داود
وقال يا أيها الناس علما منطلق
الطير وأوتينا من كل شئ ان
هذا هو الفضل المبين وحشر
سليمان جنوده من الجن
والانس والطير

العملى جالساً على كرسى الصدر موضوعاً على وفرف المزاج المعتدل
(فهو يوزعون) يجلس أولهم على آخرهم ووقوفون على مقتضى
الرأى العقلى لا يتقدم بعضهم بالافراط ولا يتأخر البعض بالتقريب
(حتى إذا أتوا على وادى النمل) أى نمل الحرص فى جمع المال
والاسباب فى السير على طريق الحكمة العمالية وقطع الملكات الرديئة
(قالت غلة) هى ملكة الشره ملكة دواعى الحرص وكانت على ما قيل
عرجاء لكسر العاقلة رجلها ومنعها بمخالفة طبعها عن متعتها
من سرعة سيرها (يا أيها النمل) أى الدواعى الحرسية الفاتنة
الحصر (ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده) أى
اختبئوا فى مقاركم ومحالككم ومباديكم لا يكسرنكم القلب والقوى
الروحانية بالامانة والافناء وهذا هو السير الحكيم باكتساب
الملكات الفاضلة وتعديل الاخلاق والامانة بقية النملة الكبرى
ولصغارها عين ولا أثر فى الفناء بتجليات الصفات (قنيسم ضاحكا
من قولها) أى استبشر برؤى الملكات الرديئة وحصول الملكات
الفاضلة ودعار به بالتوفيق لشكر هذه النعمة التى أنعم بها عليه
بالاتصاف بصفاته وأفعاله والفناء عن أفعال نفسه وصفاتها وعلى
والديه أى الروح والنفس بكمال الاقل وتنوره وقبول الثانية وتأثرها
بقوله (رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى
وأن أعمل صالحاً ترضاه) بالاستقامة فى القيام بحقوق تجليات
صفاتك والعبادات القلبية لوجهك ونور ذاتك (وأدخلنى برحمتك
فى عبادك الصالحين) أى بكمال ذاتك فى زمرة الكامل الذين هم
سبب صلاح العالم وكمال الخلق (وتفقد) حال طير القوى الروحانية
فقد هدهد القوة المفكرة لأن القوة المفكرة إذا كانت فى طاعة
الوهم كانت متخيلة والمفكرة غائبة بل معدومة ولا تكون مفكرة
الا اذا كانت مطيعة للعقل (لا عذبه عذاباً شديداً) بالرياضة

فهو يوزعون حتى إذا أتوا على
وادى النمل قالت غلة يا أيها النمل
ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم
سليمان وجنوده وهم لا يشعرون
قنيسم ضاحكاً من قولها وقال
رب أوزعنى أن أشكر نعمتك
التي أنعمت على وعلى والدى
وأن أعمل صالحاً ترضاه
وأدخلنى برحمتك فى عبادك
الصالحين وتفقد الطير فقال
مالى لأرى الهدى أم كان من
الغائبين لا عذبه عذاباً شديداً

القوية ومنعها عن طاعة الوهمية وتطويعها للعاقلة (أولا أذبحنه)
 بالامانة (أولياً تبني بسلطان مبین) أو تصير مطوعاً عتله عقل لصفاء
 جوهرها ونورية ذاتها فتأتي بالجلجة البينة في حركتها (فكث غير
 بعيد) أي لم يطل زمان رياضتها القدسية بها وما احتاجت إلى
 الامانة لطهارتها حتى رجعت بسلطان مبین وتترنت في تركيب الحجج
 على أصح المناهج (فقال أحطت بما لم تحط به) من أحوال مدينة
 البدن وادراك الجزئيات وتركيبها مع الكليات فإن القلب لا يدرك
 بذاته إلا الكليات ولا يضمها إلى الجزئيات في تركيب القياس
 واستنتاج واستنباط الرأي إلا الفكر وبواسطته يحيط بأحوال
 العالمين ويجمع بين خيرات الدارين (وجئتكم من سببا) مدينة
 الجسد (بنبايقين) عياناً مشاهداً بالحس (انى وجدت امرأة
 تملكهم) هي الروح الحيوانية المسماة باصطلاح القوم النفس
 (وأويت من كل شيء) من الانسباب التي يدبرها البدن ويتم بها
 تملكه (ولها عرش عظيم) هو الطبيعة البدنية التي هي متكؤها
 بهيئة ارتفاعها من طبائع البسائط العنصرية التي هي المزاج
 المعتدل أو تقول مدينة سببا بالعالم الجسماني والعرش بالبدن
 (وجدتها وقومها يسجدون) لشمس عقل المعاش المحجوب عن الحق
 بانقيادها له وادعائها للحكمه دون الانقياد لحكم الروح والافتراط
 في سلك التوحيد والادعان لامر الحق وطاعته (وزين لهم) شيطان
 الوهم (أعمالهم) من تحصيل الشهوات واللذات البدنية والكالات
 الجسمانية (فصدهم عن) سبيل الحق وسلول طريق الفضيلة بالعدل
 (فهم لا يهتدون) إلى التوحيد والبصراط المستقيم (ألا يسجدوا
 لله) أي فصدهم عن السبيل للتلايقاد واوبذعنوا في اخراج كمالاتهم
 إلى العقل (الذي يخرج الخبأ) أي الخبوء من الكالات الممكنة
 في سموات الارواح وأرض الجسم (ويعلم ما يخفون) مما فهم

أولاً أذبحنه أولياً تبني بسلطان
 مبین فكث غير بعيد فقال
 أحطت بما لم تحط به وجئتكم
 من سببا بنبايقين انى وجدت
 امرأة تملكهم وأويت من كل
 شيء ولها عرش عظيم ووجدتها
 وقومها يسجدون للشمس من
 دون الله وزين لهم الشيطان
 أعمالهم فصدهم عن السبيل
 فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله
 الذي يخرج الخبأ في السموات
 والارض ويعلم ما يخفون

مما آتاكم) من المزخرفات الحسية والخيالية والوهمية (بل أنتم
بهديتكم تفرحون) لأنحن وإنما فرحنا بما هو من عند الله لا بما ذكر
(ارجع اليهم) خطاب للتخيل المرسل العارض لهذا يا عليهم
بالسويل (فلنأتينهم بجنود) من القوى الروحية وامداد الانوار
الالهية (لا) طاقة (لهم بها) ولنخرجهم منها) بالقهر والاستيلاء والقمع
(أذلة وهم) أذلاء بالطبع والرتبة لا تقوم بتبهم في الاصل والطينة
وتنويرها بالآداب (قبل أن يأتوني مسلمين) أي قبل قرب النفس
وقواها بالاخلاق والطاعة فان تسخير القوى الطبيعية بالاعمال
والآداب أسهل وأقرب من تسخير النفس الحيوانية وقواها
بالاخلاق والملكات * والعفريت هو الوهم لانه يسخرها بالخوف
والرجاء ويضعها على الاعمال بالدواعي الوهمية والاماني الموافقة
(قبل أن تقوم من مقامك) أي مادت في مقام الصدر قبل الترقى
الى مقام السرف فان الوهم حينئذ ينزل عن فعله بالهداية والمشايعة
والذي عنده علم من الكتاب هو العقل العملي الذي عنده بعض العلم
وهو الحكمة العملية والشرعية من كتاب اللوح المحفوظ يسخرها
ويقر بها ويضعها على الطاعات بتحبيب الكمال وحصول الشرف
والذكر الجليل والكرامة البها (قبل أن يرتد اليك طرفك) أي نظرك
الى ذاتك وما ينبغى لها من الترقى الى عالمك في عالم القدس لا دارك
الحقائق والمعارف الكلية والمشاهدات الحقة العينية فان الكمال
العملي مقدم على الكمال الذوقي والكشفي (فلما رآه مستقرا
عنده) ثابتا على حالة اتصاله به متمزنا في الطاعة غير متغير بالدواعي
الشهوانية والنوازغ الشيطانية (قال هذا من فضل ربي ليبلوني
أأشكر) بالطاعة والعمل بالشرعية (أم أكفر) بالمعصية ومخالفة
الشرعية أو أشكر عند التوفيق للطاعة بالسلوك في الطريقة
والاقبال على الحضرة وتبديل الصفات ومراقبة التجليات أم أكفر

مما آتاكم بل أنتم بهديتكم
تفرحون ارجع اليهم فلنأتينهم
بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجهم
منها أذلة وهم صاغرون قال
يا أيها الملا أي بكم يأتيني
بعرشا قبل أن يأتوني مسلمين
قال عفريت من الجن أنا آتيتك
به قبل أن تقوم من مقامك
وأني عليه لقوى أمين قال
الذي عنده علم من الكتاب أنا
آتيتك به قبل أن يرتد اليك
طرفك فلما رآه مستقرا عنده
قال هذا من فضل ربي ليبلوني
أأشكر أم أكفر ومن شكر
فأنما يشكر لنفسه ومن كفر
فان ربي غني كريم

بالاحتجاب برؤية الاعمال والادبار عن الحق بالغرور والعجب
والوقوف مع المعقول والعقل (نذكرها لعرشها) بتغيير العادات
وترك المذمومات ونهك القوى الطبيعية بالرياضات وتنكيسه يجعل
ما كان أعلى رتبة منه عندها وهي الهيئات البدنية وراحات البدن
ولذاته وما كان في جهة الافراط من الاكل والشرب والنوم
وأمثالها والقوى الطبيعية المستغلية أسفل وما كان أسفل من
أنواع التعب والرياضة والتقليل والسهر وكل ما مال الى التفريط
من الامور البدنية والقوى الروحية المستضعفة أعلى (تنظر
أتهدي) الى الفضائل وطرق الكمالات بالرياضة لنجاة جوهرها
وشرف أصلها وحسن استعدادها وقبولها (أم تكون من الذين
لا يهتدون) اليها العكس ما ذكر (فلما جاءت) مترقية الى مقام القلب
متنورة بأنواره متخافقة باخلاقه منقاد مستسلمة بجنودها (قبل
أهكذا عرشك) أي على هذه الصورة المغيرة عرشك أم على الصورة
الاولى أي أهذا صورته المستوية التي ينبغي أن يكون عليها أم تلك
وتلك منكوسة أم هذه (قالت كانه هو) أي كان هذا بالنسبة الى
حالي هو بالنسبة الى الحالة الاولى أي اذا كنت متوجهة الى جهة
الأسفل كان عرشي على تلك الصورة مطابقا لحالي واذا توجهت الى
جهة العلو كان على هذه الصورة مستويا وموافقا لحالي (وأوتينا
العلم) من قبل هذه الحالة أي أوتينا في الازل عند مشاق الفطرة
(وكنا) منقادين قبل هذه النشأة الاثنانينا فتذكرنا الساعة
(وصد هاما كانت تعبد) من شمس عقل المعاش بصرفها الى
التوحيد (انها كانت من قوم) محجوبين عن الحق (قبل له ادخلي
الصرح) أي مقام الصدور الذي هو صرح مژد عاكس عن تقابل
الاضداد وتختلف الطبائع مستو بالتجرد عن المواد من قوارير
أنوار القلب الصافي المشبه الزجاجة في الصفاء والتنوير (فلما رآته

قال نكروا لها عرشها تنظر أتهدي
أم تكون من الذين لا يهتدون
فلما جاءت قبل أهكذا عرشك
قالت كانه هو وأوتينا العلم
قبلها وكننا مسلمين وصد هاما
ما كانت تعبد من دون الله انها
كانت من قوم كافرين قبل لها
ادخلي الصرح فلما رآته

حسبته لجة) بصر الوحدة لكونه غاية رتبته في التجرد والترقي ونهاية
كمالها في التسداني والتلقي ولا يتجاوز نظرهما إلى أعلى منه وكل مالا
يمكن فوقه من الكمال لشيء فيه بنهايته في التوحيد ومعظم ما يستغرق
فيه من جمال المعبود والمطلوب (وكشفت عن ساقها) بمعنى جردت
جهتها السفلية التي تلي البدن وتسمى بها فيه المنقسمة إلى القوة
الغضبية والشهوية عن الفواشي البدنية والملابس الهيولانية
بقطع العلاقات ~~لصكن~~ كان عليها شعر الهيئات الباقية من أعمالها
والأثار المسودة من كدوراتها ومن هذا قبل يدخل سليمان الجنة
بعد الانبياء بخمس مائة خريف ويحبو حبوا (ظلت نفسي)
بالاحتجاب واتخاذ العقل المشوب بالوهم المشرب بالهوى الها
ومعبودا (وأسلت) بالانقياد لأمر الحق والافخراط في سلك التوحيد
(مع سليمان لله رب العالمين) وعلى تأويل العرش بالبدن يستقيم
هذا أيضا ويجه وجه آخر وهو أن يراد أنها كانت محجوبة بمعقولها
ما بقي عرشها وما انقادت لسليمان القلب الألفي النشأة الثانية فعلى
هذا يكون الذي عنده علم من الكتاب هو العقل الفعال ويتأوه به
قبل ارتداد الطرف إجماد البدن الثاني في آن واحد ومعنى قبل
أن يأتي مسلين بتقديم مادة البدن على تعلق النفس به وقال ابن
الاعرابي رحمه الله إن الأتيان كان بافئائه ثمة وإيجاده بهضرة سليمان
والتذكير بتغير الصورة ومعنى كانه هو أنه يشابه صورته والصرح
هو مادة البدن الثاني فيكون دخول الصرح على هذا مقدا على
تشكير الصورة وكشف الساقين قطع تعلق البدن الأول دون زوال
الهيئات البدنية التي هي بمثابة الشعر وهذا بناء على أن النفوس
المحجوبة الناقصة لا بد لها من التعلق والله أعلم (ولقد أرسلنا إلى
نمود) أي أهل الماء القليل الذي هو المعاش صالح القلب بالدعوة
إلى التوحيد (فأذا هم فريقان) فريق القوى الروحية وفريق

حسبته لجة وكشفت عن
ساقها قال انه صرح بمزد من
قوارير قالت رب اني ظلت
نفسى وأسلت مع سليمان لله رب
العالمين ولقد أرسلنا إلى نمود
أن اهاهم صالحا أن اعبدوا الله
فأذا هم فريقان

يُحْتَصِمُونَ قَالَ يَأْقُومُ لَمْ تَسْتَجِئُوا بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا * (١٠٦) * تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

قَالُوا طَيْرُنَا بَكَ وَبَعْنُ مَعَكَ قَالَ
طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
تَقْتَنُونَ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ
رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا
يَصْلَحُونَ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ
لَنَنِيَّتَهُ وَأَهْلُكُمْ لَنَقُولَنَّ لَوْ يَكُنْ
مَآشَهُدُنَا مَهْلِكُ أَهْلِهِ وَآنَا
لَصَادِقُونَ وَمَكْرُوهًا مَكْرًا
وَمَكْرَنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ
أَتَأْمُرُنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْعِلَ
فَتْلُكُ بَيُوتِهِمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
وَأُنَجِّنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا
يَتَّقُونَ وَلَوْ طَا أَذْكَالَ لِقَوْمِهِ
أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ
أَمْ تَسْأَلُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً
مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
تُجْهَلُونَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ
إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ
مِنْ قَرْيَتِهِمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ
يُطْهَرُونَ فَأُنَجِّنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا
امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنْ الْغَابِرِينَ
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ
الْمُنْذِرِينَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ
عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَبِيرٌ
أَمْ يَأْمُرُكَ أَنْ

أَبْقَى النَّفْسَانِيَّةَ (يُحْتَصِمُونَ) ، تَقُولُ الْاَوَّلَى مَا جَاءَهُ صَالِحٌ حَقٌّ
وَتَقُولُ الثَّانِيَّةُ بَلْ بَاطِلٌ وَمَا نَحْنُ عَلَيْهِ حَقٌّ (لَمْ تَسْتَجِئُوا بِالسَّيِّئَةِ)
أَيُّ الْاَسْتِغْلَاةِ عَلَى الْقَلْبِ بِالرَّذِيلَةِ (قَبْلُ) الْاِتِّبَانِ بِالْفَضِيلَةِ (لَوْلَا
تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ) بِالتَّنُورِ بِنُورِ التَّوْحِيدِ وَالتَّنْصِلِ عَنِ الْهَيْشَاتِ
الْبَدْنِيَّةِ الْمُظْلِمَةِ (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) بِإِفَاضَةِ الْكَمَالِ (طَائِرُنَا بَكَ) لِمَنْعِكَ يَا نَا
مِنْ الْحُظُوظِ وَالتَّرَفِ (طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ) سَبَبُ خَيْرِكُمْ وَشَرِّكُمْ مِنْ اللَّهِ
* وَالرَّهْطُ الْمُفْسِدُونَ الْخَوَاسِ الْغَضَبِ وَالشَّهْوَةِ وَالْوَهْمِ وَالتَّخِيلِ
وَتَبْيِيهِهِ أَهْلًا كَهْ فِي ظِلْمَةِ لَيْلِ النَّفْسِ وَالْوَلَى الرُّوحِ وَمَكْرُوهًا مَكْرًا
أَهْلًا كَهْ بِهَذَا جِبَالِ الْأَعْضَاءِ عَلَيْهِمْ وَتَدْمِيرِهِمْ فِي غَارِ مَحْلِهِمْ
وَتَدْمِيرِ قَوْمِهِمْ بِالصَّيْحَةِ الَّتِي هِيَ النِّفْعَةُ الْاَوَّلَى وَفَاحِشَةُ قَوْمِ لُوطٍ
فِي هَذَا التَّطْبِيقِ وَهِيَ اِتِّبَانُ الذِّكْرِ اِتِّبَانُ الْقَوَى النَّفْسَانِيَّةِ أَدْبَارِ
الْقَوَى الرُّوحَانِيَّةِ وَاسْتِزَالَتُهُمْ عَنْ رُبَّةِ التَّأْثِيرِ بِتَأْثِيرِهِمْ عَنْ تَأْثِيرِهِمْ
مِنْ الْجَهَةِ السُّفْلِيَّةِ وَاسْتِزَالَتُهُمْ عَنْ رُبَّةِ التَّأْثِيرِ بِتَأْثِيرِهِمْ عَنْ تَأْثِيرِهِمْ
الْبَدْنِيَّةِ بِهَمْ (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) بِظُهُورِ كَمَالِهِ وَتَجْلِيَاتِ صِفَاتِهِ عَلَى
مُظَاهَرِ مَخْلُوقَاتِهِ (وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى) بِصَفَاءِ
اِسْتِعْدَادَاتِهِمْ وَبِرَأْيِهِمْ مِنَ النِّقْصِ وَالْآفَةِ فَالْحَمْدُ مَطْلَقًا مَخْصُوصًا
بِهِ لِكُونَ جَمِيعِ الْكَمَالَاتِ الظَّاهِرَةِ عَلَى مَظَاهِرِ الْاَكْوَانِ صِفَاتِهِ
الْجَمَالِيَّةِ وَالْجَلَالِيَّةِ لَيْسَ لْغَيْرِهِ فِيهَا نَصِيبٌ وَصَفَاءُ ذَوَاتِ الْمَصْطَفَيْنِ
مِنْ عِبَادِهِ وَنَزَاهَةُ أَعْيَانِهِمْ عَنْ نَقْصِ اِلِاسْتِعْدَادِ وَافَةِ الْحِجَابِ سَلَامُهُ
عَلَيْهِمْ وَحُصُولُ الْأَمْرَيْنِ لَمْ يَمْظَهَرَ التَّامُّ النَّبَوِيُّ بِالْفِعْلِ هُوَ قَوْلُهُ ذَلِكَ
مَأْمُورًا بِهِ مِنْ عَيْنِ الْجَمْعِ فِي مَقَامِ التَّفْصِيلِ مُنْتَقَلًا مِنْ مَقَامِ التَّفْصِيلِ
لِعَيْنِ الْجَمْعِ مُبْتَدَأًا مِنْهُ وَرَاجِعًا إِلَيْهِ (اللَّهُ) الَّذِي لَهُ الْحَمْدُ الْمَطْلُوقُ
وَالسَّلَامُ الْمَطْلُوقُ خَيْرٌ مَطْلُوقٌ مُحْضٌ فِي ذَاتِهِ (أَمْ يَأْمُرُكَ أَنْ تَكُونَ) مِنْ
الْاَكْوَانِ الَّتِي أُنْفَتُوا لَهَا وَجُودًا وَتَأْثِيرًا اِذْ لَا يَبْقَى بَعْدَ الْكَمَالِ الْمَطْلُوقِ
وَالْقَبُولِ الْمَطْلُوقِ الَّذِي هُوَ اسْمُ السَّلَامِ الْمَطْلُوقِ بِاعْتِبَارِ الْقَبْضِ

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ
 أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَعْزِزْ اللَّهُ بِهَمِ قَوْمٍ يَعْدِلُونَ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ
 لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ بِهَمِ كَثِيرٌ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ
 وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ قَلِيلًا مِمَّا تَذْكُرُونَ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ
 وَالْبَحْرِ وَمِنْ رَسُولِ الرِّيحِ بَشَرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ أَمَّنْ يَدْعُو الْخَلْقَ
 ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ * (١٠٧) * مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ قُلُوبًا لَكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ أَنْتُمْ
 صَادِقِينَ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا
 اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُعْثُونَ
 بَلْ إِذَا رَأَوْا عِلْمَهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ
 فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ
 وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَأَنْدَكُنَا
 تَرَابًا وَأَبَاؤُنَا أَنْ نَخْشَوْهُمْ
 لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا
 مِنْ قَبْلُ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ
 الْأَوَّلِينَ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ
 فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
 الْمُجْرِمِينَ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ
 فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ وَيَقُولُونَ
 مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ
 رَدْفٌ لَكُمْ بِعَظْمِ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ
 وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تَكُنْ صَدُورُهُمْ

الْأَقْدَسُ إِلَّا الْعَدَمَ الْبَحْتَ وَالشَّرَّ الصَّرْفَ الْمَطْلُوقَ الَّذِي يَقَابِلُ الْخَيْرَ
 الْحَضْنَ الْمَطْلُوقَ فَكَيْفَ يَكُونُ خَيْرًا (أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ)
 أَيْ الْمَوْثِرَ الْمَطْلُوقَ الْمَوْجِدَ لِلْكَلِّ مِنَ الْأَعْيَانِ الْمَكْنَى وَصَفَاتِهَا خَيْرٌ
 فِي التَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ أَمْ مَا لَوْ جُودُهُ فَكَيْفَ بِالتَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ (أَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ
 فِي التَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ (بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ) عَنْ الْحَقِّ فَيَنْبِتُونَ
 الْبَاطِلَ بِالتَّوَهُمِ (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ) إِلَى نُورِ ذَاتِهِ (فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ) أَيْ حِجْبِ
 الْأَكْوَانِ وَالْأَفْعَالِ (وَالْبَحْرِ) أَيْ حِجْبِ الصِّفَاتِ (وَمِنْ رَسُولِ)
 رِيحِ النِّفْعَاتِ مَحِيَّةٍ لِلْقُلُوبِ مِنْ يَدِي رَحْمَةِ الْعِجَالِيَّاتِ (أَمَّنْ يَدْعُو
 الْخَلْقَ) بِاخْتِفَائِهِ بِأَعْيَانِهِمْ وَاحْتِجَابِهِ بِذَوَاتِهِمْ (ثُمَّ يُعِيدُهُ) بِإِفْنَائِهِمْ
 فِي عَيْنِ الْجَمْعِ وَاهْلَاكِكُمْ فِي ذَاتِهِ بِالطَّمَسِ أَوْ بِإِظْهَارِهِمْ فِي النِّشْأَةِ
 وَاعَادَتِهِمْ إِلَى الْفِطْرَةِ (وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ) الْغِذَاءَ الرُّوحَانِيَّ
 (وَمِنْ) (الْأَرْضِ) الْجَسْمَانِيَّ أَيْ مِنَ السَّمَاءِ الْمَعَارِفِ وَالْحَقَائِقِ وَمِنْ
 الْأَرْضِ الْحُكْمِ وَالْإِخْلَاقِ (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ) أَيْ وَإِذَا تَحَقَّقَ
 وَقُوعُ مَا سَبَقَ فِي الْقَضَاءِ حُكْمَانِهِ مِنَ الشَّقَاوَةِ الْإِبْدِيَةِ عَلَيْهِمْ (أَخْرَجْنَا
 لَهُمْ دَابَّةً) مِنْ صُورَةِ نَفْسٍ كُلِّ شَيْءٍ مُخْتَلِفَةٍ الْهَيْئَاتِ وَالْأَشْكَالِ
 هَالِكَةٍ بَعِيدَةٍ النَّسْبَةِ بَيْنَ أَطْرَافِهَا وَجَوَارِحِهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ قِصَّتِهَا
 بِحَسَبِ تَفَاوُتِ أَخْلَاقِهَا وَمَلَكَاتِهَا مِنْ أَرْضِ الْبَدَنِ قَدَامَ الْقِيَامَةِ
 الصَّغْرَى الَّتِي هِيَ مِنْ أَشْرَاطِهَا (تَكَلِّمُهُمْ) بِلِسَانِ حَيَاتِهَا وَصَفَاتِهَا

وَمَا يَعْلَمُونَ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
 أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ وَإِنَّهُ لَهْدَى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ
 فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدِيرِينَ وَمَا أَنْتَ
 بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُوْمِنُ بِآيَاتِنَا هُمْ يَسْمَعُونَ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ
 دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ

ان الناس كانوا ياتنا لا يوقنون ويوم نحشر من كل امة فوجا من (١٠٨) * يكذبوا ياتنا فهم يوزعون

حتى اذا جاؤا قال ا كذبت
يا راي ولم تحيطوا بها علما ام ماذا
كنتم تعملون ووقع القول
عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون
الم ير وا انا جعلنا الليل
ليسكنوا فيه والنهار مبصرا ان
في ذلك لايات لقوم يؤمنون
ويوم ينفخ في الصور ففزع من
في السموات ومن في الارض
الامن شاء الله و كل اتوه
داخرين وترى الجبال تحسبها
جامدة وهي تمر مر السحاب صنع
الله الذي اتقن كل شيء انه خبير
بما يفعلون من جاء بالحسنة
فله خير منها وهم من فزع يومئذ
آمنون ومن جاء بالسيسة
فكبت وجوههم في النار هل
تجزون الا ما كنتم تعملون
انما امرت ان اعبد رب هذه
البلدة الذي حرما وله كل شيء
وامرت ان أكون من
المسلمين وان اتلوا القرآن فغن
اهتدى فانما يهتدى لنفسه
ومن ضل فقل انما انا من
المنذرين وقل الحمد لله سيريكم
آياته فتعرفونها وما ربك بغافل
 عما تعملون

(ان الناس كانوا ياتنا) قد رتبنا على البعث (لا يوقنون * ويوم
ينفخ في الصور) النفخة الاولى نفخة الامامة في القسامة الصغرى
(ففزع من في السموات ومن في الارض) من العقلاء المجتردين
والجهال البدنيين ومن القوى الروحانية والجسمانية (الامن شاء
الله) من الموحدين الفانين في الله والشهداء القائمين بالله (وكل
اتوه) الى المحشر للبعث صاغرين اذ لا لا قدرة لهم ولا اختيارا واتوه
منقادين قابلين لحكمه بالموت (وترى) جبال الابدان (تحسبها
جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر) وتذهب وتتلاشى بالتحليل
كالسحاب لتجتمع اجزاؤها عند البعث في اليوم الطويل (صنع
الله) أي صنع هذا النفخ والامامة والاحياء لمجازاة العباد بالاعمال
صنعا متقنا يليق به (انه خبير بما يفعلون من جاء بالحسنة) أي بمحو
صفة من صفات نفسه بالتوبة الى الله عنها من قيام صفة الهية
مقامها (ومن جاء بالسيسة) باختطابه صفة من صفات نفسه
(فكبت وجوههم) بتسكيس بنائهم لشدة ميلهم الى الجهة السفلية
في نار الطبيعة (هل يجزون) الابصورا اعمالكم وجعل هيئاتها
صوركم (انما امرت ان) لا ألقت الى غير الحق و (اعبد رب هذه
البلدة) أي القلب (الذي حرما) جازها عن استيلاء صفات النفس
وسنعهما من دخول أهل الرجز وأمنها وأمن من فيها الثلاث ينكب
وجهي في نار الطبيعة (وله كل شيء) أي تحت ملكوته وربوبيته
يعطى عابده ما شاء أن يعطيه ويمنعه ما شاء أن يمنعه ويدفع من غلبه
(وامرت ان أكون من المسلمين) الذين أسلموا وجوههم بالنساء
فيه (وان اتلوا القرآن) أفصل الكلمات المجموعة في آجزها
واخراجها الى الفعل في مقام البقاء (وقل الحمد لله) بالانصاف
بصفاته الحميدة (سيريكم) صفاته في مقام القلب (فتعرفونها) أو
ان يا أفعاله وآثارها بالقهر في مقام النفس فتعرفونها عند التعذب

بها أو يوم ينفخ في الصور تجلي الذات في القيامة الكبرى ففرع من
في السموات ومن في الأرض بصعقة الفناء والقهر السكبي الأمن شاء
الله من أهل البقاء الذين أحياوا حياته وأفاقوا بعد صعقة الفناء به
وكل أتوه داخرين ساقطين عن درجة الحياة والوجود مهوورين
وترى جبال الوجودات تحسبها جامدة ثابتة على حالها ظاهر أو هي تمر
مر السحاب في الحقيقة زائلة

❖ (سورة القصص) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(أن فرعون) النفس الإمارة استعلى وطغى في أرض البدن (وجعل
أهلها) فرقا مختلفة متخالفة متعادية لاتباعهم السبل المتفرقة
وتجافهم عن طريق العدل والتوحيد والصرط المستقيم (يستضعف
طائفة منهم) هم أهل القوى الروحانية (يذبح) من ناسب الروح
في التأثير والتعلو من نتائجها باماتته وعدم امتثال دعايته وقهره
(ويستحي) ما ناسب النفس في التأثر والتسفل بتقويته وإطلاقه
في فعله (وزيد أن غن على الذين استضعفوا) بالاذلال والاهانة
والاستعمال في الأعمال الطبيعية والاستخدام في تحصيل اللذات
الهمجية والسبعية وذبح الإبناء واستحياء النساء فتجهم من
العذاب (ونجعلهم) رؤساء مقدمين (ونجعلهم) وراثا للأرض
وملوكةا بفناء فرعون وقومه (ونمكن لهم في الأرض) بالتأييد
(وزرى فرعون) النفس الإمارة (وهامان) العقل المشوب بالوهم
المسمى عقل المعاش (وجنودهما) من القوى النفسانية (ما كانوا
يحذرون) من ظهور موسى القلب وزوال ملكهم ورياستهم على يده
(وأوحينا إلى أم موسى) أي النفس الساذجة السليمة الباقية
على فطرتها وهي اللوامة (أن أرضعيه) بلبان الادراك الجزئية

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
طسم تلك آيات الكتاب المبين
تلاوا عليك من نبأ موسى وفرعون
بالحق لقوم يؤمنون أن فرعون
علا في الأرض وجعل أهلها
شعبا يستضعف طائفة منهم
يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم
انه كان من المقسدين وزيد
أن غن على الذين استضعفوا
في الأرض ونجعلهم أئمة
ونجعلهم الوارثين ونمكن
لهم في الأرض وزرى فرعون
وهامان وجنودهما منهم ما
كانوا يحذرون وأوحينا إلى
أم موسى أن أرضعيه

والعلوم النافعة الاولية (فاذا خفت عليه) من استيلاء النفس
 الامارة واعوانها (فألقه) في يم العقل الهولاني والاستعداد
 الاصلي أو في يم الطبيعة البدنية بالإخفاء (ولا تخافي) من هلاكه
 (ولا تخزني) من فراقه (ان ارادوه اليك) بعد ظهور التميز ونور الرشد
 (وجاعلوه من المرسلين) الى بنى اسرائيل (فالتقطه آل فرعون)
 من القوى النفسانية الظاهرة عليه الغالبة على أمره فانه لا يصل الى
 التميز والرشد ولا يتوفى الاعاونة الخيل والوهم وسائر المذكرات
 الظاهرة والباطنة وامدادها (ليكون لهم عدوا وحزنا) في العاقبة
 ويعلم أن أعدى عدوه النفس التي بين جنبيه فيقهرها واعوانها
 بالرياضة ويفنيها بالقمع والكسر والامانة (وقالت امرأت فرعون) أي
 النفس المطمئنة العارفة بنور اليقين والسكينة حالة المحبة لصفائها
 له التي تستولى عليها الامارة وتؤثر فيها بالتلوين (قرة عين لي) بالطبع
 للتناسب (ولك) بالتوسط ورابطة الزوجية والتواصل وقيل قال
 فرعون لك لالي وعالجوا التابوت فلم ينفخ ففتحت اسمة بعد ما رأت
 نوراً في جوفه فأحبته (عسى أن ينقنا) في تحصيل أسباب المعاش
 ورعاية المصالح وتدبير الامور بالرأي (أو نتخذهم ولداً) بأن يناسب
 النفس دون الروح ويتبع الهوى ويخدم البدن بالاصلاح فيقويننا
 (وهم لا يشعرون) على ان الامر على خلاف ذلك (وأصبح فؤاد
 أم موسى) أي النفس الساذجة اللوامة (فارغا) عن العقل من
 استيلاء فرعون عليها وخوفها منه لمقهور يتأله (ان كادت لتبدي
 به) أي كادت تطيع النفس الامارة باطنا وظاهراً فلا تتخالفها بشرها
 وما أضمرته من نور الاستعداد وحال موسى الخفي لكونه بالقوة بعد
 (لولا ان ربنا على قلبها) أي صبرناها وقوينناها بالتأيد الروحي
 والالهام الملكي (لتكون من المؤمنين) بالغيث لصفاء الاستعداد
 (وقالت لاخته) القوة المفكرة (قصيه) أي اتبعه وتفقدى حاله

فاذا خفت عليه فألقه في اليم ولا
 تخافي ولا تخزني ان ارادوه اليك
 وجاعلوه من المرسلين فالتقطه
 آل فرعون ليكون لهم عدوا
 وحزنا ان فرعون وهامان
 وجنودهما كانوا خاطئين
 وقالت امرأت فرعون قرة عين لي
 ولك لا تقتلوه عسى أن ينقنا
 أو نتخذهم ولداً وهم لا يشعرون
 وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً
 ان كادت لتبدي به لولا أن
 ربنا على قلبها لتكون من
 المؤمنين وقالت لاخته قصيه

بالحركة في تصفح معانيه المعقولة وكالاته العلية والعملية (فبصرت به عن جنب) ادركت حاله عن بعد لانها لا ترتقي إلى حبه ولا تطلع عن معكاشفته واسراره وما يحصل له من أنوار صفاته (وهم لا يشعرون) أي لا يطلعون على اطلاع أخته عليه لقصور جميع القوى النفسانية عن حد المفكرة وبلوغ شأوه (وحرمنا عليه المراضع) أي منعناه من التقوى والتغذى بلذات القوى النفسانية وشهواتها وقبول أهوائها واعدادها (من قبل) أي قبل استعمال الفكر بنور الاستعداد وصفاء الفطرة (فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) بالقيام بترتيبه بالاخلاق والآداب ويرضعونه ببيان المبادئ من المشاهدات والوجدانيات والتجريبات وما طريقه الحس والحدس من العلوم (وهم له ناصحون) يشدونه بالحكم العملية والأعمال الصالحة ويهذبونه ولا يغوونه بالوهميات والمغالطات ويفسدونه بالذائل والقبايح (فرددناه إلى أمته) النفس اللوامة بالميل نحوها والاقبال (كي تقرع عنها) بالتقوى بنوره (ولا تحزن) بفوات قرعة عينها وبهائها وتقويتها به (ولتعلم) بحصول اليقين بنوره (أت وعد الله) بإيصال كل مستعد إلى كماله المودع فيه وإعادة كل حقيقة إلى أصلها (حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فلا يطلبون الكمال المودع فيهم لوجود الحجاب وطريان الشك والارتباب (ولما بلغ أشده) أي مقام الفتوة وكمال الفطرة (واستوى) استقام بحصول كماله ثم تجرده عن النفس وصفاته (أتمناه حكما وعلمًا) أي حكمة نظرية وعملية (وكذلك نجزي المحسنين) المتصفين بالفضائل السائرين في طريق العدالة (ودخل) مدينة البدن (على حين غفلة من أهلها) أي في حال هدوئ القوى النفسانية وسكونها خذرا من استيلائها عليه وعلوها (فوجد فيها رجلين يقتتلان) أي العقل والهوى (هذا)

فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فرددناه إلى أمته كي تقرع عنها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون ولما بلغ أشده واستوى آتيناها حكما وعلمًا وكذلك نجزي المحسنين ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا

أى العقل (من شيعته وهذا) أى الهوى (من عدوه) من جملة
 أتباع شيطان الوهم وفرعون النفس الامارة (فاستغاثه) العقل
 واستنصره على الهوى (فوكزه) ضربه بهيئة من هيئات الحكمة
 العملية بقوة من السيدات ملكية بيد العاقلة العملية فقتله
 (قال هذا) الاستيلاء والاقتتال (من عمل الشيطان) الباعث للهوى
 على التعدى والعدوان (انه عدو مضل مبين) أو هذا القتل من عمل
 الشيطان لأن علاج الاستيلاء بالافراط لا يكون بالقضيلة التي هي
 العدالة الفاضلة من الرحمن بل انما يكون بالرديلة التي يقابلها من
 جانب التفريط كعلاج الشير بالجوهر وعلاج الجمل بالتبذير
 والاسراف بالتقير وكلاهما من الشيطان (انى ظلمت نفسي)
 بالافراط والتفريط (فاغفرلى) استرلى رذيله ظلمى بنور عدلك
 (فغفرله) صفحات نفسه المائلة الى الافراط والتفريط بنوره
 فخصات له العدالة (انه هو الغفور) الساتر هيئات النفس بنوره
 (الرحيم) بافاضة الكمال هندز كاء النفس عن الرذائل (قال رب)
 بما أنعمت علىّ أى اعصمى بما أنعمت علىّ من العلم والعمل
 (فلن أكون ظهيرا) معاونا (للمجرمين) المرتكبين الرذائل
 من القوى النفسانية (فأصبح) فى مدينة البدن (خائفا) من
 استيلاء القوى النفسانية بأشارة الدواعى والهواجس والقاء
 أحاديث النفس والوساوس فى مقام المراقبة (يستصرخه) أى
 يستنصره العقل على أخرى من قوى النفس وهى الوهم والتخيل
 لانهما يفسدان فى مقام الترقب ويثيران الوسواس والهواجس
 ويعتنان النوازغ والدواعى ولا ينكسران ولا يفتران فى حال ما من
 أحوال وجود القلب الا عند الفناء فى الله ألا ترى الى معارضته
 ومماواته فى قوله (ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض وما تريد أن
 أن تكون من المصلحين) وانما نسب صاحبه الذى هو العقل بقوله

من شيعته وهذا من عدوه
 فاستغاثه الذى من شيعته
 على الذى من عدوه فوكزه
 موسى فغضى عليه قال هذا
 من عمل الشيطان انه عدو
 مضل مبين قال رب انى ظلمت
 نفسى فاغفرلى فغفرله انه هو
 الغفور الرحيم قال رب بما
 أنعمت علىّ فلن أكون
 ظهيرا للمجرمين فأصبح
 فى المدينة خائفا يتربص
 فاذا الذى استنصره بالامس
 يستصرخه قال له موسى انك
 لغوى مبين فلما ان أراد أن
 يبطش بالذى هو عدو لهما قال
 يا موسى أتريد أن تقتلى كما قتلت
 نفسا بالامس ان تريد الا أن
 تكون جبارا فى الارض وما
 تريد أن تكون من المصلحين

انك لغوى لاقتنانه بالوهم وعجزه عن دفعه واحتياجه في معارضته
الى القلب وانما أراد أن يبطش ولم يسره البطش وماتعه وأنكر
فعله بقوله أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالامس لان القلب ما لم
يصل الى مقام الروح ولم يفن في مقام الولاية ولم يتصف بالصفات
الالهية لم يذعن له شيطان الوهم لانه من المنظرين الى يوم القيامة
الكبرى فدام القلب في مقام الفتوة متصفا بكالانه في القيامة
الوسطى يطمع هو في اغوائه ولا ينقهر ولا يمتنع بمجرد الكمال العلى
والعملى عن استعلائه (وجاء رجل من أقصى المدينة) هو الحب
الباعث على السلوك في الله الذى يسمونه الارادة واتيانه من أقصى
المدينة انبعائه من ممكن الاستعداد عند قتل هوى النفس (يسعى)
اذ لا حركة أسرع من حركته يحذره عن استيلائهم عليه وينبهه على
تشاورهم وتظاهروهم عند ظهور سلطان الوهم عليه ومقابلته ومماراته
ومجادلته له على هلاكه بالاضلال (فاخرج) عن مدينتهم
حدود سلطنتهم الى مقام الروح (انى الله من الناصحين فخرج)
بالاخذ في المجاهدة في الله ودوام الحضور والمراقبة (خائفا) من
غلبتهم ملتجئا الى الله في طلب النجاة من ظلمهم (ولما توجه تلقاء
مدين) مقام الروح غلب رجائوه على الخوف لقوة الارادة وطلب
الهداية الحقيقية بالانوار الروحية والتجليات الصفائية الى سواء
سبيل التوحيد وطريقة السير في الله (ولما ورد ماء مدين) أى
مورد علم المكاشفة ومنهل علم السر والمكالمة (وجد عليه أمة من
الناس) من الاولياء والسالكين في الله والمتوسطين الذين مشربهم
من منهل المكاشفة (يسقون) قواهم وهرطيتهم منه أو العقول
المقدسة والارواح المجردة من أهل الجبروت فانها في الحقيقة أهل
ذلك المنهل يسقون منه أغنام النفوس السماوية والانسية
وملكوت السموات والارض (ووجهه من دونهم) من مرتبة

وجاء رجل من أقصى المدينة
يسعى قال يا موسى ان الملا
يأتون بك ليقتلوك فاخرج
انى لك من الناصحين فخرج
منها خائفا يتربص قال رب نجى
من القوم الظالمين ولما توجه
تلقاء مدين قال عسى ربى أن
يهديني سواء السبيل ولما ورد
ماء مدين وجد عليه أمة من
الناس يسقون ووجهه من
دونهم

أسفل من مرتبتهم (امرأتين) هما العاقلتان النظرية والعملية
(تذودان) أغنام القوى عنه لكون مشربها من العلوم العقلية
والحكمة العملية قبل وصول موسى القلب الى المناهل الكشفية
والموارد الذوقية ولا نصيب لها من علوم المكاشفة (لانسقي حتى
يصدر الرعاء) أى شربنا من فضلة رعاء الارواح والعقول المقدسة
عند صدورها عن المنهل متوجهة اليها مفيضه علينا فضله الماء
(وأبونا) الروح (شيخ كبير) أكبر من أن يقوم بالسقي (فسقى
لهما) من مشرب ذوقه ومنهل كشفه بالافاضة على جميع القوى
من فيضه لأن القلب اذا ورد منها لا يوقى من فيضه في تلك الحالة
جميع القوى وتنورت بنوره (ثم تولى) من مقامه (الى الظل) أى ظل
النفس في مقام الصدر مستحق العلم المعقول بالنسبة الى العلوم
الكشفية مستعد من فضل الحق ومقامه القدسي والعلم اللدني
الكشفي (فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير) أى محتاج سائل
لما أنزلت الى من الخير العظيم الذى هو العلم الكشفي وهو مقام الوجد
والشوق الى الحال السريع الزوال وطالبه حتى يصير ملكا (بخائه
احداهما) هى النظرية المتسورة بنور القدس التى تسمى حينئذ القوة
القدسية (تمشى على استحياء) لتأثرها منه وانفعالها بنوره (ان أبى
يدعوك) أشار به الى الجذبة الروحية بنور القوة القدسية واللمة
الملكية (ليجزيك أجر ما سقيت لنا) أى ثواب ارتواء القوى الشاغلة
الحاجة من استفاضتك وتنورها بنورك فانها اذا انفعلت بالبارق
القدسي وارتوت بالفيض السرى سهل الترقى الى جناب القدس
وقوى استعداد القلب للاتصال بالروح لزوال الحجب وأزوال ظلمتها
وكثافتها (فلما جاءه) واتصل به وترقى الى مقامه وأطلع الروح
على حاله (قال لا تخف فجوت من القوم الظالمين) وهو صورة حاله
(قالت احداهما يا أبت استاجر) أى استعمله بالمجاهدة فى الله

امرأتين تذودان قال ما خطبك
قالت لانسقي حتى يصدر الرعاء
وأبونا شيخ كبير فسقى لهما ثم
تولى الى الظل فقال رب انى لما
أنزلت الى من خير فقير فجاؤه
احداهما تمشى على استحياء
قالت ان أبى يدعوك ليجزيك
أجر ما سقيت لنا فلما جاءه وقص
عليه القصص قال لا تخف
فجوت من القوم الظالمين قالت
احداهما يا أبت استاجر

والمراقبة لحاله في رعاية أغنام القوى حتى لا تتشرف ففسد جمعيتنا
وتشوش فرقنا وبالذكر القلبي في مقام تجليات الصفات والسير فيها
بأجرة نواب التجليات وعلوم المكاشفات (ان خير من استأجرت)
لهذا العمل (القوى) على كسب الكمال (الامين) الذي لا يخون
عهد الله بالوفاء بابرارها في الاستعداد من وديعته أو لا يخون الروح
بالميل الى بناته فيحجب بالمعقول وقد قيل ان الرعاء كانوا يضعون على
رأس البئر حجرا لا يقله الا سبعة رجال وقيل عشرة فأقله وحده وذلك
قوته وفيها اشارة الى أن العلم الذي لا يحصل الا بالاتصاف بالصفات
السبع الالهية أو العشر (قال اني أريد أن أنسحك احدي ابنتي
هاتين) أي أجعلها تحتك تحظى عندك بنور القدس وعلوم الكشف
وتكون بحكمك وأمر لا تحتجب عنك بقولها (على ان تأجرني غاني
حجج) أي تعمل لاجلي بالمجاهدة حتى تأتي عليك غنيمة أطوار هي
أطوار الصفات السبعة الالهية بالفضاء عن صفاته في صفات الله التي
آخرها مقام المكاملة مع طور المشاهدة التي يتم بها الوصول المطلوبة
بقوله رب أرني انظر اليك (فان أتممت عشرا) بالترقي في طورين
آخرين هما الفناء في الذات والبقاء بعده بالتحقق (فن عندك) فن كمال
استعدادك وقوته وخصوصية غنيك واقتضاء هويتك وهي الكمالات
العشر التي ابتلي بها ابراهيم ربه فأتممت فجعله اماما للناس في مقام
التوحيد والله أعلم (وما أريد أن أشق عليك) أجل عليك فوق طاقتك
وما لا ينبغي به وسع استعدادك (ستجدني ان شاء الله من الصالحين)
المربين بما يصلح للوصول من الافاضات والعلوم الهادين الى ما في أصل
الاستعداد من الكمال المودع في عين الذات بالانوار غير مكلفين
ما لم يكن في وسعك (ذلك بيني وبينك) ذلك الامر الذي عاهدتني
عليه قائم بيني وبينك يتعلق بقوتنا واستعدادنا وسعينا لا مدخل
لغيرنا فيه (أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علي) أيما النهايتين بلغت

ان خير من استأجرت القوى
الامين قال اني أريد أن أنسحك
احدي ابنتي هاتين على ان
تأجرني غاني حجج فان أتممت
عشر افن عندك وما أريد أن
أشق عليك ستجدني ان شاء الله
من الصالحين قال ذلك بيني
وبينك أيما الاجلين قضيت فلا
عدوان علي

فلا اثم على اذلا على الا السعي واما البلوغ فهو بحسب ما اوتيت من
الاستعداد في الازل وانما تقدر قوتي في السعي بحسب ذلك والله هو
الذي وكل اليه امرنا وفي ذلك شاهد عليه أي ما اوتينا من الكمال
المقدر لنا أمرنا والله بنفسه وعينه من قبضه الا قدس لا يمكن
لاحد تغييره ولا يطلع عليه أحد غيره ولا يعلم قبل الوصول قدر الكمال
المودع في الاستعداد وهو من غيب الغيوب الذي استأثر به الله لذاته
(فلما قضى موسى الاجل) أي بلغ حد الكمال الذي هو أقصر الاجلين
(وسار بأهله) من القوى بأسرها الى جانب القدس مستحجباً للجميع
بحيث لم يمانعه ولم يتخلف عنه واحدة منها وحصل له ملكة الاتصال
للتدرب في المجاهدة والمراقبة بلا كلفة (أنس من جانب الطور) طور
السر الذي هو كمال القلب في الارتقاء نار روح القدس وهو
الافق المبين الذي أوحى منه الى من أوحى اليه من الانبياء (في البقعة
المباركة) أي مقام كمال القاب المسمى مران شجرة نفسه القدسية
(ان يا موسى اني أنا الله) وهو مقام المكاملة والفناء في الصفات
فيكون القائل والسماع هو الله كما قال كنت سمعته الذي به يسمع
ولسانه الذي به يتكلم والقاء العصا والادبار واظهار اليد البيضاء
مرتأويله في النمل (واضمم اليك جناحك من الرهب) أي لا تحق
من الاختجاب والتلوين عند الرجوع من الله واربط جاشك
بتأيدي آمنا متحققا بالله وقد سمعت شيخنا المولى نور الدين عبد الصمد
قدم الله روحه الغريز في شهود الوحدة ومقام الفناء عن أبيه انه
كان بعض الفقراء في خدمة الشيخ الكبير شهاب الدين السهروردي
في شهود الوحدة ومقام الفناء اذ ذوق عظيم فاذا هو في بعض الايام
يبكى ويتأسف فسأله الشيخ عن حاله فقال اني حجت عن الوحدة
بالكثرة ورددت فلا أجد حالي فنبه الشيخ على انه بداية مقام البقاء
وان حاله أعلى وأرفع من الحال الاولى وأمنه (فذلك برهانان من

والله على ما نقول وكيل فلما
قضى موسى الاجل وسار بأهله
أنس من جانب الطور نارا قال
لا هله امكنوا اني أنست نارا
لعل آتيكم منها بجفراً وجدوة
من النار لعلكم تصطلون فلما
أتاها نودي من شاطئ الوادي
الاين في البقعة المباركة من
الشجرة أن يا موسى اني أنا الله
رب العالمين وان ألق عصاك
فلما رآها تهتز كأنها جان ولي
مدبر اولم يعقب يا موسى أقبل ولا
تخف انك من الآمنين اسلك
بدك في جيبك تخرج يفتاء من
غير سوء واضمم اليك جناحك من
الرهب فذلك برهانان من ربك
الى فرعون وملئه انهم كانوا
قوما فاسقين

قال ربي اني قتلت منهم نفسا * (١١٧) * فاحاف ان يقتلون وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله

معي ردأيصتقني اني أخاف ان يكذبون قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك سلطانا فلا يصلون اليك بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن ~~تكون~~ لعاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وقال فرعون يا ايها الملا ما علمت لكم من اله غيري فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا على أطلع الى اله موسى واني لاظنه من الكاذبين واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق وظنوا أنهم البينا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فقبضناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما أهلكنا

ربك من التمتع المذكور (وأخي هرون) العقل (هو أفصح مني لسانا) لأن العقل بمثابة لسان القلب ولولا لم يفهم أحوال القلب اذ الذوقيات ما لم تدرج في صورة المعقول وتنزل في هيئة العلم والمعلوم وتقرب بالتمثيل والتأويل الى مبالغ فهم العقول والنفوس لم يمكن فهمها (ردأيصتقني) عونا بقررمعناى في صورة العلم بمصداق البرهان (اني أخاف أن يكذبون) لبعدها عن أفهامهم وبعدهم عن مقامي وحالي فلا بد من متوسط (سنشد عضدك بأخيك) تقويك بمعاضدته (ونجعل لك) غلبة بتأثيرك فيهم بالقدرة الملائكية وتأييدك العقل بالقوة القدسية واطهار العقل كالمث في الصورة العملية والحجة القياسية (فأوقد لي يا هامان) نار الهوى على طين الحكمة المترجحة من ماء العلم وتراب الهيئات المادية (فاجعل لي) مرتبة عالية من الكمال من صعد اليها كان عارفا وهو اشارة الى احتجابه بنفسه وعدم تجرده عن عقله من الهيئات المادية لشوب الوهم أى حاولت النفس المحجوبة بانانية من عقل المعاش المحجوب بمعقوله ان يبني بنيانا من العلم والعمل المشوبين بالوهميات ومقاما عاليا من الكمال الحاصل بالدراسة والتعلم لا بالوراثة والتلقي من استعلى عليه توهم كونه عارفا بالغا حد الكمال كما ذكر في الشعراء انهم كانوا اقوما محجوبين بالمعقول عن الشريعة والنبوة متدربين بالمنطق والحكمة معنيين بهم مامعة قدين الفلسفة غاية الكمال منكرين للعرفان والسيولة والوصال (لعلني أطلع الى اله موسى) بطريق التفلسف وانما ظننه من الكاذبين لقصوره عن درجة العرفان والتوحيد واحتجابه بصفة الانانية والطغيان والتفرعن بغير الحق من غير ان يتصفوا بصفة الكبرياء عند الفناء فيكون تكبرهم بالحق لا بالباطل عن صفات نفوسهم (وما كنت بجانب الغربي) أى جانب غروب شمس الذات الاحدية في عين موسى واحتجابه بعينه

القرن الاولي بصائر الناس وهدى ورجة لعلهم يتذكرون وما كنت بجانب الغربي

اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين * (١١٨) * ولكنا انشانا قرونا ففتاويل عليهم

العمر وما كنت ثاويا في أهل
مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكنا
كنا مرسلين وما كنت بجانب
الطور اذ نادينا ولكن رجة من
ربك لتنذر قوما ما آتاهم من
نذير من قبلك لعلهم يتذكرون
ولولا أن تصيهم مصيبة بما
قدمت أيديهم فيقولوا ربنا
لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع
آياتك ونكون من المؤمنين
فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا
لولا أوفى مثل ما أوفى موسى
أولم يكفروا بما أوفى موسى من
قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا
انا بكل كافرين قل فأتوا بكتاب
من عند الله هو أهدى منهما
أتبعه ان كنتم صادقين فان لم
يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون
أهواءهم ومن أضل ممن اتبع
هواه بغير هدى من الله ان
الله لا يهدي القوم الظالمين
ولقد وصلناهم القول لعلهم
يتذكرون الذين آتيناهم الكتاب
من قبله هم به يؤمنون واذ يئلي
عليهم قالوا آثمنا به انه الحق من
ربنا انا كنا من قبله مسلمين

في مقام المكاملة لانه سمع النداء من شجرة نفسه ولهذا كانت قبلته
جهة المغرب ودعوته الى الظواهر التي هي مغارب شمس الحقيقة
بخلاف عيسى عليه السلام (اذ قضينا الى موسى الامر) أوحينا اليه
بطريق المكاملة (وما كنت من الشاهدين) مقامه في مرتبة نقبائه
وأولياء زمانه الذين شهدوا مقامه ولكن بعد قرنك من قرنه بانشاء
قرون كثيرة بينهم ما قسموا فأطلعناك على مقامه وحاله في معراجك
وطريق صراطك ليتذكروا (وما كنت ثاويا) مقيما (في أهل مدين)
مقام الروح (تتلوا عليهم) علوم صفاتنا ومشاهداتنا بل كانت في
طريقك اذ ترقيت من الافق الاعلى فدنوت من الحضرة الاحدية الى
مقام قاب قوسين أو أدنى فأخبرتهم بذلك عند ارسالنا اليك
بالرجوع الى مقام القلب بعد الفناء في الحق (وما كنت بجانب
الطور) مقام السر واقفا (ولكن رجة) تامة واسعة شاملة (من
ربك) تداركتك ورقتك الى مقام الفناء في الوحدة الذي تتدرج فيه
مقامات جميع الانبياء وصارت وصفك وصورة ذاك عند التحقيق
به في مقام البقاء والارسال لتعلم نبوتك بختم النبوات و (لتنذر قوما)
بلغت استعداداتهم في القبول حد من الكمال ما بلغ استعدادات
آبائهم الذين كانوا في زمن الانبياء المتقدمين وتدعوهم الى كمال
مقام المحبوبين الذي لم يدع اليه أحد منهم أمته (ما آتاهم من نذير
من قبلك) يدعوهم الى ما دعوت اليه (لعلهم يتذكرون) بالوصول
الى كمال المحبة (الذين آتيناهم) العقل القرآني والفرقاني (من
قبله هم به يؤمنون) لكمال استعدادهم دون غيرهم (انا كنا من
قبله مسلمين) وجوهنا لله بالتوحيد منقادين لامره (أولئك
يؤتون أجرهم مرتين) أولا في القيامة الوسطى من جانب الافعال
والصفات قبل الفناء في الذات وثانيا في القيامة الكبرى عند البقاء
بعد الفناء من الجنات الثلاث (ويدرون بالحسنة) المطلقة من شهود

للسيئة وممارز قناتهم يتفقون وإذا سمعوا اللغو عرضوا عنه وقالوا لنا أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين انك لاتهدي من أحيت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين وقالوا ان تتبع الهدى معك تتخطف * (١١٩) * من أرضنا ولم تكن لهم حرما آمننا بحبي اليه غترات كل شئ

رزقنا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون وكما أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون وما أوتيتهم من شئ فتسارع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقبه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا تبرأنا إليك ما كانوا آيانا يعبدون وقيل ادعوا شركاءكم فدعوههم فلم يستجيبوا لهم وروا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبت المرسلين فعميت عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا ينسأون فأما من تاب وآمن

أفعال الحق والصفات والذات (السيئة) المطلقة من أفعالهم وصفاتهم وذواتهم (وممارز قناتهم يتفقون) بالتكميل وإفاضة الكمالات على المستعدين القابلين (وإذا سمعوا) أغوا الفضول المانع من القبول لم يلجوا وأعرضوا الكونهم أولياء موحدين لانياء (سلام عليكم) سلمكم الله من الآفات المانعة عن قبول الحق (لا نبتغي) صحة (الجاهلين) المفقودين بالسفاهة والجهل المركب فانهم لا ينتفعون بصحتنا ولا يقبلون هدايتنا (انك لاتهدي من أحيت) هدايته لا تمامك بحاله غير مطلع على استعداده بمجرد الجنسية النفسية أو لقرابة البدنية دون الأصلية أو الصحة العارضية دون الحقيقية الروحية (ولكن الله يهدي من يشاء) من أهل عنايته (وهو أعلم بالمهتدين) القابلين للهداية لاطلاعهم على استعدادهم وكونهم غير مطبوع على قلوبهم (فعميت عليهم الأنبياء يومئذ) أي خفيت عليهم الحقائق والتبست في القيامة الصغرى لكونهم محجوبين واقفين مع الأغيار كالعمى وقدر سخ جهلهم الشامل أوقات النشأتين كقوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى (فهم لا ينسأون) لجزهم عن النطق وكونهم محتوما على أفواههم (فأما من تاب) تنصل عما غطي بصيرته وغشى قلبه واستعداده من صفات النفس وآمن بالغيب بطريق العلم (وعمل) في التحلية واكتساب الخيرات والفضائل (علاصا لحافعي أن يكون من المفطين) الفائزين بالتجرد عن مقام النفس بمقام التلب والرجوع الى الفطرة من حجاب النشأة (وربك يخلق ما يشاء) من المحجوبين والمكاشفين (ويختار) بمقتضى مشيئته وعنايته لهم ما يريد (ما كان لهم الخيرة) في ذلك (سبحان الله) غزه عن أن يكون لغيره اختيار مع اختياره فيكون شريكه (لا اله الا هو) لا شريك له في الوجود (له الحمد) المطلق لثبوت جميع الكمالات الظاهرة على مظاهر الاكوان

وعمل صالحا فحسي أن يكون من المفطين وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الأولى والآخرة

والباطنة فيها وعندها فيكون كل جليل غني قوي عزيز في الدنيا بجماله
وغناه وقوته وعزته بجماله غنيا قويا عزيزا وكل كامل عالم عارف به في
الآخرة بكماله وعلمه ومعرفته كاملا عالما عارفا (وله الحكم) يقهر كل شيء
على مقتضى مشيئته ويحكم عليه بموجب ارادته فيكون كل قبيح فقير
ذليل ضعيف في الدنيا بحكمه وتحت قهره كذلك وكل محبوب مخذول
أسير مردود في الآخرة في قهره وتحت حكمه مخذول محجوب بأسيرا
مردودا (واليه ترجعون) بالفناء في وجوده أو أفعاله وصفاته
أو ذاته (ان جعل الله عليكم) ليل ظلمة النفس (سرمدا الى يوم
القيامة) الصغرى (من الله غير الله يأتيكم بضياء) من نور الروح
(أفلا تسمعون) حال كونكم في الحجاب فتفهمون المعاني والحكم
فتؤمنون بالغيب (ان جعل الله عليكم) نهار نور الروح (سرمدا
بالتجلى الدائم دون الاستتار) الى يوم القيامة (الصغرى) (من الله
غير الله يأتيكم بليل) من أوقات الغفلات وغلبات صفات النفس
وغشاوات الطبع (تسكنون فيه) الى حقوق نفوسكم وراحات
أبدانكم (أفلا تبصرون) نور روح تجليات الحق (ومن رحمته
جعل لكم الليل والنهار) بالغفلة والحضور في مقام القلب والاستتار
والتجلى في مقام الروح (تسكنوا) في ظلمة النفس الى نور البدن
وترتيب المعاش (ولتبتغوا) من فضل مكاشفاته وتجليات صفاته
ومشاهداته (لعلكم تشكرون) نعمه الظاهرة والباطنة والجسمانية
والروحانية في أولاكم وآخراكم باستعمالها لوجه الله فيما وجب
عليكم من طاعته في كل مقام به وفيه وله (وزعنا من كل أمة شهيدا)
أي نخرج يوم القيامة عند خروج المهدي من كل أمة نبيهم وهو
أعرفهم بالحق (فقلنا) على لسان الشهيد الذي يشهد الحق بشهود
الكل ولا يحتجب بهم عنه (ها توأبرهاتكم) على ما أنتم عليه أحق
هو أم لا فنجزوا عن آخرهم وظهر برهان النبي (فعلوا ان الحق لله)

وله الحكم واليه ترجعون قل
أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل
سرمدا الى يوم القيامة من الله
غير الله يأتيكم بضياء أفلا
تسمعون قل أرأيتم ان جعل
الله عليكم النهار سرمدا الى يوم
القيامة من الله غير الله يأتيكم
بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون
ومن رحمته جعل لكم الليل
والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا
من فضله ولعلكم تشكرون ويوم
يناديهم فيقول أين شركائي
الذين كنتم تزعمون وزعنا من
كل أمة شهيدا فقلنا ها توأبرهاتكم
برهانكم فعلموا ان الحق لله

وضل عنهم ما كانوا يفترون ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآيناه من الكنوز ما ان مفاتحه
 لتسوء بالعصبة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار
 الآخرة ولا تفس نصيبك من * (١٢١) * الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في
 الارض ان الله لا يحب المفسدين

قال انما أوتيته على علم عندي
 أولم يعلم أن الله قد أهلك من
 قبله من القرون من هو أشد منه
 قوة وأكثر جمعاً ولا يسئل عن
 ذنوبهم المجرمون نخرج على
 قومه في زينته قال الذين يريدون
 الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل
 ما أوتي قارون انه لذو حظ
 عظيم وقال الذين أوتوا العلم
 ويلكم ثواب الله خير لمن آمن
 وعمل صالحاً ولا يلقاها الا
 الصابرون نخسفناه وبداره
 الارض فما كان له من فئة
 ينصرونه من دون الله وما كان
 من المنتصرين وأصبح الذين
 تمنوا مكانه بالامس يقولون
 ويك أن الله ييسر الرزق لمن
 يشاء من عباده ويقدر لولا ان
 من الله علينا لخسف بنا ويك
 أنه لا يفلح الكافرون تلك الدار
 الآخرة نجعلها للذين لا يريدون
 علواً في الارض ولا فساداً
 والعاقبة للمتقين من جاء
 بالحسنة فله خير منها ومن جاء
 بالسيئة فلا يجزي الذين عملوا

أظهره مظهر الشهيد (وضل عنهم) مقترباتهم من المذاهب المختلفة
 والطرق المتشعبة المتفرقة أو قلنا للشهداء هاتوا برهانكم باظهار
 التوحيد فأظهروا فاعلموا أن الحق لله (ان قارون كان من قوم موسى)
 عالماً كعلم بن باعوراء (فبغى عليهم) لاحتجابه بنفسه وعلمه بالتكبر
 والاستطالة عليهم فغلب عليه الحرص ومحبة الدنيا ابتلاء من الله
 لغروره واحتجابه برويته زينة نفسه بكملها فمال هواه الى الجهة
 السفلية نخسف به فيها محجوباً محقوتاً (تلك الدار الآخرة) من العالم
 القدسي الباقي (نجعلها للذين) لا يحبون بنفوسهم وصفاتهم اقتصر
 فيهم الارادة الفطرية الطالبة للترقي والعلو في سماء الروح هو
 نفسانية تطلب الاستعلاء والاستطالة والتكبر على الناس في الارض
 ويصير صلاحهم بطلب المعارف واكتساب الفضائل والمعالي فساداً
 يوجب جمع الاسباب والاموال وأخذ حقوق الخلق بالباطل
 (والعاقبة) للمجردين الذين تركت نفوسهم عن الرذائل المردية
 والاهواء المغوية (ان الذي فرض عليك القرآن) أوجب لك في
 الازل عند البداية والاستعداد الكامل الذي هو العقل القرآن
 الجامع لجميع الكمالات وجوامع الكلم والحكم (لراذلك الى معاد)
 ما اعظمه لا يبلغ كنهه ولا يقدر قدره هو القضاء في الله في أحدية الذات
 والبقاء بالتحقق به بجميع الصفات (قل ربي أعلم من جاء بالهدى)
 أي لا يعلم حالي وكنه هدايتي وما أوتيت من العلم اللدني المخصوص
 به الاربي لا أنا ولا غيري لفنائتي فيه عن نفسي واحتجاب غيري عن
 حالي (ومن هو في ضلال مبين) من هو محجوب عن الحق لعدم
 الاستعداد وكثافة الحجاب لكون غيري محجوباً عن حال استعدادي
 فاعلمته بل هو العالم به لا أنا لفنائتي فيه وتحقيقي به (وما كنت
 ترجوا أن يلقي اليك الكتاب) كتاب العقل الفرقاني بتفصيل ما جمع
 فيك لكونك في حجب النشأة مغموراً وعماء أودع فيك محجوباً (الا)

السيئات الا ما كانوا يعملون ١٦ محني ان الذي فرض عليك القرآن لراذلك الى معاد
 قل ربي أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين وما كنت ترجوا أن يلقي اليك الكتاب الا

أى لسنك ألقى اليك لحن صفة الرحمة الرحيمية (من ربك) وظهور
فبعضها فيك شياً فشيئاً حتى صارت وصفك (فلاتكونن ظهيراً
للكافرين) المحجوبين باحتجابك به عن الفناء في الذات فتظهر
أنايتك برؤية كمالها (ولا يصدنك عن آيات الله) وتجليات صفته
فتقف مع أنايتك كوقوفهم مع الغير فتكون من المشركين بالنظر
الى نفسك واشرا~~كها~~ بالله في الوجود (وادع الى ربك) به لا الى
نفسك بها فانك الحبيب والحبيب لا يدعو الى نفسه ولا يكون بنفسه
بل الى حبيبه بحبيبه (لا اله الا هو) فلا تدع معه غير الانفسك ولا
غيرها فمن امتثال قوله وادع الى ربك حصل له وصف ما طغى ومن
قوله لا تدع مع الله ما زاغ البصر (كل شئ هالك الا وجهه) أى ذاته
اذ لا موجود سواه (له الحكم) بقهره كل ما سواه تحت صفاته
(واليه ترجعون) بالفناء في ذاته

﴿سورة الضحى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) أى الذات الالهية والصفات الحقيقية التى أصلها وأولها
باعتبار النسبة الى الغير العلم والاضافية التى أولها ومنشؤها المبدئية
اقتضت أن لا يترك الناس على نقصانهم وغفلتهم واحتجابهم بمجرد
أقوالهم المطابقة للحق وظواهر أعمالهم بل يفتنوا بأنواع البليات
ويعتصموا بالشدايد والرياضات حتى يظهر ما كن في استعداداتهم
وأودع في غرائزهم فان الذات الالهية أحبت أن تظهر كمالها
المخزونة في عين الجمع فأودعها معادن أعيان الناس وأوجد لها
في عالم الشهادة كما قال تعالى ~~فكنت~~ كثرًا مخفياً الحديث فتهب
اليهم بالابتلاء بالنم والنقم ليعرفوه عند ظهور صفاته عليهم فيصيروا
مظاهره في الانتهاء اليه كما كانوا معادن وخزائن عند الابتداء

من ربك فلانكونن ظهيراً
للكافرين ولا يصدنك عن آيات
الله بعد اذ أنزلت اليك وادع
الى ربك ولا تدع معك
المشركين ولا تدع مع الله اله
آخر لا اله الا هو كل شئ هالك الا
وجهه له الحكم واليه ترجعون
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الم أحسب الناس أن يتركوا
أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون

ولقد قتنا الذين من قبلهم فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين أم حسب الذين يعملون
السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم
ومن جاهد فأنما يحاهد نفسه إن الله لغني عن العالمين والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن
عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهدوا
لتشركني ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكم فأنبشكم بما كنتم تعملون والذين آمنوا و عملوا
الصالحات اندخلهم في الصالحين * (١٢٣) * ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله

جعل قسنة الناس كعذاب الله
ولئن جاء نصر من ربك ليقولن
أنا كنا معكم أوليس الله بأعلم
بما في صدور العالمين وليعلن
الله الذين آمنوا وليعلن المنافقين
وقال الذين كفروا للذين آمنوا
اتبعوا أسيلنا ولنعمل خطاياكم
وما هم بمحاملين من خطاياهم
من شيء إنهم لكاذبون وليحملن
أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم
وليستن يوم القيامة عما كانوا
يفترون ولقد أرسلنا نوحا إلى
قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا
خمسين عاما فأخذهم الطوفان
وهم ظالمون فأنجيناهم وأصحاب
السفينة وجعلناها آية للعالمين
وأبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا
الله واتقوه ذلكم خير لكم إن
كنتم تعلمون انما تعبدون من

منه فات كونه منتهى من لوازم كونه مبتدأ (ولقد قتنا الذين من
قبلهم) من أهل الاستبصار والاستعداد بأنواع المصائب والمحن
والرياضات والفتن حتى يتميز الصادق في الطلب القابل للكمال بظهور
كماله من الكاذب المهوس الضعيف الاستعداد (من كان
يرجو لقاء الله) في أحد المواطن سواء كان موطن الثواب والآثار
أو موطن الأفعال أو موطن الأخلاق أو موطن الصفات أو موطن
الذات (فات أجل الله) في إحدى القيامات الثلاث (لات) أى
فليتيقن وقوع اللقاء بحسب حاله ورجائه عند أجل المعلوم وليعمل
الحسنات ليجد الكرامة في جنة النفس من باب الآثار والأفعال
عند الموت الطبيعي وليجتهد في الجود بالرياضات والمراقبات ليشاهد
في جنة القلب من تجليات الصفات ومقامات الأخلاق ما يشتهي
ويدعيه عند الموت الإرادى أو ليجاهد في الله حق جهاده بالفناء
فيه ليجد روح الشهود وذوق الجمال في جنة الروح عند الموت الأكبر
والطامة الكبرى (ومن جاهد) في أى مقام كان لاى موطن أراد
(فأنما يحاهد نفسه) والذين آمنوا كل واحد من أنواع الإيمان
المذكورة (وعملوا الصالحات) بحسب إيمانهم (لنكفرن عنهم)
سيئات أعمالهم وأخلاقهم أو صفاتهم أو ذواتهم بأنوار ذاته
(ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون) من أعمالنا الصادرة عن

دون الله أو ثانا وتخلقون افكان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق
واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول إلا البلاغ
المبين أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده أن ذلك على الله يسير قل سيروا في الأرض فأنظروا كيف
بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة إن الله على كل شيء قدير يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه
تقبلون وما أنتم بحجزين في الأرض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير والذين كفروا

بآيات الله ولقائه أولئك يتسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم فما كان جواب قومه إلا أن قالوا
 اقتلوه أو حرّقوه فأنجاه الله من النار أن في ذلك آيات لقوم يؤمنون وقال انما اتخذتم من دون الله
 أوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وما أوام
 النار وما لكم من ناصرين قائم له لوط وقال اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم ووهبنا له
 اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين
 ولوطا اذ قال لقومه انمكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم * (١٢٤) * بهما من أحد من العالمين

انمكم لتأتون الرجال وتقطعون
 السبيل وتأتون في ناديك
 المنكر فما كان جواب قومه
 إلا أن قالوا اتنا بعذاب الله ان
 كنت من الصادقين قال رب
 انصرني على القوم المفسدين
 ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى
 قالوا انما هلكوا أهل هذه
 القرية ان أهلها كانوا ظالمين
 قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم
 بمن فيها لننجينه وأهله إلا امرأته
 كانت من الغابرين ولما أن
 جاءت رسلنا لوطا سئ بهم
 وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تحف
 ولا تحزن اننا منصوبك وأهلك إلا
 امرأتك كانت من الغابرين
 انما منزلون على أهل هذه القرية
 رجلا من السماء بما كانوا
 يفسقون ولقد تركنا منها آية

صفا تنابذ أعمالهم (ووصينا الانسان) الى آخره جعل أول مكارم
 الاخلاق احسان الوالدين اذهما مظهر اصغى الایجاد والربوبية
 فكان حقهما يلي حق الله بقرن طاعتهم ما بطاعته لان العدل ظل
 التوحيد في وحد الله لزمه العدل وأول العدل مراعاة حقوقهما
 لانهما أولى الناس فوجب تقديم حقوقهما على حق كل أحد الا
 على حقه تعالى ولهذا وجبت طاعتهم ما في كل شيء الا في الشرك بالله
 (انما اتخذتم من دون الله) شيئا عبدتموه مودودا فيما بينكم
 (في الحياة الدنيا) أو ان كل ما اتخذتم من دون الله شيئا مودودا فيما
 بينكم في الحياة الدنيا أو ان كل ما اتخذتم أوثانا مودودا في هذه الحياة
 أو مودة بينكم في هذه على القراءتين والمعنى ان المودة قسمان مودة
 دنيوية ومودة أخروية والدينية منشؤها النفس من الجهة السفلية
 والاخروية منشؤها الروح من الجهة العلوية فكل ما يحب ويوتمن
 دون الله لا لله ولا بحجة الله فهو محبوب بالمودة النفسية وهي هوى
 زائل كلما انقطعت الوصلة البدنية زالت ولم تصل الى احدى القيامات
 فانها نشأت من تركيب البدن واعتدال المزاج فاذا انحل التركيب
 وانحرف المزاج تلاشت وبقي التضاد والتعاند بمقتضى الطباع كقوله
 تعالى (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا)
 ولهذا شبهها بيت العنكبوت في الوهن في قوله (مثل الذين اتخذوا

بينة لقوم يعقلون والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا من
 تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين وعادوا غود وقد تبين
 لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون
 وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من
 أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا وما كان
 الله ليظلمهم ولا يكن كانوا أنفسهم يظلمون مثل الذين اتخذوا

من دون الله أولياء كمثل العنكبوت) الى آخر الآية وأما الاخرية
فنشوها الذات الاحدية والمحبة الالهية وتلك المودة هي التي تكون
بين الاصفاء والاولياء لتناسب الصفات وتجانس الذوات لا تصفى
غاية الصفاء ولا تجرد عن الغطاء الا عند زوال التركيب والبروز عن
حجب النفس والبدن في مقام القلب والروح لقربها من منبعها هناك
فتصير يوم القيامة محبة صرفة صافية الهيئة بخلاف تلك (اتل
ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة) أى فصل ما أجمل فيك من
كتاب العقل القرآلى بسبب الوحي ونزول كتاب العلم الفرقاني وأقم
الصلاة المطلقة على ترتيب تفاصيل التلاوة والعلوم ومعناه اجمع بين
الكمال العلى والعمل المطلق فان لك بحسب كل علم صلاة وكما أن
العلوم اما نافعة تتعلق بالآداب والاعمال واصلاح المعاش وهي علوم
القوى من غيب الملكوت الارضية واما شريفة تتعلق بالاخلاق
والفضائل واصلاح المعاد وهي علوم النفس من غيب الصدر والعقل
العلمى واما كلية يقينية تتعلق بالصفات وهي على نوعين عقلية نظرية
وكشفية سرية وكلاهما من غيب القلب والسر واما حقيقية تتعلق
بالتجليات والمجاهدات وهي من غيب الروح واما ذوقية لدنية
تتعلق بالعشقيات والمواصلات وهي من غيب الخفاء واما حقيقة
من غيب الغيوب وبحسب كل علم صلاة فالاولى هي الصلاة
البدنية باقامة الاوضاع وأداء الاركان وللثانية صلاة النفس
بالخضوع والخشوع والانقياد والطمانينة بين الخوف والرجاء
والثالثة صلاة القلب بالحضور والمراقبة والرابعة صلاة السر
بالمناجاة والمكالمة والخامسة صلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة
والسادسة صلاة الخفاء بالمناجاة والملاطفة ولا صلاة في المقام
السابع لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة الفناء في عين الوحدة
وكما كان نهاية الصلاة الظاهرة وانقطاعها بظهور الموت الذي هو

من دون الله أولياء كمثل
العنكبوت اتخذت بيتا وان
أوهن البيوت لبث العنكبوت
لو كانوا يعلمون ان الله يعلم
ما يدعون من دونه من شيء وهو
العزيم الحكيم وتلك الامثال
نضرب للناس وما يعقلها الا
العاملون بخلق الله السموات
والارض بالحق ان في ذلك
لاية للمؤمنين اتل ما أوحى
اليك من الكتاب وأقم الصلاة

ظاهر اليقين وصورته كما قيل في تفسير قوله تعالى واعبد ربك حتى
يأتبك اليقين فكذلك انتهاء الصلاة الحقيقية بالقضاء المطلق الذي
هو حق اليقين وأما في مقام البقاء بعد القضاء فيتجدد جميع الصلوات
الست مع سابعة وهي صلاة الحق بالمحبة والتفريد (أن الصلوة تنهى
عن الفحشاء والمنكر) فالصلاة البدنية تنهى عن المعاصي والسيئات
الشرعية وصلوة النفس تنهى عن الرذائل والاخلاق الرديئة
والهيات المظلمة وصلوة القلب تنهى عن الفضول والغفلة وصلوة
السرت تنهى عن الالتفات الى الغير والغيبة كما قال عليه السلام لو علم
المصلي من يناجي ما التفت وصلوة الروح عن الطغيان بظهور القلب
بالصفات كنهى صلاة القلب عن ظهور النفس بها وصلوة الخفاء عن
الاثنية وظهور الانانية وصلوة الذات تنهى عن ظهور البقية
بالتلوين وحصول المخالفة في التوحيد (ولذلك الله أكبر) الذي هو
ذكر الذات في مقام القضاء المحض وصلوة الحق عند التمكين في مقام
البقاء أكبر من جميع الاذكار والصلوات (والله يعلم ما تصنعون)
في جميع المقامات والاحوال والصلوات (ولا تجادلوا أهل الكتاب
الابالتي هي أحسن) انما منع المجادلة مع أهل الكتاب الابالطريقة
التي هي أحسن لانهم ليسوا محجوبين عن الحق بل عن الدين فهم
أهل استعداد ولطف لأهل خذلان وقهر وانما ضلوا عن مقصدهم
الذي هو الحق في الطريق لموانع وعادات وظواهر فوجب في الحكمة
مرافقتهم في المقصد الذي هو التوحيد كما قال (والهنا والهكم واحد)
ومرافقتهم في الطريق ما استقام منها ووافق طريق الحق لا ما انحوج
وانحرف عن المقصد كالانقياد والاستسلام للمعبود بالحق الواحد
المطلق كما قال (ونحن له مسلمون) ليهتدق عندهم أنهم على الحق
متوجهون الى مقصدهم سالكون لسيده قطعت قلوبهم وملاطفتهم
في بيان كيفية سلوك الطريق بتصويب ما هو حق مما هم عليه وتبصير

ان الصلوة تنهى عن الفحشاء
والمنكر ولذلك الله أكبر والله
يعلم ما تصنعون ولا تجادلوا
أهل الكتاب الابالتي هي أحسن
الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا
بما نزل النينا وأنزل اليكم
والهنا والهكم واحد ونحن له
مسلمون

وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آمنوا منهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا
 إلا الكافرون وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بينهم إذا لا رتاب المطلوب بل هو آيات بينات
 في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إنما الآيات
 عند الله وإنما أنا نذير مبين أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم
 يؤمنون قل كفى بالله بيني وبينكم شهيداً يعلم ما في السموات والأرض والذين آمنوا بالباطل وكفروا
 بالله أولئك هم الخاسرون ويستعملونك * (١٢٧) * بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب

ولياتينهم بغتة وهم لا يشعرون
 يستعملونك بالعذاب وإن جهنم
 لمحيطة بالكافرين يوم يغشاهم
 العذاب من فوقهم ومن تحت
 أرجلهم ونقول ذوقوا ما كنتم
 تعملون يا عباد الذين آمنوا إن
 أرضي واسعة فإياي فاعبدون
 كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا
 ترجعون والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات لنبؤنهم من الجنة
 غرفاً تجري من تحتها الأنهار
 خالدين فيها نعم أجر العاملين
 الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون
 وكأين من دابة لا تحمل رزقها
 الله يرزقها وإياكم وهو السميع
 العليم ولئن سألتهم من خلق
 السموات والأرض وسخر
 الشمس والقمر ليقولن الله
 فأنى يؤفكون الله يسطر
 الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر
 لأن الله بكل شئ عليم ولئن

ما هو باطل لا احتجابهم عنه بالعبادة كقوله آمنا بالذي أنزل إلينا
 وأنزل إليكم لنا سننهم ومشاركتهم إياهم في اللطف فيستأنسوا بهم
 ويقبلوا قولهم ويهدوا بهداهم إلا الذين ران على قلوبهم ما كانوا
 يكسبون فبطل استعدادهم وحجبوا عن ربهم وهم الذين ظلموا
 منهم على أنفسهم بإبطال استعداداتهم ونقص حقوقها من كالاتها
 بتكديرها وتسويدها ومنعها عن القبول بكثرة ارتكاب الفضول
 فانهم أهل القهر لا يؤثر فيهم إلا القهر ولا تنجح فيهم إلا الملاطفة للمضادة
 بين الوصفين (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) أي
 القرآن علوم حقيقة ذوقية بينة محلها صدور العلماء المحققين وهي
 المعاني النازلة من غيب الغيوب إلى الصدر لا اللفاظ والحروف
 الواقعة على اللسان والذكر وما يجحد بها إلا الكافرون المحجوبون
 لعدم الاستعداد أو الظالمون الذين أبطلوا استعدادهم بالذات
 والوقوف مع الازدواج (وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) المحجوبين
 عن الحق لكونهم مغمورين في الغواشي الطبيعية والحجب الهيولانية
 بحيث لم يبق فيهم فرجة إلى عالم النور فيستبصروا ويستضيؤوا بها
 ويتنفسوا منها فيترقحوا فيها (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم)
 حرمانهم عن الحق واحتجابهم عن النور واحتراقهم تحت القهر
 (ومن تحت أرجلهم) حرمانهم للذات والشهوات واحتجابهم عنها
 بفقدان الأسباب والآلات وتعذبهم بإيلام الهيئات ونيران الآثار
 وهم بين مبتلين شديدين ومشوقين قوين إلى الجهة العلوية بمقتضى

سألهم من نزل من السماء ماء فأحيى به الأرض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون
 وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون فإذا ركبوا في الفلك
 دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم إلى البر إذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليقتنعوا فسوف
 يعلمون أولم يروا أن جعلنا حراماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله
 يكفرون ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين

القطرة الأصلية والى السفلية باقتضاء رسوخ الهيئة العارضية مع
الحرمان عنهما واحتباسهم في برزخ بينهما مانعوا بالله منه (والذين
جاهدوا) من أهل الطريقة (فينا) بالسير في صفاتنا وهو السير
القلبي لأن المبتدى الذي هو في مقام النفس سيره بالجهد الى الله
والمجاهدة في هذا السير بالحضور والمراقبة والاستقامة الى الله
في الثبات على حكم التجليات (لنهيدهم) الى طرق الوصول الى
الذات وهي الصفات لانها حجب الذات فالسلوك فيها بالاتصاف بها
موصول الى حقيقة الاسم الثابت له تعالى بحسب الصفة الموصوف
هو بها وهو عين الذات الواحدية وهي باب الحضرة الاحدية (وان
الله لمع المحسنين) الذين يعبدون الله على المشاهدة كما قال عليه
السلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فالمحسنون السالكون
في الصفات والمتصفون بهم الانهم يعبدون بالمراقبة والمشاهدة وانما
قال كأنك تراه لان الرؤية والشهود العيني لا يكون الا بالفناء
في الذات بعد الصفات

والذين جاهدوا فنيانهم
سبلنا وان الله لمع المحسنين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الم غلبت الروم في أدنى الارض
وهم من بعد غلبهم سيفعلون

❖ (سورة الروم) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(الم غلبت الروم) الذات الاحدية مع صفتي العلم والمبدئية كما ذكر
اقتضت أن روم القوى الروحانية تكون مغلوبة في أقرب موضع
من أرض النفس الذي هو الصدر لان فيض المبدأ يوجب اظهار
الخلق واحتجاب الحق به فكل ما كان أقرب الى الحق كان مغلوبة بالذي
هو أقرب الى الخلق وذلك حكم الاسم المبدى في مظهر النشأة وتجليه
تعالى به وباسمه الظاهر واسمه الخالق وفي الجلالة بما في حضرة المبدئية
من الاسماء (وهم من بعد) كونهم مغلوبين (سيفعلون) على فارس
القوى النفسانية الاعجمية المحجوبة بالرجوع الى الله وظهور الغلب

(في بضع سنين) من الاطوار التي يكون فيها الترقى الى الكمال وأوقات
الحضور والمقامات والتجليات (لله الامر من قبل) بحكم اسمه المبدئ
(ومن بعد) بحكم اسمه المعيد يدبر الامر من السماء الى الارض ثم
يعرج اليه (ويومئذ) أي يوم غلبة روم الروحانيات على النفسانيات
(يفرح المؤمنون بنصر الله) وتأيسده من الملكوت السماوية
وامدادهم بالامداد القدسية (ينصر من يشاء) من أهل عنايته
المستعدين بها (وهو العزيز) القوى الغالب على قهر الفارسيين
المجوبين (الرحيم) باقاضة الامداد السكالية والانوار التأييدية
القدسية على الروميين الغالبين (وعدا الله) في تكميل المستعدين
من أهل عنايته (لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
لاحتجابهم يحسبون أن هذه الغلبة بقوتهم وكسبهم وأنه قد يمكن
أنه لا يبلغ المعنى به السعي الى الكمال لعدم السعي ولا يعرفون أن ذلك
المستعد أيضاً من توفيقه وعلامة عنايته تعالى به وعدم السعي من
خذلانه وآية كونه غير معنى به فان أعمالنا معترفات لاموجبات
(يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا) وأن وجوه المكاسب منوطة بسعي
العباد وتدبيرهم (وهم) عن الباطن وأحوال العالم الروحاني (هم)
غافلون) لا يفتنون أن وراء هذه الحياة المنقطعة حياة سرمدية كما
قال وإن الدار الآخرة للهى الحيوان لو كانوا يعلمون وأن وراء تدبير
العباد وسعيهم لله تعالى تقديراً وحكماً (أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق
الله) سموات الغيوب السبعة وأرض البدن (وما بينهما) من القوى
الطبيعية والملكوت الارضية والروحانية والملكوت السماوية
والصفات والاخلاق وغيرها الا بالحكمة والعدل وظهور الحق
في مظاهرهم بالصفات على حسب استعداد قبولها لتجليه (وأجل
مسمى) هو غاية كمال كل منهم وفنائه في الله بمقتضى هويته استعداد
الاول حتى يشهدوا بقدر استعدادهم والقاء الله فيهم بصفاته وذاته

في بضع سنين لله الامر من قبل
ومن بعد ويومئذ يفرح
المؤمنون بنصر الله ينصر من
يشاء وهو العزيز الرحيم وعد
الله لا يخلف الله وعده ولكن
أكثر الناس لا يعلمون يعلمون
ظاهراً من الحياة الدنيا وهم
عن الآخرة هم غافلون أولم
يتفكروا في أنفسهم ما خلق
الله السموات والارض وما
بينهما الا بالحق وأجل مسمى

وان كثيرا من الناس بلفاء ربهم الكافرون أولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الارض وعمروها أكثر* (١٣٠)* مما عمروها وجاءتهم رسلهم

فالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى أن كذبوا بآيات الله وكانوا يستهزئون الله يبدؤ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون ويوم تقوم الساعة يمس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأوائسك في العذاب محضرون فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تتشرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة

(وان كثيرا من الناس بلفاء ربهم الكافرون) لاحتجابهم عنه فيتوهمون أنه لا يكون الا بالمقابلة الصورية في عالم آخر باندرج الهوية في الهوية (الله يبدؤ الخلق) باظهار الفرس على الروم (ثم يعيده) باظهار الروم على الفرس (ثم اليه ترجعون) بالفناء فيه (ويوم تقوم الساعة) بوقوع القيامة الصغرى (يمس المجرمون) عن رحمة الله وتحيرهم في العذاب غير قابلين للرجة والقيامة الكبرى بظهور المهدي وقهرهم تحت سطوته وحرمانهم من رحمة وحينئذ يفرق الناس بتميز المؤمنين عن الكافر (فسبحان الله) أن يكون غيره في الوجود والصفة والفعل والتاثير (حين تمسون) بغلبة ظلمة الفرس على نور الروم (وحيث تصبحون) عند ظهور نورهم على ظلمة الفرس (وله الحمد) بظهور صفات كماله ونجليات جماله في سموات الغيوب السبعة وقت اصباح غلبة نور الروحانيات على ظلمات النفسانيات وقرب طلوع شمس الروح وبظهور صفات جلاله في أرض البدن عند امساء غلبة ظلمة النفسانيات على نور الروحانيات (وعشيا) وقت فنائهم وغلبة شمس الروح في الذات (وحيث تظهرون) في البقاء بعد الفناء عند الاستقامة والاستواء (يخرج) من ميت النفس بالاعادة وقت الاصباح (ويخرج) ميت النفس من حي القلب في الابداء عند الامساء (ويحيي) أرض البدن حينئذ (وكذلك تخرجون) في النشأة الثانية (ومن آياته) أي من أفعاله وصفاته التي توصل بها الى ذاته معرفة وسلوكا (أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) أي خلق لكم من النفوس أزواجا لالارواح (لتسكنوا اليها) وتركنوا وتميلوا نحوها بالمودة والتاثير والتاثر (وجعل بينكم) من الجانبين المودة والرحمة فتود النفوس نور الروح وتأثيره بالقبول والتاثر فتسكن عن الطيش وتنصفى فريجها الله بولد القلب في مشيئة الاستعداد بترابها فتهدى ببركته وتخلق بأخلاقه

ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون * (١٣١) * ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم

وألوانكم ان في ذلك لايات
للعالمين ومن آياته منامكم
بالليل والنهار وابتغاؤكم من
فضله ان في ذلك لايات لقوم
يسمعون ومن آياته يريكم البرق
خوفا وطمعا وينزل من السماء
ماء فيحيي به الارض بعد موتها
ان في ذلك لايات لقوم يعقلون
ومن آياته أن تقوم السماء
والارض بأمره ثم اذا دعاكم
دعوة من الارض اذا أنتم
تخرجون وله من في السموات
والارض كل له قاتون وهو
الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو
أهون عليه وله المثل الأعلى في
السموات والارض وهو العزيز
الحكيم ضرب لكم مثلا من
أنفسكم هل لكم مما ملكت
أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم
فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم
أنفسكم كذلك تفصل الآيات
لقوم يعقلون بل اتبع الذين
ظلموا أهواءهم بغير علم فمن
يهدي من أضل الله وما لهم من
ناصرين فأقم وجهك للدين

فتفطن وتود الروح النفس بالتأثير فيها وافاضة النور عليها فيرجع الله
بالولادة المباركة بترأطوفاته ترقى ببركته ويظهر به كماله (ان في ذلك
لايات) صفات وكمالات (لقوم يتفكرون) في أنفسهم وذواتهم
وما جبلت عليها وأودعت فيها (اختلاف ألسنتكم) من لسان
النفس والقلب والسر والروح والخفاء بكل مقال في كل مقام فانه
لا ينحصر وجوه اختلافات هذه اللسان (وألوانكم) تلونانكم
وتلويناتكم في السموات السبع والارض (لايات) من تعجيبات
الصفات والافعال للعلماء العارفين في مراتب علومهم (منامكم)
غفلةكم في ليل النفس ونهار القلب بظهور صفاتها (وابتغاؤكم من
فضله) بالترقى في الكمالات واكتساب الاخلاق والمقامات (يسمعون)
كلام الحق بسمع القلب فيفهمون معناه بحسب مقاماتهم في الاطوار
(يريكم) برق اللوامع والطوالع في البدايات خاتمين من انقضاءها
وخفوقها وبقائكم في الظلمة بفوقاتها وطامعين في رجوعها ومزيدكم بها
وينزل مياه الواردات والمكاشفات بعد هاهنا من سماء الروح وسحاب
السمكة فيحيي بها أراضى النفوس والاستعدادات الهامدة
بعد موتها بالجهل (يعقلون) بمطاوعة نفوسهم للدواعي العقلية
معاني الواردات وما يصلحهم من الحكم والمعقولات (وله المثل
الأعلى) أي الوصف الأعلى بالفردانية في الوجود والوحدة الذاتية
وما أحسن قول مجاهد في معناه انه لا اله الا هو (فأقم وجهك)
لدين التوحيد وهو طريق الحق تعالى ولذلك أطلق من غير إضافة
أي هو الدين مطلقا وما سواه ليس بدين لانقطاعه دون الوصول الى
المطلوب والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها
واقامته للدين تجريده عن كل ما سوى الحق قائما بالتوحيد والوقوف
مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره فيكون سيره حينئذ سيرا لله
ودينه وطريقته اللذان هو عليهما مدين الله وطريقته اذ لا يرى غيره

موجودا (حنيفا) ما تلا منحرفا عن الاديان الباطلة التي هي طرق
الاغيار والانداد لمن أثبت غيره فأشركه بالله (فطرت الله) أي الزموا
فطرة الله وهي الحالة التي فطرت الحقيقة الانسانية عليهما من الصفاء
والتجرد في الازل وهي الدين القيم أزلا وأبدا لا يتغير ولا يتبدل عن
الصفاء الاوّل ومحض التوحيد الفطري وتلك الفطرة الاولى ليست الا
من الفيض الاقدس الذي هو عين الذات من بقي عليه لم يمكن انحرافه
عن التوحيد واحتجابه عن الحق انما يقع الانحراف والاحتجاب من
غواشي النشأة وعوارض الطبيعة عند الخلقة أو التربية والعادة أما
الاوّل فأتولاه عليه السلام في الحديث الرباني كل عبادة خلقت
حنفاء فاحتالهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن يشركوا بي
غيري وأما الثاني فلقوله كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه
هما اللذان يهودانه وينصرانه لأن تتغير تلك الحقيقة في نفسها
عن الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله (لا تبدل خلق الله
ذلك لدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) تلك الحقيقة (منيبين
اليه) حال من الضمير المتصل في الزموا المقدّر أي الزموا تلك الفطرة
المخصوصة بالله منيبين اليه من جميع الاغيار المتوهم وجودها من
قبل شياطين الوهم والخيال وأديانها الباطلة بالتجرد عن الغواشي
الجبليّة والعوارض البدنية والهيئات الطبيعية والصفات
النفسانية الى الحق ودينه (واتقوه) بعد الانابة اليه بتجريد
الفطرة بالفناء فيه (رأقمو الصلوة) الشهود الذاتي (ولا تكونوا
من المشركين) ببقية الفطرة وظهور الانانية في مقامها (من الذين)
فارقوا دينهم الحقيقي بسقوطهم عن الفطرة واحتجابهم بحجب
النشأة والعادة (وكانوا شيعة) فرقا مختلفة لوقوف كل أحد مع
حجابه واختلاف حجبه وتفريق الشيطان اياهم في أودية صفات
النفس فبعضهم على دين البهائم وبعضهم على دين السباع وبعضهم

حنيفا فطرت الله التي فطرت الناس
عليها لا تبدل خلق الله ذلك
الدين القيم ولكن أكثر الناس
لا يعلمون منيبين اليه واتقوه
وأقيموا الصلوة ولا تكونوا
من المشركين من الذين فارقوا
دينهم وكانوا شيعة

كل حزب بما لديهم فرحون واذا مس الناس ضرر دعوهم منيبين اليه ثم اذا اذاهم منه رحمة اذا فريق منهم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فقتلوا فسوف تعلمون أم انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون واذا اذقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم اذا هم يقنطون أولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فأتت ذا القربى حقها والمساكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون وما آتيتكم من رباليربوفى أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليزيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن * (١٣٣) * ياتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا

على دين الهوى وبعضهم على دين الشيطان خاصة وأنواع الشياطين لا تنحصر فى كذا الأديان (كل حزب بما لديهم فرحون) أى من المنارقين الدين الحقيقى المتفرقين شيعا مختلفة كل حزب عند تكدر الفطرة وتكاثف الحجاب يفرح بما يقتضيه استعداد من الحجاب لكونه مقتضى طبيعة حجابيه فى تناسب حاله من الاستعداد الغالب والفرح انما يكون بادرالك الملائم من حيث هو ملائم وذلك ملائم فى الحال بحسب الاستعداد العارضى وان لم يلائم فى الحقيقة بحسب الاستعداد الاصلى ولهذا يجب به التعذيب عند زوال العارض

فلا نفسهم عهدون ليحزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات

فأتهم من الذين أخرجوا وكان حقاً علينا نصر المؤمنين الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى آثار رحمت الله كيف يحيى الارض بعد موتها ان ذلك لمحى الموتى وهو على كل شئ قدير ولئن أرسلنا ريحا فقرأوه مصفرا ظلوا من بعده يكفرون فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فيومئذ لا تنفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون ولقد ضل الناس فى هذا القرآن من كل مثل ولئن جنتهم بأية ليقولن لذين كفروا انهم الامم يطولون

كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) * الم تلك ايات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمحسنين الذين يقيمون
 الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ومن
 الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين
 وإذا تتلى عليه آياتناولى مستكبراً كان لم يسمعها كان في أذنيه وقرا فبشره بعذاب أليم ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقاً وهو العزيز الحكيم خلق السموات بغير عمد
 ترونها وأتت في الأرض رواسي أن تعبد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من
 كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين ولقد آتينا
 لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكرك فأنما يشكر لنفسه ومن كفر فإنا لله غنى حميد وإذا قال لقمان
 لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ووصينا الانسان بوالديه إحساناً حملاً من أمه وهناً على
 وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك الى المصير * (١٣٤) * وان جاهدك على أن تشرك بي ما

ليس لك به علم فلا تطعهما
 وصاحبهما في الدنيا معروفاً
 واتبع سبيل من أناب الى ثم
 الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم
 تعملون يا بني انها ان تك مثقال
 حبة من خردل فتكن في صخرة
 أو في السموات أو في الأرض
 يأت بها الله ان الله لطيف خبير
 يا بني أقم الصلوة وأمر بالمعروف
 وانه عن المنكر واصبر على

﴿ سورة لقمان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ومن يسلم وجهه الى الله) أى وجوده الى الله بالفناء في أفعاله أو
 صفاته أو ذاته (وهو محسن) عابده على مشاهدته بحسب مقامه
 يعمل في الاول بأعمال التوكل على مشاهدة أفعاله تعالى وفي الثاني
 بأعمال مقام الرضا على مشاهدة صفاته وفي الثالث بالاستقامة في
 التحقق به على شهود ذاته (فقد استمسك) بدين التوحيد الذي هو
 أوثق العرى (والى الله عاقبة الامور) بالفناء فيه واليه انتهاء الكل

ما أصابك ان ذلك من عزم الامور ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الأرض مراحاً ان الله (ألم تر)
 لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الجير ألم تروا
 أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض وأسبغ عليكم نعمه فظاهرة وباطنة ومن الناس من
 يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا
 عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد
 استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور ومن كفر فلا يحزنك كفره انما صر جمعهم فنبتهم بما
 عملوا ان الله عليم بذات الصدور نمتهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ ولئن سألتهم من خلق السموات
 والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون لله ما في السموات والأرض ان الله هو الغنى الحميد
 ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر عتده من بعدد سبعه أبحر ما نقدت كلمات الله ان الله عزيز
 حكيم ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير

(ألم تر) أن فلك البدن تجري في بحر الهيولى بأفاضة آثار صفاته من الحياة والقدرة والادراك عليه واعداده بالآلات (بنعمة الله) أي لقبول الكمالات عليه (ليرىكم) بهذا الجري والاستعداد من آيات تجليات أفعاله وصفاته (أن في ذلك لايات) من تجليات أفعاله وصفاته اذ لا تظهر الا على هذا المظهر (لكل صبار) يصبر مع الله في المجاهدة عن ظهور أفعال نفسه وصفاتها لا كما مقام التوكل والرضا (شكور) يشكرونهم التجليات بالقيام بحقوقها والعمل بأحكام مقام التوكل في تجليات الأفعال وأحكام مقام الرضا في تجليات الصفات ليكون على مزيد من جلالة (واذا غشيهم موج) من غلبيات صفات النفس ومقتضيات الطبع (كالظلال) كالجب الساترة لأنوار التجليات (دعوا الله مخلصين له الدين) التجوا إلى الله بالاخلاص والقيام بحقوقه في مقامهم لتكشف الحجب ببركة الثبات على العمل بالاخلاص فإن السالك اذا حجب بالتلوين عن المقام الاعلى وجب عليه التثبت في المقام الذي دونه مما هو ملاب له كالاخلاص بالنسبة إلى التوكل (فلما نجاهم) بالتجلي الفعلي إلى بر مقام التوكل والامن من الفرق في بحر الهيولى بغلبيات النفس (فمنهم مقتصد) ثابته على العدل في القيام بحقوق التوكل والسير في أفعاله تعالى على التمكين (وما يجحد بآياتنا) باضافة حقوق مقامه في التجليات واحتجابه عنها في التلوينات (الكل ختار) يغدر في الوفاء بعقد العزيمة وعهد الفطرة مع الله عند الابتلاء بالفترة (كفور) لا يستعمل نعم الله في مراضيه ولا يقضى حقوق مقامه في التجليات ولا يعمل بأعمال أهل التوكل والرضا عند ظهور أنوار الأفعال والصفات أو تلك الشريعة تجري مراكبها في هذا البحر إلى ساحل بر النجاة وجنة الآثار ليرىكم من آيات تجليات الأفعال (اتقوا ربكم) احذروه في الظهور بأفعالكم وصفاتكم وذواتكم بالفناء فيه عنها (واخشوا

ألم تر أن الله يوبخ الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل ومضت النجوم والقمر ~~كل~~ مجرى إلى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمت الله ليرىكم من آياته أن في ذلك لايات لكل صبار شكور واذا غشيهم موج كالتلال دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم إلى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا

يوما لا يجزى والد عن ولده) لانقطاع الوصل عند بروزكم لله المتجلى
بالوحدة والقهر ولا يبقى وجوده والولد فلا يجزى بعضهم عن
بعض شيئا (فلا تغزىكم الحياة الدنيا) من الحياة القلبية التي هي
أقرب اليكم بأنهم حقيقة دائمة فانه لا حياة لاحد حينئذ (ولا
يغزىكم بالله الغرور) فتظهروا بالانانية وتحتجبوا بوسوسته فتقعوا
في الطغيان (ان الله عنده علم الساعة) الكبرى لفناء الكل فيه
حينئذ فكيف بعلومهم (وينزل) غيث ذلك بحسب الاستعدادات
قبل الفناء (ويعلم ما في) أرحام الاستعداد من الكمالات أهي
تامة أم لا وفي أرحام النفوس من أولاد القلوب أهي رشيدة كاملة
أم لا (وما تدرى نفس ماذا تكسب) من العلوم والمقامات في الزمان
المستقبل لا تحتجبها عما في استعدادها (وما تدرى نفس بأى
أرض) من أراضى المقامات (تموت) ويفنى استعدادها لانقضاء
ما فيها من الكمالات لان علم الاستعدادات وحدودها مما ستأثر به
الله تعالى لذاته في غيب الغيب والله تعالى أعلم

﴿سورة السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) أى ظهور الذات الاحدية والصفات والحضرة الاسمية
هو (تنزيل) كتاب العقل الفرقاني المطلق على الوجود المحمدى (من
رب العالمين) بظهوره في مظهره بصورة الرحمة التامة (الله الذى
خلق السموات والارض وما بينهما) باحتجابها في الايام الستة
الالهية التي هي مدة دور الخفاء من لدن آدم عليه السلام الى دور
محمد عليه الصلاة والسلام (ثم استوى) على عرش القلب المحمدى
لفظه ورفى هذا اليوم الاخير الذى هو جمعة تلك الايام بالتجلى بجميع
صفاته فان استواء الشمس هو كمال ظهورها في الاشراق ونشر الشعاع

يوما لا يجزى والد عن ولده ولا
مولود هو جاز عن والده شيئا ان
وعدا الله حق فلا تغزىكم الحياة
الدنيا ولا يغزىكم بالله الغرور
ان الله عنده علم الساعة وينزل
الغيث ويعلم ما في الارحام
وما تدرى نفس ماذا تكسب
غدا وما تدرى نفس بأى أرض
تموت ان الله عليم خبير
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه
من رب العالمين أم يقولون
افتراه بل هو الحق من ربك
لتنذر قوما ما آتاهم من نذير
من قبلك لعلهم يهتدون
الذى خلق السموات والارض
وما بينهما في ستة أيام ثم استوى
على العرش

ولهذا قال عليه السلام بعثت في نسم الساعة فان وقت بعثته
 طلوع صبح الساعة ووسط نهار هذا اليوم وقت ظهور المهدي
 عليه السلام ولا مر ما استحب قراءة هذه السورة في صبح يوم الجمعة
 (مالكم من دونه) عند ظهوره (من ولي ولا شفيع) لقضاء الكل فيه
 (أفلاتنكرون) العهد الاول من ميثاق الفطرة عند ظهور الوحدة
 (يدبر الامر) بالاخفاء والحلاقية من سماء ظهور الوحدة الى
 أرض خفائها وغروبها في الايام الستة (ثم يعرج اليه) بالظهور
 في هذا اليوم السابع الذي كان (مقداره ألف سنة مما تعدون
 ذلك) المدبر (عالم الغيب) وحكمة الخفاء في الستة (والشهادة) أي
 الظهور في هذا اليوم (العزير) المنيع يستور الجلال في الاحتجاب
 (الرحيم) بكشفها واظهار الجمال (الذي أحسن كل شيء خلقه)
 بأن جعله مظاهر صفاته فان الحسن مختص بالصفات والا كوان كلها
 مظاهر صفاته الا الانسان الكامل فانه مختص بجمال الذات
 ولهذا خصه بالتسوية أي التعديل بأعدل الاخرجة وأحسن
 التقويم ليستعبد بذلك لقبول الروح المخصوص به تعالى (ونفخ فيه
 من روحه) وبهذا النوع أنهى الخلق وظهر الحق (ملك الموت)
 أي النفس الانسانية الكلية التي هي معاد النفوس الجزئية
 ما لم تسقط عن الفطرة بالكلية وان احتجبت الهيئات الظلمانية
 والصفات النفسانية فانها ما لم تبلغ الى حد الرين وانغلاق باب المغفرة
 تتوفاها النفس التي هي بمثابة القلب للعالم وان بلغت فرقتهما لائكة
 العذاب فحسب ولما لم يبلغوا الى هذا الحد وان احتجبوا عن لقاء
 الرب وصفهم مع ميلهم الى الجهة السفلية المنكسة لرؤسهم بسبب
 رسوخ هيئات الاجرام بالبصر والسمع وتغنى الرجوع اذ لولم يبق فيهم
 نور الفطرة وطمسوا بالكلية لم يقولوا (ربنا أبصرنا وسمعنا) ولم
 يتنوا الرجوع وهؤلاء هم الذين لا يتخلدون في النار بل يعدلون

مالكم من دونه من ولي
 ولا شفيع أفلاتنكرون يدبر
 الامر من السماء الى الارض
 ثم يعرج اليه في يوم كان
 مقداره ألف سنة مما تعدون
 ذلك عالم الغيب والشهادة
 العزيز الرحيم الذي أحسن
 كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان
 من طين ثم جعل نسله من
 سلالة من ماء مهين ثم سواه
 ونفخ فيه من روحه وجعل
 لكم السمع والابصار والافئدة
 قليلا ما تشكرون وقالوا انذا
 ضلنا في الارض أننا لنرى خلق
 جديد بل هم بلقاء ربهم
 كافرون قل يوفاكم ملك
 الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم
 ترجعون ولو ترى اذ المجرمون
 ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا
 أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل
 صالحنا انام وقتنون ولو شئنا

بحسب رسوخ الهيات ثم يرجعون (لا يتناكل نفس هداها)
 بالتوفيق للسلوك مع المساواة في الاستعداد ولكنه ينافي بالحكمة
 لبقائهم حيث تدعى طبيعة واحدة وبقاء سائر الطبقات الممكنة في حين
 الامكان مع عدم الظهور أبدا وخلقاً أكثر مراتب هذا العالم عن
 أربابها فلا تنشى الامور الخسيسة والذنية المحتاج اليها في العالم
 التي تقوم بها أهل الحجاب والذلة والقسوة والظلمة البعداء عن المحبة
 والرحمة والنور والعزة فلا يضبط نظام العالم ولا يتم صلاح المهتدين
 أيضاً لوجوب الاحتياج الى سائر الطبقات فان النظام ينصلح بالخفا في
 وبالمظاهر فلو كانوا مظاهراً كلهم أنبياء وسعداء لاختل بعدم النفوس
 الغلاظ وشياطين الانس القائمين بعمارة العالم ألا ترى الى قوله
 تعالى اني جعلت معصية آدم سبباً لعمارة العالم فوجب في الحكمة
 الحققة التفاوت في الاستعداد بالقوة والضعف والصفاء والكدورة
 والجهل بكم بوجود السعداء والاشقياء في القضاء ليتجلى بجميع
 الصفات في جميع المراتب وهذا معنى قوله (ولكن حق القول مني)
 أى في القضاء السابق (لا ملائكة جهنم) الطبيعة (من الجنة)
 أى النفوس الارضية الخفية عن البصر (والناس أجمعين فذوقوا
 بما نسيتم لقاء يومكم هذا) لاحتجابكم بالغشاوات الطبيعية والملابس
 البدنية (انا نسيناكم) بالخذلان عن الرحمة لعدم قبولكم اياها
 وادباركم (وذوقوا عذاب الخلد) بسبب أعمالكم فعلى هذا التأويل
 المذكور تكون الخلد مجازاً وعبارة عن الزمان الطويل أو يكون
 الخطاب بذوقوا المن حق عليهم القول في القضاء السابق من الجنة
 والناس (انما يؤمن) على التحقيق بآيات صفاتنا (الذين اذا ذكروا بها
 خروا) لسرعة قبولهم لها بصفاء فطرتهم (سجدوا) فاني فيها
 (وسجدوا بحمد ربهم) أى جردوا ذاتهم متصفين بصفات ربهم
 فذلك هو تسبيحهم وحمدهم بالحقيقة (وهم لا يستكبرون) بظهور

لا يتناكل نفس هداها ولكن
 حق القول مني لا ملائكة جهنم
 من الجنة والناس أجمعين
 فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا
 انا نسيناكم وذوقوا عذاب
 الخلد بما كنتم تعملون انما
 يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا
 بها خروا سجداً وسجدوا بحمد
 ربهم وهم لا يستكبرون

تجاني جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا * (١٣٩) * يعملون أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون

أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنديقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها أنا من المجرمون منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في حربة من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مسالكهم أن في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زروعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينتفع الذين كفروا بآياتهم ولا هم ينتظرون فأعرض عنهم وانتظروا انهم منتظرون

صفات النفس والانامية (تجاني جنوبهم) بالتجرد عن الغواشي الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج عن الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه الى التوحيد في مقام القاب خوفا من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (ومما رزقناهم) من المعارف والحقائق (ينفقون) على أهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما أخفي لهم) من جمال الذات ولقاء نور الانوار الذي تقر به أعينهم فيجدون من اللذة والسرور ما لا يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا يعملون) من التجريد والخوف في الصفاء والعمل بأحكام التجليات (مؤدنا) بالتوحيد على دين الفطرة (كن كان فاسقا) بخروجه عن ذلك الدين القسيم بحكم دواحي النشأة (جنات المأوى) بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) بالميل الفطري (أعيدوا فيها) لاستيلاء الميل السفلي وقهر الملكوت الارضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (ولنديقنهم من العذاب الأدنى) الذي هو عذاب الآثام ونيران مخالفات النفوس والطباع في البليات والشدائد والاهوال (دون العذاب الأكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن أنوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون) الى الله عند تصفية فطرهم بشدة العذاب الأدنى قبل الرين بكنافة الحجاب (ولقد آتينا موسى) كتاب العقل الفرقاني (فلا تكن في حربة) من لقاء موسى عند بلوغك الى مرتبته في معراجك كما ذكر في قصة المعراج أنه لقبه في السماء الخامسة وهو عند ترقبه عن مقام السر الذي هو مقام المناجاة الى مقام الروح الذي هو الوادي المقدس (يوم الفتح) المطلق يوم القيامة الصكبرى بظهور المهدي لا ينفع ايمان المجوبين حيث شذلانه لا يكون الا باللسان ولا يفتني عنهم العذاب والله تعالى أعلم

قل يوم الفتح لا ينتفع الذين كفروا بآياتهم ولا هم ينتظرون فأعرض عنهم وانتظروا انهم منتظرون

﴿سورة الاحزاب﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبي اتق الله) بالفناء عن ذاتك بالكلمة دون بقاء البقية
(ولا تطع الكافرين) بموافقتهم في بعض الحجب الظهور الانائية
(والمنافقين) بالنظر الى الغير فتكون ذا وجهين وبالاتهاء بحكم هذا
النهى وصف بقوله ما زاغ البصر وما طغى (ان الله كان عليما) يعلم
ذنوب الاحوال (حكيم) في ابتلائك بالتلويينات فانها تنفع في الدعوة
واصلاح امر الامة اذ لو لم يكن له تلوين لم يعرف ذلك من أمته فلا
يمكنه القيام بهدايتهم (واتبع) في ظهور التلويينات (ما يوحى
اليك من ربك) من التايدات وأنواع العتاب والتشديدات بحسب
المقامات كما ذكر غير مرة في قوله ولولا أن نبتلنهم وأمثاله (ان الله كان
بما تعملون خبيرا) يعلم مصادر الاعمال وانها من أى الصفات تصدر
من الصفات النفسانية أو الشيطانية أو الرحمانية فيهديك اليها
ويزكك منها ويعلمك سبيل التزكية والحكمة في ذلك (وتوكل على
الله) في دفع تلك التلويينات ورفع تلك الحجب والغشاوات (وكفى
بالله وكيفا) فانها لا ترتفع ولا تنكشف الا بيده لا بنفسك وعلمك
وفعلك أى لا تحتجب برؤية الفناء في الفناء فانه ليس من فعلك سواء
كان في الافعال أو الصفات أو الذات أو ازالة التلويينات فانها كلها
بفعل الله لا مدخل لك فيها والاما كنت فانيا (النبي) أولى بالمؤمنين
من أنفسهم) لانه مبدأ وجوداتهم الحقيقية ومبدأ كمالاتهم ومنشأ
الفيضين الاقدس الاستعدادى أولا والمقدس الكمالى ثانيا فهو
الاب الحقيقى لهم ولذلك كانت أزواجه أمهاتهم في التحريم
ومحافضة الحرمه مراعاة لجانب الحقيقة وهو الواسطة بينهم وبين
الحق في مبدأ فطرتهم فهو المرجع في صكهم الاتهم ولا يصل اليهم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
يا أيها النبي اتق الله ولا تطع
الكافرين والمنافقين ان الله
كان عليما حكيمًا واتبع ما يوحى
اليك من ربك ان الله كان
بما تعملون خبيرًا وتوكل على
الله وكفى بالله وكيلًا ما جعل
الله لرجل من قلبين في جوفه
وما جعل أزواجكم اللائي
تظاهرون منهن أمهاتكم
وما جعل أدعاءكم أبناءكم
ذلكم قولكم بأفواهكم والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل
أدعوههم لا بأثهم هو أقسط
عند الله فان لم تعلموا آباءهم
فاخوانكم في الدين ومواليكم
وليس عليكم جناح فيما أخطأتم
به ولكن ما تَعَمَّدَتْ قلوبكم
وكان الله غفورًا رحيمًا النبي
أولى بالمؤمنين من أنفسهم

وأزواجه أمتهم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن
تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا كان ذلك في الكتاب مسطورا وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن
نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ليستل الصادقين عن صدقهم وأعدت
للكافرين عذابا أليما يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم
ريحاً وجنوداً لم تروها وكان * (١٤١) * الله بما تعملون بصيراً إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل
منكم وإذا زأغت الأبصار وبلغت

القلوب الحناجر وتظنون بالله
الظنوننا هنالك ابتلى المؤمنون
وزلزلوا زلزلة شديداً واذ يقول
المنافقون والذين في قلوبهم
مرض ما وعدنا الله ورسوله
الاعتراف واذ قالت طائفة
منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم
فارجعوا ويستأذن فريق
منهم النبي يقولون إن يوشع
عورة وما هي بعورة إن يريدون
الافترار ولودخلت عليهم
من أقطارها ثم سئلوا الفتنة
لا توهاماً تلشبوا به إلا يسيراً
ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل
لا يولون الأديار وكان عهد الله
مسئولاً قل لن يتفككم الفرار
إن فررتم من الموت أو القتل
وإذا لانتعنوا الأقبلا قل
من ذا الذي يعصمكم من الله
إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم
رحمة ولا يجدون لهم من دون
الله ولياً ولا نصيراً قد يعلم الله

فيض الحق بدونه لأنه الحجاب الأقدس واليقين الأول كما قال أول
ما خلق الله نوري فلولم يكن أحب إليهم من أنفسهم لكانوا محجوبين
بأنفسهم فلم يـكـونوا ناجين إذ نجيتهم انما هي بالقضاء فيه لأنه
المظهر الأعظم (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من
المؤمنين والمهاجرين) بعضهم أولى ببعض من غيرهم للاتصال
الروحاني والجسماني والاخوة الدينية والقربة الصورية ولا تخلو
القربة من تناسب ما في الحقيقة لاتصال الفيض الروحاني بحسب
الاستعداد المزاجي فكلما تناسب أمرجة أولى الارحام وهما كلهم
الصورية فكذلك أرواحهم وأحوالهم المعنوية (الآن تفعلوا
إلى أوليائكم) المحبوبين في الله للتناسب الروحي والتقارب الذاتي
(معروفاً) احساناً يقتضي المحبة والاشتراك في الفضيلة زائداً
عما بين الأقارب (كان ذلك في الكتاب) أي اللوح المحفوظ
(مسطوراً وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم) وخصوصاً الخمسة
المذكورة لاختصاصهم بمرتبة والفضيلة ميثاق التوحيد
والتكميل والهداية بالتبليغ عند الفطرة وهو الميثاق الغليظ
المضاعف بالكمال والتكميل ولذلك أضافه إليهم بقوله ميثاقهم
أي الميثاق الذي ينبغي لهم ويختص بهم وقد تم في الاختصاص بالذكر
نبينا عليه السلام بقوله منك لتقدمه على الباقي في الرتبة والشرف
(ليستل) الله بسبب عهدهم وميثاقهم وبواسطة هدايتهم
(الصادقين) الذين صدقوا العهد الأول والميثاق الفطري في قوله
ألست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) بالوفاء والوصول إلى الحق
بإخراج ما في استعدادهم من الكمال بحضور الأنبياء كما قال تعالى

المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هم البنا ولا يأتون بالبأس الا قليلاً أشهه عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم
ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداداً أشهه
على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على أقره يسيراً يحسبون الأحزاب لم يذهبوا
وإن يأت الأحزاب بوذول وأنهم يدون في الأعراب يسألون عن أنبيائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلاً

تجاني جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وممارز قناهم يتفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا * (١٣٩) * يعملون أفن كان مؤمنا كن كان فاسقا لا يستوتون

أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإياهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أضلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها أنا من المجرمون منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرتبة من لقائه وجعلناه هدى لبني إسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مسالكهم أن في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زروعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينتفع الذين كفروا بآيمانهم ولا هم يمتظرون فأعرض عنهم وانتظروا لهم منتظرون

صفات النفس والانامية (تجاني جنوبهم) بالتجرد عن الغواشي الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج من الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه إلى التوحيد في مقام القاب خوفا من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (وممارز قناهم) من المعارف والحقائق (يتفقون) على أهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما أخفى لهم) من جمال الذات ولقاء نور الأنوار الذي تقتربه أعينهم فيجدون من اللذة والسرور ما يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا يعملون) من التجريد والخوف في الصفاء والعمل بأحكام التجليات (مؤمنا) بالتوحيد على دين الفطرة (كن كان فاسقا) بخروجه عن ذلك الدين القيم يحكم دواعي النشأة (جنات المأوى) بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) بالميل الفطري (أعيدوا فيها) لاستيلاء الميل السفلي وقهر الملكوت الأرضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) الذي هو عذاب الآثام ونيران مخالفات النفوس والطباع في البليات والشدائد والاهوال (دون العذاب الأكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن أنوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون) إلى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الأدنى قبل الرين بكثافة الحجاب (ولقد آتينا موسى) كتاب العقل الفرقاني (فلا تكن في مرتبة) من لقاء موسى عند بلوغك إلى مرتبته في معراجك كما ذكر في قصة المعراج أنه لقبه في السماء الخامسة وهو عند ترقيه عن مقام السر الذي هو مقام المناجاة إلى مقام الروح الذي هو الوادي المقدس (يوم الفتح) المطلق يوم القيامة الكبرى بظهور المهدي لا ينتفع إيمان المجوبين حيث بذلوا لا يكون إلا باللسان ولا يفنى عنهم العذاب والله تعالى أعلم

قل يوم الفتح لا ينتفع الذين كفروا بآيمانهم ولا هم يمتظرون فأعرض عنهم وانتظروا لهم منتظرون

من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفورا رحيما ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا * (١٤٣) * لم تطوها وكان الله على كل شيء قديرا يا أيها النبي قل لأزواجك

إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعهن كنن وأسر حكن سرا حجيلا وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرا مريا مرتين وأعدنا لها رزقا كريما يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقين فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى وأقمن الصلوة وأتين الزكاة وأطعن الله ورسوله أنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا واذكرن ما تبلى في بيوتكن من آيات

كأن مقام الفتوة وسماهم رجالا على الحقيقة بقوله (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي رجال أي رجال ما أعظم قدرهم لكونهم صادقين في العهد الأول الذي عاهدوا الله عليه في الفطرة الأولى بقوة اليقين وعدم الاضطراب عند ظهور الأحزاب فلم يتحووا بكثرتهم وقوتهم عن التوحيد وشهود تجلي الأفعال فيقعوا في الارتباب ويخافوا سطوتهم وشوكتهم (فمنهم من قضى نحبه) بالوفاء بعهدهم والبلوغ إلى كمال فطرته (ومنهم من ينتظر) في سلوكه بقوة عزيمته (وما بدلوا تبديلا) بالاحتجاب بغواشي النساء وارتكاب مخالفات الفطرة بحجة النفس والبدن ولذاتهم ما والميل إلى الجهة السفلية وشهواتها فكيونوا كاذبين في العهد غادرين (ليجزي الله الصادقين بصدقهم) جنات الصفات (ويعذب المنافقين) الذين وافقوا المؤمنين بنور الفطرة وأحبوهم بالميل الفطري إلى الوحدة وأحبوا الكافرين بسبب غواشي النساء والانحمال في الشهوة فهم متذبذبون بين الجهتين لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء وبهيات نفوسهم المظلمة (إن شاء) لرسوخها (أو يتوب عليهم) لعروضها وعدم رسوخها (إن كان غفورا) يستريحها النفوس بنوره (رحيما) يفيض الكمال عند ما كان قبوله (يا أيها النبي قل لأزواجك) إلى آخره اختبر النساء هو أحدى خصال التجريد وأقدام الفتوة التي يجب متابعتها فيها فانه عليه السلام مع ميله اليهن لقوله حجب إلى من دنياكم ثلاث اذ شوشن وقته بملهن إلى الحياة الدنيا وزينتها خيرهن وجرّدنفسه عنهن وحكمن بين اختيار الدنيا ونفسه فان اخترته لقوة إيمانهن بقين معه بلا تفرق لجمعيته

الله والحكمة إن الله كان لطيفا خبيرا إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا
قضى الله ورسوله أمر أن يكون
لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص
الله ورسوله فقد ضلّ ضلّالا
مبيناً واذ تقول للذي أنعم الله
عليه وأنعمت عليه أمسك عليك
زوجك واتق الله وتخفى في نفسك
ما الله مبديه وتخشى الناس
والله أحق أن تخشاه فلما قضى
زيد منها وطرا زوجناهما
لكيلا يكون على المؤمنين حرج
في أزواج أدعيائهم إذا قضوا
منهن وطرا وكان أمر الله
مفعولا ما كان على النبي من
حرج فيما فرض الله له سنة الله
في الذين خلوا من قبل وكان
أمر الله قدرا مقدورا الذين
يلغون رسالات الله ويخشونه
ولا يخشون أحدا إلا الله وكفى
بالله حسيبا ما كان محمد أباً أحد
من رجالكم واسكن رسول الله
وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء
علما يا أيها الذين آمنوا اذكروا
الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة
وأصيلا هو الذي يصلي عليكم
وملائكته ليخرجكم من
الظلمات إلى النور

وتشويش لوقته بطلب الزينة والميل إليها بل على التجرد والتوجه
إلى الحق كقوى نفسه وإن اخترن الدنيا وزينتها متعهن وسرّهن
وفرغ قلبه عنهن بمشابهة أمانة القوى المستولية (وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة) الآية من جملة الخصال التي تجب طاعته ومتابعته فيها
وهو مقام الرضا والفناء في الإرادة لكونه عليه السلام إذا فني بذاته
وصفاته في ذات الله وصفاته تعالى أعطى صفات الحق بدل صفاته
عند تحققه بالحق في مقام البقاء بالوجود الموهوب وكان حكمه
وارادته حكم الله وارادته تعالى كسائر صفاته ألا ترى إلى قوله
تعالى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى فمن لوازم متابعته
الفناء في إرادة الحق فأرادته إرادة الحق فيجب الفناء في إرادته وترك
الاختيار مع اختياره والالكان عصياناً و (ضلالاً مبيناً) لكونه
مخالفاً صريحة للحق (واذ تقول للذي أنعم الله عليه) إلى قوله
(وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) أحد التأدييات الإلهية
النازلة في تلويينه عند ظهور نفسه للتثنية وتلك التلويينات هي
موارد التأدييات ولهذا كان خلقه القرآن (يا أيها الذين
آمنوا اذكروا الله) باللسان في مقام النفس والحضور في مقام القلب
والمناجاة في مقام السرّ والمشاهدة في مقام الروح والمواصلة في
مقام الخفاء والفناء في مقام الذات (وسبحوه) بالتجريد عن الأفعال
والصفات والذات (بكرة) وقت طلوع فجر نور القلب وإدبار
ظلمة النفس وليل غروب شمس الروح بالفناء في الذات أي دائماً من
ذلك الوقت إلى الفناء السرمدى (هو الذي يصلي عليكم) بحسب
تسبيحكم بتجليات الأفعال والصفات دون الذات لا حتراقهم همالة
بالسجود كما قال جبريل عليه السلام لودنوت أغلّه لا حترقت
(ليخرجكم) بالامداد الملكوتي والتجلى الاسمائي من ظلمة أفعال
النفوس إلى نور تجليات أفعاله في مقام التوكل ومن ظلمة صفات

وكان بالمؤمنين رحيمًا تحية يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجرا كريما يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن يمسوهن * (١٤٥) * فالكم عليهن من عدة تعتدونها فتعوهن وسرحوهن سراحا

جبار يا أيها النبي أنا أحللتنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وماملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وماملكت أيانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما ترجي من تشاء منهمن وتؤوي اليك من تشاء ومن استغيت من عزلات فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقسرا عينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كاهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليما حلما لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبا يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا

النفوس إلى نور تجليات صفاته ومن ظلمة الانائية إلى نور الذات (وكان بالمؤمنين رحيمًا) برحمتهم بما يستدعيه حالهم ويقتضيه استعدادهم من الكمالات (تحيتهم) أي تحية الله إياهم وقت اللقاء بالفناء فيه تكميلهم وتسليمهم عن النقص بجبر كسرهم بأفعاله وصفاته وذاته أو تحيته لهم بإفاضة هذه الكمالات وقت لقائهم إياه بالمحو والفناء هي سلامتهم عن آفات صفاتهم وأفعالهم وذواتهم أو بسلامتهم لأن التحية بالتجليات والسلامة عن الآفات تكونان معا والاول يناسب اطلاق اسم السلام على الله تعالى (وأعد لهم أجرا كريما) بآثابة هذه الجنات عن أعمالهم في التسييجات والمذاكرات (أنا أرسلناك شاهدا) للحق في الارسال إلى الخلق غير محتجب بالـ كثرة عن الوحدة مطلقة على أحوالهم وكمالاتهم بنور الحق (ومبشرا) للمستعدين السالمين فيه بالفوز بالوصول (ونذيرا) للمعجوبين والواقفين مع الغير بالعقاب والحرمان والحجاب (وداعيا إلى الله) كل مستعد بحسب حاله ومقامه (بأذنه) وما يسر الله له بحسب استعداده (سراجا منيرا) بنور الحق النفوس المظلمة بغشاوات الجهل وهيات البدن والطبع (وبشر المؤمنين) المستبصرين بنور الفطرة (بأن لهم) بحسب صفاء استعداداتهم (من الله فضلا) بإفاضة الكمالات بعد هبة الاستعدادات (كبيرا) من جنات الصفات (ولا تطع الكافرين والمنافقين) في التلوينات كما ذكر في أول السورة فيسكتون سرراجه (ودع أذاهم) بنفسك لتتجو من آفة التلوين ورؤية فعل الغير فانهم لا يفعلون ما يفعلون بالاستقلال بأنفسهم (وتوكل على الله) بروية أفعالهم وأفعالك منه (وكفى بالله وكيلًا) يفعل بك وبهم ما يشاء فان أذاهم على مظهرك

طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين ١٩ في الحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق واذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما

ان تمدوا شيئا وتحفوه فان الله كان بكل شيء عليما لا جناح عليهن في آياتهن ولا أنساكن ولا اخوانهن ولا أبناء اخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا منسلكت أيمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيدا ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا * (١٤٦) * عليه وسلموا تسليما ان

الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وأثما مبينا يا أيها النبي قل لا أزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما لن يفتنه المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها أبا لا يجدون وليا ولا نصيرا يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا وقالوا ربنا اننا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا آتاهم ضعف من العذاب والعنهم لعنا كبيرا يا أيها الذين

فهو القادر على ذلك مع براءتك عن ذنب التلوين كما فعل عند التمكين والافهوا عليهم شأنه (ان الله وملائكته يصلون على النبي) بالامداد وبالتأييدات والافاضة للكالات فالصلي في الحقيقة هو الله تعالى جمعوا وتفصيلا بواسطة وغير واسطة ومن ذلك تعلم صلاة المؤمنين عليه وتسليمهم له فانها من حيز التفصيل وحقيقة صلاتهم عليه قبولهم له هدايته وكماله ومحبتهم لذاته وصفاته فانها امداد لهم وتسكيل وتعميم للفيض اذ لو لم يكن قبولهم لكالاته لما ظهرت ولم يوصف بالهداية والتسكيل فالامداد اعم من أن يكون من فوق بالتأثير أو من تحت بالتأثر وذلك كقبول المحبة والصفاء هو حقيقة الدعاء في صلاتهم بقولهم اللهم صل على محمد وتسليمهم جعلهم آية بريثا من النقص والافتة في تسكيل نفوسهم والتأثير فيها وهو معنى دعائهم له بالتسليم (لعنهم الله في الدنيا والآخرة) لأن النبي في غاية القرب منه بحيث يتحقق به بفناء انبيائه ولم يبق انبيائية هناك لخلوص محبته فالموذى له يكون مؤذيا لله والموذى لله هو الظاهر بانية نفسه لعداوة الله له فهو في غاية البعد الذي هو حقيقة اللعن في الدارين ظاهرا وباطنا وهو مقابل الحضرة العزة فيكون في غاية الهوان في عذاب الاحتجاب (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) لمن استعد لها (لعن الكافرين) لبعدهم عنه بالاحتجاب (يوم تقلب وجوههم في النار) بتغيير صورهم في أنواع العذاب وبراز الاحتجاب (اتقوا الله) بالاجتناب عن الرذائل والسداد في القول الذي هو الصدق والصواب والصدق هو مادة كل سعادة وأصل كل كمال لانه من صفاء القلب وصفائه يستدعي قبول جميع الكالات وأنوار التجليات وهو وان كان داخلا في التقوى المأمور بها لانه اجتناب من رذيلة الكذب مندرج تحت التزكية التي عبر عنها بالتقوى لكنه أفرد بالذكر للفضيلة كانه جنس برأسه كما خص جبريل

منوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها وميكايل

يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا

وميكائيل من الملائكة (يصلح لكم أعمالكم) بأقضية الكمالات
والفضائل أي زكوا أنفسكم لقبول التحلية من الله بفيض
الكمالات عليكم (ويغفر لكم) ذنوب صفاتكم بتجليات صفاته
(ومن يطع الله ورسوله) في التزكية ومحو الصفات (فقد فاز)
بالتحلية والاتصاف بالصفات الالهية وهو الفوز العظيم (انا عرضنا
الامانة على السموات والارض والجبال) بإيداع حقيقة الهوية
عندها واحتجابها بالتعينات بها (فأبين أن يحملنها) بأن تظهر
عليهن مع عظم أجرامها عدم استعدادها لقبولها (وأشفقن منها)
لعظمها عن أقدارها وضعفها عن حملها وقبولها (وحملها الانسان)
لقوة استعدادة واقداره على حملها فانتحلها بنفسه باضافتها اليه
(انه كان ظلوما) بمنعه حق الله حين ظهر بنفسه وانتحلها (جهولا)
لا يعرفها لا احتجابها بانانيته عنها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات)
الذين ظلوا بمنع ظهور نور استعدادهم بظلمة الهيئات البدنية
والصفات النفسانية ووضعوه في غير موضعه فجهلوا حقه
(والمشركين والمشركات) الذين جهلوا احتجابهم بالانانية والوقوف
مع الغير بغلبة الرئى وكثافة الحجب الخلقية فعظم ظلمهم لانطفاء نورهم
بالسكينة وامتناع وفائهم بالامانة الالهية (ويتوب الله على المؤمنين
والمؤمنات) الذين تابوا عن الظلم بالاجتناب عن الصفات النفسانية
المانعة عن الاداء وعدلوا ببراز ما أخفوه من حق الله عند الوفاء
وعن الجهل بحقه اذ عرفوه وأدوا أمانته اليه بالفناء (وكان الله
غفورا) ستر ذنوب ظلمهم وجهلهم عن التزكية والتصفية والتجريد
والنحو والطمس بأنوار تجلياته (رحيما) رحيمهم بالوجود الحقائقى عند
البقاء بأفعاله وصفاته وذاته أو عرضنا الامانة الالهية بالتجلي عليها
وايداع ما تطبق حملها فيهن من الصفات يجعلها مظاهرها فأبين
أن يحملنها بخيانتها وامساكها عندها والامتناع عن أدائها

يصلح لكم أعمالكم ويغفر
لكم ذنوبكم ومن يطع الله
ورسوله فقد فاز فوزا عظيما
انا عرضنا الامانة على السموات
والارض والجبال فأبين أن
يحملنها وأشفقن منها وحملها
الانسان انه كان ظلوما جهولا
ليعذب الله المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات ويتوب
الله على المؤمنين والمؤمنات
وكان الله غفورا رحيما

وأشفقن من نجلها عند هافأدينها باظهارها ما أودع فيها من الكمالات
وجعلها الانسيان باخفائها بالشيطنة وظهور الانانية والامتناع عن
أدائها باظهارها ما أودع فيه من الكمال وامساكها بظهور النفس
بالمظلمة والمنع عن الترقى في مقام المعرفة والله أعلم

﴿سورة سبا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) يجعله مظاهر لصفاته
الظاهرة وكالاته الباهرة وظهوره فيها بالحجب الجلالية (وله الحمد
فى الآخرة) بتجليه على الارواح بالكالات الباطنة والصفات
الجمالية أى له الحمد بالصفات الرجائية فى الدنيا ظاهرا وله الحمد
بالصفات الرحيمية فى الآخرة باطنا (وهو الحكيم) الذى أحكم
ترتيب عالم الشهادة بمقتضى حكمته (الخبير) الذى نفذ علمه
فى بواطن عالم الغيب للطائفة (يعلم ما يلج فى الارض) من الملكوت
الارضية والقوى الطبيعية (وما يخرج منها) بالتجريد من
النفوس الانسانية والكالات الخلقية (وما ينزل من السماء) من
المعارف والحقائق الروحانية (وما يعرج فيها) من هيئات الاعمال
الصالحة والاخلاق الفاضلة (وهو الرحيم) بأفاضة الكمالات
السماوية والنورانية (الغفور) بستر الهيئات الارضية الظلمانية
(ويرى الذين أوتوا العلم) أى العلماء المحققون برون حقيقة ما أنزل
اليك عيانا لان المحجوب لا يمكنه معرفة المعارف وكلامه اذ كل عارف
بشيء لا يعرفه الا بما فيه من معناه فمن لم يكن له حظ من العلم ونصيب
من المعرفة لا يعرف العالم المعارف وعلمه نطقه عما به يمكن معرفته
(ويهدى الى) طريق الوصول الى الله (العزیز) الذى يغلب
المحجوبين ويمنعهم بالقهر والقمع (الحمد) الذى ينم على المؤمنين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الحمد لله الذى له ما فى السموات
وما فى الارض وله الحمد فى
الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم
ما يلج فى الارض وما يخرج منها
وما ينزل من السماء وما يعرج
فيها وهو الرحيم الغفور وقال
الذين كفروا لا تأتينا الساعة
قل بلى وربى لتأتينكم عالم
الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة
فى السموات ولا فى الارض ولا
أصغر من ذلك ولا أكبر الا
فى كتاب مبين ليعزى الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
أولئك لهم مغفرة ورزق كريم
والذين سعوا فى آياتنا معاجزين
أولئك لهم عذاب من رجز أليم
ويرى الذين أوتوا العلم الذى
أنزل اليك من ربك هو الحق
ويهدى الى صراط العزيز الحميد

بأنواع اللطف ولولم يعتبر تطبيق الصفتين على قوله ليحزى الذين آمنوا الى آخره واعتبر التطبيق على قوله ويرى الذين أوثوا العلم لكان معنى العزيز القوى الذى يغلب الواصلين بالافناء الجيد الذى ينعم عليهم بصفاته عند البقاء (ولقد آتينا داود) الروح (منافضلا) بعلو الرتبة وتسبيح المشاهدة والمناغاة في المحبة مع مزيد العبادة والتفكير والكمالات العلمية والعملية بان قلنا يا جبال الاعضاء (أقوى) أى سبى (معه) بالتسيجات المخصوصة بك من الانقياد والتمرن في الطاعات بالحركات والسكنات والافعال والانفعالات التى أمر نالها وطير القوى الروحانية بالتسيجات القدسية من الاذكار والادراكات والتعقلات والاستقاضات والاستشرافات من الارواح المجردة والذوات المفارقة كل بما أمر (وأنا له) حديد الطبيعة الجسمانية العنصرية (أن اعمل سابقات) من هيات الورع والتقوى فان الورع الحصين في الحقيقة هو لباس الورع الحافظ من صوارم دواعي الحمادى النفوس وسهام نوازغ الشياطين (وقدر) بالحكمة العملية والصنعة المتقنة العقلية والشرعية في ترغيب الاعمال المزكية ووصول الهيات المانعة من تأثير الدواعي النفسية (واعملوا) أيها العاملون لله بالجمعية في الجهة السفلية الى الجهة العلوية عملا صالحا يصعدكم في الترقى الى الحضرة الالهية ويعتدكم لقبول الانوار القدسية والخطاب لداود الروح وآله من القوى الروحانية والنفسانية والاعضاء البدنية (ولسليمان) القلب ربح الهوى النفسانية (غدوها شهر) أى جريها غداة طلوع نور الروح واشراق شعاع القلب واقبال النهار سير طور في تحصيل الاخلاق والفضائل والطاعات والعبادات والصوامح التى تتعلق بسعادة المعاد (ورواحها) أى جريها رواح غروب الانوار الروحانية في الصفات النفسية وزوال تلواشعتها وادبار نهار

وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لنى خلق جديد أقرى على الله كذبا أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء ان فى ذلك لآية لكل عبد منيب ولقد آتينا داود منافضلا يا جبال أقوى معه والطير وأنا له الحديد أن اعمل سابقات وقدر فى السرد واعملوا صالحا لي بسليمان الرشح غدوها شهر ورواحها شهر

النور سير طور آخر في ترتيب مصالح المعاش من الاقوات والارزاق والملابس والمناكم وما يتعلق بصلاح النظام وقوام البدن (وأسلنا له عين). قطر الطبيعة البدنية الجامدة بالتمرين في الطاعات والمعاملات (ومن) جن القوى الوهمية والخيالية (من يعمل بين يديه) بحضوره في التقديرات المتعلقة بصلاح العالم وعمارة البلاد ورفاهية العباد والتركيبات والتفضيلات المتعلقة بصلاح النفس واكتساب العلوم (بإذن ربه) بتسخيره اياها له وتيسيره الامور على أيديها (ومن يزغ منهم عن أمرنا) بمقتضى طبيعته الخبيثة ويخرف عن الصواب والرأى العقلي بالميل الى الزخارف النفسانية واللذات البدنية (نذقه من عذاب السعير) بالرياضة القوية وتسليم القوى الملكية عليها بضرب السياط النارية من الدواعي العقلية القهرية المخالفة للطباع الشيطانية (يعملون له ما يشاء من محاريب) المقامات الشريفة (وتعائيل) الصور الهندسية (وجفان كالجواب) من ظروف الارزاق المعنوية والاغذية الروحانية بمحاكاة المعاني بالصور الحسية وابداع الحقائق في الامثلة الصورية وادراج المدركات الكلية والواردات الغيبية في الملابس اللفظية والهيات الجزئية واسعة كالحياض لكونها عريضة عن المواد الهيولانية وان اكتفت باللواحق المادية والعوارض الجسمانية (وقدور راسيات) من تهينة الاستعدادات بتركيب القياسات المستقيمة واعداد موارد العلوم والمعارف بالآراء الصائبة والعزائم القوية الثابتة (اعملوا آل داود) الروح بما سخرنا لكم ما سخرنا وأفضنا عليكم من نعم الكمالات ما أفضنا (شكرا) باستعمال هذه النعم في طريق السلوك والتوجه الى أداء حقوق العبودية بالفناء في لافي تدبير المملكة الدنيوية واصلاح الكمالات البدنية (وقليل من عبادي الشكور) الذي يعمل استعمال النعم في طاعة الله

وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب وتعميل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور

العمل الخالص لوجه الله (فلما قضينا عليه الموت) بالفناء في
في مقام السرّ (ماد لهم على موته الادابة الارض) أي ما اهدوا
الى فنائه في مقام الروح وتوجهه الى الحق في حال السرّ الابحركة
الطبيعة الارضية وقواها البدنية الضعيفة الغالبة على النفس
الحيوانية التي هي منسأته اذ لا طريق لهم الى الوصول الى مقام
السرّ ولا وقوف على حال القلب فيه ولا شعور بكونه في طور وراء
أطوارهم الابرابطة اتصال الطبيعة البدنية المتصلة به المقهورة
بالقوى الطبيعية لضعفها بالرياضة وانقطاع مدد القلب عنها حينئذ
أي لا يطلعون الاعلى حال الادابة التي تأكل المنسأة بالاستيلاء عليها
لان النفس الحيوانية عند عروج القلب ضعفت وسقطت قواها
ولم يبق منها الا القوى الطبيعية الحاكمة عليها (فلما خرت) من صعقته
الموسوية وذهل في الحضور والاشتغال بالحضرة الالهية عن
استعمالها في الاعمال واعمالها بالرياضات (تبين الجن أن لو كانوا
يعلمون) غيب مقام السرّ بالاطلاع على المكاشفات لو كانوا مجردين
(ما لبثوا في العذاب المهين) من الرياضة الشاقة التي تمنعهم
الخطوط والمرادات ومقتضيات الطباع والاهواء بالمخالفات
والاجبار على الاعمال المتعبة في السلوك والاقتصاريها على الحقوق
(لقد كان لسبا) أهل مدينة البدن (في مساكنهم) في مقامهم
ومحالهم (آية) دالة لهم على صفات الله وأفعاله (جنتان) جنة
الصفات والمشاهدات عن يمينهم من جهة القلب والبرزخ التي
هي أقوى الجهتين وأشرفهما وجنة الآثار والافعال عن شمالهم
من جهة الصدر والنفس التي هي أضعف الجهتين وأخسهما
(كلوا من رزق ربكم) من الجهتين كقوله لا كلوا من فوقهم ومن
تحت أرجلهم (واشكروا له) باستعمال نعم غراتها في الطاعات
والسلوك فيه بالقربات (بلدة طيبة) باعتدال المزاج والصحة (ورب

فلما قضينا عليه الموت ما دلهم
على موته الادابة الارض تأكل
منسأته فلما خرت تبين الجن أن
لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا
في العذاب المهين لقد كان
لسبا في مسكنهم آية جنتان
عن يمين وشمال كلوا من رزق
ربكم واشكروا له بلدة طيبة

غفور) يسترهما آت الرذائل وظلمات النفوس والطباع بنور صفاته
وأفعاله فللكم التمكين من جهة الاستعداد والاسباب والآلات
والتوفيق بالامداد وافاضات الانوار (فأعرضوا) عن القيام
بالشكر والتوسل بها الى الله بل عن الاكل من ثمراتها التي هي العلوم
النافعة والحقيقة بالانهم مالم في الذات والشهوات والانقاس
في ظلمات الطباع والهيئات (فأرسلنا عليهم سيل) الطبيعة
الهيولانية بنقب جردان سيول الطباع العنصرية سكر المزاج الذي
سدته بلبقيس النفس التي هي ملكتهم * والعزم الجرد (وبدلناهم
بجنة جنتين) من شوك الهيئات المؤذية وأثل الصفات السيئة
البهيمية والسبعية والشيطنية (ذواق كل خط) أي ثمرة مرة
بشعة كقوله طلعهما كأنه رؤس الشياطين (وشيء من سدر) بقاء
الصفات الانسانية (قليل ذلك) العقاب (جزيناهاهم) بكفرانهم النعم
(وهل نجازي) بذلك (الا الكفور) الذي يستعمل نعمة الرحمن
في طاعة الشيطان (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها)
الحضرة القلبية والسرية والروحية والالهية بالتجليات الالهيّة
والصفاتية والاسمائية الذاتية وأنوار المكاشفات والمشاهدات
(قرى ظاهرة) مقامات ومنازل متراصة متواصلة كالصبر والتوكل
والرضا وأمثالها (وقد رنا فيها السير) الى الله وفي الله مرتبا
يرتحل السالك في الترقى من مقام وينزل في مقام (سيروا) في منازل
النفوس (ليالي) وفي مقامات القلوب ومواردها (أياما آمنين)
بين القواطع الشيطانية وغلبات الصفات النفسانية بقوة اليقين
والنظر الصحيح على منهاج الشرع المبين (فقالوا) بلسان الحال
والتوجه الى الجهة السفلية المبعدة عن الحضرة القدسية والميل الى
المهاوى البدنية والسير في المهامه الطبيعية والمهالك الشيطانية
(رنا باعدين أسفارنا وظلموا أنفسهم) بالاحتجاب عن أنوار

ورب غفور فأعرضوا فأرسلنا
عليهم سيل العرم وبدلناهم
بجنة جنتين ذواتي أكل نخط
وأثل وشيء من سدر قليل ذلك
جزيناهاهم بما كفروا وهل
نجازي الا الكفور وجعلنا
بينهم وبين القرى التي باركنا
فيها قرى ظاهرة وقد رنا فيها السير
سيروا فيها ليالي وأياما آمنين
فقالوا ربنا باعدين أسفارنا
وظلموا أنفسهم

لجعلناهم أحاديث وقرئناهم كل مجزأة في ذلك آيات لكل صبار شكور ولقد صدق عليهم
ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين وما كان له عليهم من سلطان الا لعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو
منها في شك وربك على كل شيء حفيظ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات
ولا في الارض وما لكم فيهم ما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا
فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قل من يرزقكم من السموات والارض
قل الله واناء واياكم لعلي هدى أو في ضلال مبين قل لا تسئلون عما أجرمنا ولا نسئل عما تعملون قل يجمع
بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم قل أروني الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم
وما أرسلنا الا كافة للناس * (١٥٣) * بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا
الوعد ان كنتم صادقين قل لكم

ميعاد يوم لا تستأخرون عنه
ساعة ولا تستقدمون وقال
الذين كفروا لن تؤمن بهذا
القرآن ولا بالذي بين يديه ولو
ترى اذ الظالمون موقوفون عند
ربهم يرجع بعضهم الى بعض
القول يقول الذين استضعفوا
للذين استكبروا لولا انكم لكنا
مؤمنين قال الذين استكبروا
للذين استضعفوا ان نحن
صددناكم عن الهدى بعد
اذ جاءكم بل كنتم مجرمين
وقال الذين استضعفوا للذين
استكبروا بل مكر الليل والنهار
اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل
له أندادا وأسر والندامة لما

القرى المباركة بظلمات البرازخ المنحوسة (لجعلناهم أحاديث)
وآثارا سائرة بين الناس في الهلاك والتدمير (وقرئناهم) بالفرق
والفريق (ولقد صدق عليهم) على الناس (ابليس ظنه) في قوله
لا أضلنهم ولا غوينهم ولا أمرتهم فليغسرت خلق الله وأمثال ذلك
والفريق المستثنون هم المخلصون (وما كان له عليهم من سلطان) أي
ما سلطناه عليهم الا لظهور علمنا في مظاهر العلماء المحققين المخلصين
وامتيازهم عن المحجوبين المرتابين فان المستعد الموفق الصافي القلب
ينبع علمه من ممكن الاستعداد ويتفجر من قلبه عند وسوسة
الشيطان فيرجعه بمصاييح الحج النيرة ويطرده بالعياذ بالله عند ظهور
مفسدته الغوية بخلاف غيره من الذين اسودت قلوبهم بصفات
النفوس وناسبت بجهاالاتهم مكاييد الشيطان وأحوال القيامة
الكبرى من الجمع والفصل والفتح بين الحق والمبطل ومقالات
الظالمين كلها تظهر عند ظهور المهدى عليه السلام

(سورة المائدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

رأوا العذاب وجعلنا الاغلال ٣٠ مح في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون
وما أرسلنا في قرية من نذير الا اهل متروها انابا أرسلنا به كفرون وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما
نحن بعذابين قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا
أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلني الامن آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات
آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين أولئك في العذاب محضرون قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء
من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول
للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن

أكثرهم بهم مؤمنون فالיום لا يملك بعضهم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا وادعوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون وإذا تلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الاسحرميين وما آتيناهم من كتب يدرونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير قل انما أعظمكم بواحداً أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتذكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألتكم من أجر فهو ولكم ان أجرى الاعلى الله وهو على كل شئ شهيد قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد قل ان ضللت فانما أضل على نفسي وان اهتديت فبما * (١٥٤) * يوحى الى ربي انه سميع

قريب ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل انهم كانوا في شك مررب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شئ قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز

(جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة) عن جهات التأثير الكائنة في الملكوت السمائية والارضية بالاجنحة جعلها الله رسلا مرسله الى الانبياء بالوحى والى الاولياء بالالهام والى غيرهم من الاشخاص الانسانية وسائر الاشياء بتصرف الامور وتدميرها فما يصل بتأثيرهم الى ما يتأثر منه فهو جناح فكل جهة تأثير جناح مثلا ان العاقلتين العلمية والنظرية جناحان للنفس الانسانية والمدرسة والمحركة الباعثة والمحركة الفاعلة ثلاثة أجنحة للنفس الحيوانية والغاذية والنامية والمولدة والمصورة أربعة أجنحة للنفس النباتية ولا تنحصر أجنحتهم في العدد بل لهم بحسب تنوعات التأثيرات أجنحة ولهذا حكى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وأشار الى أكثرها بقوله تعالى (يزيد في الخلق ما يشاء * من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) أى العزة صفة من صفات الله مخصوصة به من أرادها فعليه بالفناء في صفات الله تعالى عن صفاته ثم علم طريق التجريد ومحو الصفات بقوله (اليه يصعد الكلم الطيب) أى النفوس الصافية الطيبة عن خبائث الطبائع الباقية على نور فطرتهما الذاكرة لميثاق توحيدها (والعمل

الحكيم يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض الصالح لاله الا هو فأنى تؤفكون وان يكذبوا فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وانما يدعو احزبه ليكونوا من أصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير أغن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عالم بما يصنعون والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه الى بلد ميت فأحييناه الارض بعد موتها كذلك النشور من كان يريد العزة فلله العزة جميعا اليه يصعد الكلم الطيب والعمل

الصالح يرفعه والذين يذكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه وما يعمرون من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وتسخر جوح حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون يوج الليل * (١٥٥) * في النهار ويوج الليل في النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه

ما يملكون من قطير ان تدعوهم لا يسمعون ادعائكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبتك مثل خبير يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا تزر وازرة وزر أخرى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلوة ومن تركى فاعلم ان تركى لنفسه والى الله المصير وما يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور

الصالح) بالتزكية والتحلية (يرفعه) أى يرفع ذلك الجنس الطيب الى حضرته دون غيره فيتصف بصفة العزة وسائر الصفات أو اليه يصعد العلم الحقيقي من التوحيد الاصلى الفطرى الطيب عن خبائث التوهمات والتخيلات والعمل الصالح بقتضاه يرفعه دون غيره كما قال أمير المؤمنين عليه السلام العلم مقرون بالعمل والعلم يهتف بالعمل فان أجابه والا رتجل أى سلم الصعود الى الحضرة الالهية هو العلم والعمل لا يمكن الترقى الا بهما ولا يصح في التوحيد الذى هو الاصل فى الاتصاف بعزته وسائر صفاته لان الصفات مصادر الافعال فإلم يترك الافعال النفسانية التى مصادر صفات النفس بالزهد والتوكل ولم يتجرد عن هياتهم بالعبادة والتبتل لم يحصل استعداد الاتصاف بصفاته تعالى فكان العلم الحقيقي الذى هو التوحيد بمثابة عضادى السلم والعمل بمثابة الدرجات فى الترقى (والذين يذكرون السيئات) بظهور صفات النفوس وان كانوا عاقلين (لهم عذاب) من هيات الاعمال القبيحة المؤذية (شديد) انما يخشى الله من عباده العلماء) أى ما يخشى الله الا العلماء العرفاء به لان الخشية ليست هى خوف العقاب بل هيئة فى القلب خشوعية انكسارية عند تصور وصف العظمة واستحضاره لها فمن لم يتصور عظمته لم يمكنه خشية ومن تجلى الله له بعظمته خشية حق خشية وبين الحضور التصورى الحاصل للعالم الغير العارف وبين التجلى الثابت للعالم العارف بون بعيد ومراتب الخشية لا تخصى بحسب مراتب العلم والعرفان (ان الله عزيز) غالب على كل شيء بعظمته (غفور) يستر صفة

ان أنت الانذير انا أرسلنا بالحق بشيرا ونذيرا وان من أمة الا خلا فيها نذير وان يكذبوا فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك انما يخشى الله من عباده العلماء ان الله عزيز غفور

تعظم النفس وهينة تكبرها بنور تجلي عزته (ان الذين يتلون كتاب الله)
الذي أعطاهم في بدء النظر من العقل القرآني بأظهاره وبراظه ليصير
فرقانا (وأقاموا) صلاة الحضور القلبي عند ظهور العلم الفطري
(وأنفقوا مآثر رزقناهم) من صفة العلم والعمل الموجب لظهوره عليهم
(سراً) بالتجريد عن الصفات (وعلائية) بترك الأفعال (يرجون)
في مقام القلب بالترك والتجريد (تجارة لن تبور) من استبدال أفعال
الحق وصفاته بأفعالهم وصفاتهم (ليوفيهم أجورهم) في جنات
النفس والقلب من ثمرات التوكل والرضا (ويزيدهم من فضله)
في جنات الروح مشاهدات وجهه في التجليات (انه غفور) يستر
لهم ذنوب أفعالهم وصفاتهم (شكور) يشكر سعيهم بالابدال
من أفعاله وصفاته (والذي أوحينا اليك من الكتاب) الفرقاني
المطلق (هو الحق) الثابت المطلق الذي لا مزيد عليه ولا نقص فيه
(مصدق لما بين يديه) لكونه مشتملاً عليها حاوياً لما فيها بأسرها
(ان الله بعباده خبير) يعلم أحوال استعداداتهم (بصير) بأعمالهم
يعطيهم الكمال على حسب الاستعداد بقدر الاستحقاق بالأعمال
(ثم أورثنا) منك هذا (الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) المهيدين
المخصوصين من عند الله بزيادة العناية وكمال الاستعداد بالنسبة الى
سائر الامم لانهم لا يرون ولا يصلون اليه الامنك وبواسطتك لانك
المعطي اياهم الاستعداد والكمال فذهبتم الى سائر الامم نسبتك الى
سائر الانبياء (فهم ظالم لنفسه) بنقص حق استعداده ومنعه
عن خروجه الى الفعل وخيائته في الامانة المودعة عنده بحملها
وامساكها والامتناع عن أدائها لانهم ما ك في اللذات البدنية
والشهوات النفسانية (ومنهم مقتصد) يسلك طريق اليمين ويختار
الصالحات من الاعمال والحسنات ويكتب الفضائل والكمالات
في مقام القلب (ومنهم سابق بالخيرات) التي هي تجليات الصفات

ان الذين يتلون كتاب الله
وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما
رزقناهم سراً وعلائية يرجون
تجارة لن تبور ليوفيهم أجورهم
ويزيدهم من فضله انه غفور
شكور والذي أوحينا اليك
من الكتاب هو الحق مصدقاً
لما بين يديه ان الله بعباده خبير
بصير ثم أورثنا الكتاب الذين
اصطفينا من عبادنا فهم ظالم
لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم
سابق بالخيرات

أنه بسبب هذه الامور من المرسلين على طريق التوحيد الموصوف
بالاستقامة وذلك أن (ي) اشارة الى اسمه الواقى و (س) الى اسمه
السلام الذى وقى سلامة فطرتك السالمة عن النقص فى الازل
عن آفات حجب النشأة والعادة والسلام الذى هو عينها وأصلها
والقرآن الحكيم الذى هو صورة كمالها الجامع لجميع الكمالات
المشتملة على جميع الحكم (انك) بسبب هذه الثلاثة (المرسلين
تنزيل العزيز الرحيم) أى القرآن الشامل للحكمة الذى هو صورة كمال
استعدادك لتنزيل باظهاره مفصلا من مكنى الجمع على مظهره ليكون
فرقا من العزيز الغالب الذى غلب على أنانيته وصفات نشأتك
وقهرها بقوة ثلاث تظهروا وتمنع ظهور القرآن المكنون فى غيبك على
مظهر قلبك وصيرورته فرقا من الرحيم الذى أظهره عليك بتجليات
صفاته الكمالية بأسرها (لتنذر قوما) بلغوا فى كمال استعدادهم
مالم يبلغ آباؤهم فأنذروا بما أنذرتهم به (فهم غافلون) عما أوتى
اليهم من الاستعداد البالغ حتى لم يبلغه استعداد أحد من الامم
السابقة كما قال الذين اصطينا من عبادنا (لقد حق القول على
أكثرهم) فى القضاء السابق بأنهم أشقياء (فهم لا يؤمنون) لانه
إذا قوى الاستعدادات عند ظهوره لقوى الاشقياء فى الشر
كما قوى السعداء فى الخير (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا) من
قيود الطبيعة البدنية ومحبة الاجرام السفلية (فهى الى الاذقان)
تمنع رؤسهم عن التطاوطؤ للقبول اذ عمت الاعناق التى هى مفاسل
تصرفات الرأس وأطبقت المفاسل حتى جاوزت أعاليها وبلغت
حد الرأس من قدام فلم يبق لهم تصرف بالقبول ولا تأثر بالانفعال
والميل الى الركوع والسجود للانقياد والفناء فان الكمالات
الانسانية انفعالية لا تحصل الا بالتذلل والانقياد (فهم مقمعون)
ممنوعون عن قبولها بامالة الرأس (وجعلنا من بين أيديهم) من الجهة

انك لمن المرسلين على صراط
مستقيم تنزيل العزيز الرحيم
لتنذر قوما ما أنذرا آباؤهم فهم
غافلون لقد حق القول على
أكثرهم فهم لا يؤمنون انا
جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهى
الى الاذقان فهم مقمعون
وجعلنا من بين أيديهم

الالهية (سدا) من حجاب ظهور النفس والصفات المستولية على القلب منعهم من النظر الى فوق ليستاقوا اللقاء الحق عند رؤية الانوار الجمالية (ومن خلفهم) من الجهة البدنية (سدا) من حجاب الطبيعة الجسمانية ولذاتها المانعة لامتنالهم الاواصر والنواهي فتعهم من العمل الصالح الذي يعتد بهم لقبول الخير والصفات الجلالية فاستداهم طريق العلم والعمل فهم واقفون مع أصنام الابدان حيارى يعبدونها لا يتقدمون ولا يتأخرون (فأغشيناهم) بالانغماس في الغواشي الهيولانية والانغماس في الملابس الجسمانية (فهم لا يصرون) لكثافة الحجب من جميع الجهات واحاطتها بهم واذالم يصروا ولم يتأثروا فالانذار وعدم الانذار بالنسبة اليهم سواء (انما تنذر) أى يؤثر الانذار وينجع في (من اتبع الذكر) لنورية استعداده وصفاته فيتأثر به ويقبل الهداية بما في استعداده من التوحيد القطرى والمعرفة الاصلية فيتذكر ويخشى الرحمن بتصور عظمتة مع غيبته من التجلى فيتبعه بالسؤال ليحضر ما هو غائب عنه ويرى ما استضاء بنوره (فبشره بمغفرة) عظيمة من ستر ذنوب حجب أفعاله وصفاته وذاته (وأجر كريم) من جنات أفعال الحق وصفاته وذاته (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) الى آخر المثل يمكن أن يقول أصحاب القرية بأهل مدينة البدن والرسالة الثلاثة بالروح والقلب والعقل اذ أرسل اليهم اثنان أولاً (فكذبوهما) لعدم التناسب بينهما وبينهم ومخالفتهم اياهما في النور والظلمة فعزروا بالعقل الذى يوافق النفس فى المصالح والمناجح ويدعوها وقومها الى ما يدعو اليه القلب والروح فيؤثرونهم * وتشاؤهم بهم تنفرهم عنهم لجلهم اياهم على الرياضة والمجاهدة ومنعهم عن اللذات والخطوط ورجعهم اياهم رمية بالدواعى الطبيعية والمطالب البدنية وتعذيبهم اياهم استيلاؤهم عليهم واستغماهم فى تحصيل الشهوات البهيمية والسبعية

سدا ومن خلفهم سدا
فأغشيناهم فهم لا يصرون
وسواء عليهم أن نذرتهم أم لم
تنذرهم لا يؤمنون انما تنذر
من اتبع الذكر وخشى الرحمن
بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم
انما نحن نجى الموتى ونكتب
ما قدموا وآثارهم وكل شئ
أحصيناه فى امام مبين واضرب
لهم مثلاً أصحاب القرية اذ
جاءها المرسلون اذ أرسلنا اليهم
اثنين فكذبوهما فعزونا بثالث
فقالوا انا الذين مرسلون
قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وما
أنزل الرحمن من شئ ان أنتم الا
تكذبون قالوا ربنا يعلم انا الذين
مرسلون وما علمنا الا البلاغ المبين
قالوا انا تطيرنا بكم لننظروا
لنرجنكم ولنمننكم مناعذاب
الليم قالوا طاركم معكم أنى ذكرتم
بل أنتم قوم مسرفون

وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يستلکم أجرا وهم مهتدون
وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون أأنتخذ من دونه آلهة ان * (١٦٠) * يردن الرحمن بضر

لا تغن عني شفاعتهم شيئا ولا
ينقذونني اذا لقي ضلال
مبين اني آمننت بربكم فاسمعون
قل ادخل الجنة قال يا ليت
قومي يعلمون بما غفر لي ربي
وجعلني من المكرمين وما أنزلنا
علي قومهم من بعده من جند
من السماء وما كنا منزلين ان
كانت الاصمحة واحدة فاذا هم
خامدون يا حسرة على العباد
ما يأتيهم من رسول الا كانوا به
يستتزون الم يروا كم اهلكنا
قبلهم من القرون انهم اليهم
لا يرجعون وان كل لما جيع
لدينا محضرون وآية لهم
الارض الميتة احييناها
وأخرجنا منها جبا فنه يأكلون
وجعلنا فيها جنات من نخيل
وأعناب وجفرا فيها من العيون
لأكلوا من ثمره وما علمته أيديهم
أفلا يشكرون سبحانه الذي
خلق الأزواج كلها مما تنبت
الارض ومن أنفسهم ومما
لا يعلمون وآية لهم الليل نسلخ
منه النهار فاذا هم مظلمون

والرجل الذي جاء من أقصى المدينة أي من أبعد مكان منها هو
العشق المتبعث من أعلى وأرفع موضع منها بدلالة شمعون العقل
ونظيره لاطهار دين التوحيد والدعوة الى الحبيب الاقل وتصديق
الرسول (يسعى) لسمعة حركته ويدعو الكل بالقهر والاجبار الى
متابعة الرسل في التوحيد ويقول (وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه
ترجعون) وكان اسمه حبيبا وكان نجارا ينحت في بدايته أصنام مظاهير
الصفات من الصور لا احتجابه بحسنها عن جمال الذات وهو المأمور
بدخول جنة الذات قائلا (يا ليت قومي) المحجوبين عن مقامى وحالى
(يعلمون بما غفر لي ربي) ذنب عبادة أصنام مظاهير الصفات ونحتها
(وجعلني من المكرمين) لغاية قربى في الحضرة الاحدية وفي الحديث
ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس فلعل ذلك لان حبيبا المشهور
بصاحب يس آمن به قبل بعثته بستائة سنة وفهم سر نبوته وقال النبي
صلى الله عليه وسلم سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين علي
ابن أبي طالب عليه السلام وصاحب يس ومؤمن آل فرعون (وآية
لهم الليل) أي ليل ظلمة النفس (نسلخ منه) نهار ونور شمس الروح
والتأويل (فاذا هم مظلمون) وشمس الروح (تجبرى لمستقر لها)
وهو مقام الحق في نهاية سير الروح (ذلك تقدير العزيز) المتمتع من
أن يصل الى حضرة أحديته شئ الغالب على الكل بالقهر والفناء
(العليم) الذي يعلم حد كمال كل سيار وانتهاء سيره وقر القلب
(قدرناه) أي قدرناه سيره في سيره (منازل) من الخوف والرجاء
والصبر والشكر وسائر المقامات كالتموكل والرضا (حتى عاد) عند فناءه
في الروح في مقام السر (كالعرجون القديم) وهو بقرب استساراه
فيه وضاءة وجهه الذي يلي الروح قبل تمام فناءه فيه واحتجابه
لنوريته عن النفس والقوى وكونه بدراغا يكون في موضع الصدر
في مقابلة مقام السر (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) في سيره

والشمس تجبرى لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد فيكون
كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر

ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون وإن نشأ * (١٦١) * نفرقهم فلا صدح لهم ولا هم ينفذون الأرحمة منا

ومتاعا الى حين واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحون ومات منهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لؤسنا الله أطعمه ان أنتم الا في ضلال مبين ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ما ينظرون الا يصيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فالיום لا نطمئ نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهن هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكئون لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا

فيكون له السمكالات الصورية من الاحاطة بأحوال العالمين والتجلى بالاخلاق والاصناف (ولا الليل سابق النهار) بادراك القمر الشمس وتحوي بل ظلمة النفس نهان نور القطب لان القمر اذا ارتقى الى مقام الروح بلغ الروح حضرة الوحدة فلا تدركه وتكون النفس حينئذ نيرة في مقام القلب لا ظلمة لها فلم تسبق ظلمتها نوره بل زالت مع أن القلب ونوره في مقام الروح فلم تسبقه على تقدير بقائها (وكل في فلك) أي مدار ومحل لسيره معين في بدايته ونهايته لا يتجاوز حديه المعينين (يسبحون) يسرون الى أن جمع الله بينهم ما في حدة وخسف القمر بها وأطلع الشمس من مغربها فتقوم القيامة (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون) وهو سفينة نوح فيه سر من أسرار البلاغة حيث لم يذكرا بآههم الذين كانوا فيها بل ذرياتهم الذين كانوا في أصلابهم فلا بد من وجود الذريات حينئذ (وخلقنا لهم من مثله) أي مثل سفينة نوح وهي السفينة المحمدية (ما يركبون * اتقوا ما بين أيديكم) من أحوال القيامة الكبرى (وما خلفكم) من أحوال القيامة الصغرى فان الاولى تأتي من جهة الحق والثانية تأتي من جهة النفس بالقضاء في الله في الاولى والتجرد عن الهيات البدنية في الثانية والنجاة منها * والصيحتان هما التنبه عن النفخة الاولى بوقوع مقدماتها وانزعاج القوى كلها دفعة عن مقارها وعن الثانية بوقوعها واتبهاهم دفعة وانتشار القوى في محالها والاجداث الابدان التي هي مراقدهم (ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) من أنوار التجليات ومشاهدات الصفات متلذذون هم ونفوسهم الموافقة لهم في التوجه (في ظلال) من أنوار الصفات (على الارائك) المقامات والدرجات (متكئون لهم فيها فاكهة) من أنواع المدرجات وأصناف الواردات والمكاشفات (ولهم) ما يتمنون من المشاهدات وهي (سلام) أعني (قولا) باقاضة

من رب رحيم وامثاروا اليوم أي المجرمون ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون اليوم نختم على أفواههم وتكامننا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ولونشاء لطمسنا على أعينهم * (١٦٢) * فاستبقوا الصراط فأني

يصرون ولونشاء لمسخناهم على مكانتهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون ومن نعمره ننكسه في الخلق أفلا يعقلون وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذلكناها لهم فنهار كوجهم ودهنايا كالون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون واتخذوا من دون الله آلهة لهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسررون وما يعلنون أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو

الكلمات وتيرتهم بهم من وجوه النقص التي تنبعث منها دواعي التنبات صادرا (من رب رحيم) يرجم تلك المشتميات * والعهد عهد الازل وميثاق الفطرة وعبادة الشيطان هو الاحتجاب بالكثرة لامثال دواعي الوهم والصراط المستقيم طريق الوحدة وقال الضحالك في وصف جهنم ان لكل كافر بئرا من النار يكون فيه لا يرى ولا يدرى وذلك صورة احتجاب ومعنى الختم على الافواه وتكليم الايدي وشهادة الارجل تغيير صورهم وحبس ألسنتهم عن النطق وتصوير أيديهم وأرجلهم على صور تدل بهياتهم وأشكالها على اعمالها وتنطق باللسنة أحوالها على ملكاتها من هيات أفعالها (انما أمره) عند تعاق ارادته يتكوين شئ تررب كونه على تعلق الارادة به دفعة معا لا يتخلل زمانى (فسبحان) أى نزه عن العجز والتشبهه بالاجسام والجسماني في كونها وتكون أفعالها زمانية (الذي) تحت قدرته وفي تصرف قبضته (ملكوت كل شئ) من النفوس والقوى المدبرة له (واليه ترجعون) بالفناء فيه والانهاء اليه والله أعلم

﴿سورة الصافات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والصافات صفا) أقسم بنفوس السالكين في سبيل طريق التوحيد الصافات في مقامهم ومراتب تجلياتهم ومواقف مشاهداتهم (صفا) واحدا في التوجه اليه (فالزاجرات) في دواعي الشياطين

بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توعدون أو ليس وفوارغ الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي يده ملكوت كل شئ واليه ترجعون * (بسم الله الرحمن الرحيم) * والصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكر ان الهكم

لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق انا زينا السماء الدنيا بزيه الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة * (١٦٣) * فأتبعه شهاب ثاقب فاستنفتحهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا انا

خلقناهم من طين لازب بل عجبتم ويسخرون واذاذكروا لا يذكرون واذا رأوا آية يستسخرون وقالوا ان هذا الا سحر مبين انذامنا وكناترنا وعظاما آمنالمبعوثون أوأباؤنا الاقولن قل نعم وأنتم داخرون فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوهم انهم مسئولون مالكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون قالوا انكم كنتم تأتوتساعن اليمين قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قومًا طاغين فحق علينا قول ربنا انا لذا نقون فأغوياناكم انا كنا غاوين فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك نفعل بالمجرمين انهم كانوا

وفوارغ القنيت النفسانية في الاحايين (زجرا) بالانوار والاذكار والبراهين (فالتاليات) نوعا من أنواع الاذكار بحسب أحوالهم باللسان أو القلب أو السر أو الروح كاذكر غير مترقة على وحدانية معبودهم لتثبيتهم في التوجه عن الزيغ والانحراف بالالتفات الى الغير (رب) سموات الغيوب السبعة التي هم سائررون فيها وأرض البدن (وما بينهما ورب) مشارق تجليات الانوار الصفاتية وصفه بالوحدانية الذاتية في أطوار الربوبية العاشفة عن وجوه التحولات بتعدد الاسماء ليتخفظوا عند تعدد تجليات الصفات وترتب المقامات من الاحتجاب بالكثرة (انا زينا السماء الدنيا) أي العقل الذي هو أقرب السموات الروحية بالنسبة الى القلب (برينة) كواكب الحجج والبراهين كقوله بمصاييح وجعلناها رجوما للشياطين (وحفظا) أي وحفظتها (من كل شيطان) من شياطين الاوهام والقوى التخيلية عند الترقى الى أفق العقل بتركيب الموهومات والتخيلات في المغالطات والتشكيكات (مارد) خارج عن طاعة الحق والعقل (لا يسمعون الى الملا الاعلى) من الروحانيات والملوكوت السماوية بتلك الحجج (من كل جانب) من جميع الجهات السماوية أي من أي وجه من وجوه المغالطة والتخيل يركبون القياس ويرتقون به يقذفون بما يبطله من الدحور والطرده أو مدحورين مطرودين (ولهم عذاب واصب) دائم الرياضات وأنواع الزجر في المخلفات (الامن خطف الخطفة) في الاستراق قوة كلامه بهيئة جليلة وأوهم الحق بصورة نورية استفادها من كلمة حقيقة ملكية (فأتبعه شهاب ثاقب) من برهان نير عقلي أو اشراق نور قدسي فأبطلها وطردها حتى تبنى الصورة الوهمية التي أوهمها (الاعباد الله المخلصين) ان تتناء منقطع أي لكن عباد الله المخصوصون به لفرط عنايتهم به الدين أخلصهم الله عن شوب النيرية والاناعية والبقية

اذا قبل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون اننا لنتاركو آلهمنا لساعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين انكم لذا نقون العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون اعباد الله المخلصين

وأستخلصهم لنفسه بفناء الانانية والاثنية (أولئك لهم رزق معلوم) يعلمه الله دون غيره وهو معلومات الله المقوية لقلوبهم المغذية لأرواحهم (فواكه) ملذذة غاية التلذذ إذا ألقاها كهيئة ما يملأ المذبة أي يتلذذون في مكاشفاتهم بما يحضرهم من معلوماته تعالى (وهم مكرمون) في مقعد صدق عند مليك مقتدر في الجنات الثلاث يتنعمون بقرب الحق في حضرته غاية الأكرام والتنعيم (على سرر) مراتب ودرجات (متقابلين) في الصف الأول مترابطين لا يحجب بعضهم عن بعض ولا يتفاضلون في المقاعد (يطاف عليهم بكأس من) خمر العشق (معين) مكشوف لاهل العيان أذنه المعينة فكيف لا يعاين (بيضاء) نورية من عين الأجدية الكافورية لا شوب فيها ولا مزج من التعينات (لذة للشاربين لافها غول) يغتال العقل لانهم أهل صحو أخلصهم الله من الشوائب والحجاب فلا ينكر لهم (ولا هم عنها ينزفون) بذهاب العقول والالام يكونوا أهل الجنات الثلاث في مقام البقاء (وعندهم قاصرات الطرف) من أهل الجبروت والملكوت والنفوس المجردة الواقعة تحت مراتبهم في مقام تعجيبات الصفات وسرادات الجلال وفي مجالي مشاهداتهم تحت قباب الجمال في روضات القدس وحضرة الاسماء (عين) لأن ذراتهم كلها عيون لا يمدون طرف أعينهم لفرط محبتهم وعشقهم لهم لانهم هم المعشوقون (كأنهن بيض مكنون) في الاداحي اغاية صفاتها في خدود القدس ونقاها من مواد الرجس (يتسألون) يتحادثون بأحاديث أهل الجنة والنار ومذاكرة أحوال السعداء والاشقياء مطلعين على كلا الفريقين وما هم فيه من الثواب والعقاب كما ذكر في وصف أهل الاعراف (انها شجرة تخرج في أصل الجحيم) وهي شجرة النفس الخبيثة المحجوبة النابتة في قعر جهنم الطبيعة المتشعبة أغصانها في دركات القبيحة الهائلة ثمراتها من الرذائل والخبائث

أولئك لهم رزق معلوم فواكه وهم مكرمون في جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم بكأس من معين بيضاء لذة للشاربين لافها غول ولا هم عنها ينزفون وعندهم قاصرات الطرف عيف كأنهن بيض مكنون فأقبل بعضهم على بعض يتسألون قال قائل منهم اني كن لي قرين يقول أئتيتك من المصدقين ائتما متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمدينون قال هل أنتم مطلعون فأطلع فراه في سواء الجحيم قال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرين أفأ نحن بعيتين الاموتتنا الاولى وما نحن بمعذبين ان هذا هو الفوز العظيم لمن هذا فليعمل العاملون أذلك خير من لا أم شجرة الزقوم انا جعلناها قنصة للظالمين انها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعها كأنه

رؤس الشياطين فانهم لا يكون * (١٩٥) * منها الخائون منها البطون ثم ان لهم عليها الشوبان حيم

ثم ان مرجعهم الى الخيم
انهم ألفوا آباءهم ضالين
فهم على آثامهم يهرعون
ولقد ضل قلوبهم أكثر الاوان
واقصد أرسلنا فيهم منذرين
فانظر كيف كان عاقبة المنذرين
الاعباد الله المخلصين ولقد نادانا
نوح فلتعلم المجيبون ونجينا
وأهله من الكرب العظيم
وجعلنا ذريته هم الباقين وتركنا
عليه في الآخرين سلام على
نوح في العالمين انا كذلك نجزي
المحسنين انه من عبادنا المؤمنين
ثم أغرقنا الآخرين وان من
شيعته لابراهيم اذ جاء به
بقلب سليم اذ قال لآبيه وقومه
ما ذا تعبدون أفكأ آلهة
دون الله تريدون فباطنكم رب
العالمين فنظر نظيرة في النجوم
فقال اني سقيم فتولوا عنه
مدبرين فراغ الى آلهتهم فقال
ألا تأكلون ما لكم لا تنطقون
فراغ عليهم ضربا باليمين فاقبلوا
اليه يزفون قال اتعبدون
ما تنحتون والله خلقكم وما
تعملون قالوا ابنوا له نبينا

كانهم من غايقة القبح والتشوه والخبث بالتنفير (رؤس الشياطين)
أى تنشأ منها الدواعي الملهكة والنوازغ المردية الباعثة على
الافعال القبيحة والاعمال السيئة فذلك أصول الشبهة ومبادئ
الشر والمفسدة فكانت رؤس الشياطين (فانهم لا يكون منها)
يسمخون منها ويغتدون ويثقفون فان الاشرار غداؤهم من
الشرور ولا يلتذون الا بها (فالتون منها البطون) بالهيئات القاسية
والصفات المظلمة كالتمتلى غضبا وحقد او حسدا وقت هيجانها
(ثم ان لهم عليها الشوبان حيم) الالهواء الطبيعية والمنى السيئة
الرديئة ومحبات الامور السفلية وقصور الشرور الموبقة التى
تفسد بعض غلة الاشرار (ثم ان مرجعهم الى الخيم) لغلبة
الحرص والشره بالشهوة والحقد والبغض والطمع وأمثالها واستيلاء
دواعيها مع امتناع حصول مباغيتها * ويكن تطبيق قصة ابراهيم عليه
الصلاة والسلام على حال الروح الساذج من الكمال (اذ جاء به)
بسابقة معرفة الازل والوصلة الثابتة فى العهد الاول (بقلب)
باق على الفطرة واستعداد صاف (سليم) عن النقائص والآفات
محافظ على عهد التوحيد الفطرى منكرا على المحتجبين بالكثرة عن
الوحدة ناظرا فى نجوم العلوم العقلية الاستدلالية والحجج والبراهين
النظرية مدرك بالاستبصار والاستدلال سقمه من جهة الاعراض
النفسانية والشواغل البدنية الحاجبة فأعرض عنه قومه البديون
المدبرون عن مقصده ووجهته لانكاره عليهم فى تقيد الاكوان
وطاعة الشيطان الى عيدهم واجتماعهم على الذات والشهوات
التي يعودون اليها كل وقت (فراغ) أى فاقبل مخفيا حاله عنهم
عن كسر آلهتهم بنأس التوحيد والذكر الحقيقى بضربهم (ضربا)
بين المعقل فرجعوا (اليه) غالبيين مستولين عند ضعفه ساعين
فى تخريب قلبه (فألقوه) فى نار حرارة الرحم فجعلها الله عليه بردا

فألقوه فى الخيم فأرادوا به كيد فجعلناهم لاسفلين

وقال اني ذاهب الى رب سيدي رب هب لي من الصالحين فبشرناه بسلام حلیم فلما بلغ معه السعي قال يا باني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين فلما أسلما وتلا للجبين ونادى ناه أن يا ابراهيم قد * (١٦٦) * صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي

المحسنين ان هذا هو البلاء
المبين وفديناه بذبح عظيم
وتركنا عليه في الآخرة
سلام على ابراهيم كذلك نجزي
المحسنين انه من عبادنا المؤمنين
وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين
وباركنا عليه وعلى اسحق ومن
ذريته ما يحسن وظالم لنفسه
مبين ولقد مننا على موسى
وهرون ونجيناهما وقومهما
من الكرب العظيم ونصرناهم
فكانوا هم الغالبين وآتيناهما
الكتاب المستبين وهديناهما
الصراط المستقيم وتركنا عليهما
في الآخرة سلام على موسى
وهرون انا كذلك نجزي
المحسنين انهما من عبادنا
المؤمنين وان الياس لمن المرسلين
اذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون
بعلاوتن الذين أحسن الخالقين
الله ربكم ورب آبائكم الاولين
فكذبوه فانهم لمحضرون الا
عباد الله المخلصين وتركنا عليه في
الآخرة سلام على الياسين
انا كذلك نجزي المحسنين انا من

وسلاما أي روحا وسلامة من الآفات لبقاء صفاء استعداده ونقاء
فطرته وبني عليه بنيان الجسد وجعل الله أعداءه من النفس الامارة
والقوى البدنية الماضية آياه في النار من الاسفلين لتكامل استعداد
فتوجه الى ربه بالسلوك (وقال اني ذاهب الى ربي سيدي) ودعا
ربه بلسان الاستعداد الكامل الاصلی أن يهب له ولدا القلب الصالح
فبشره به ورزقه (فلما بلغ معه السعي) بالسلوك في طريق الكمال
الخلقية والفضائل النفسانية أوحى اليه أن يذبحه بالفناء
في التوحيد واتسليم لربه الحق بالتجريد من الصفات الكمالية فأخبره
بذلك فانقاد وأسلم وجهه بالفناء في ذاته عن صفاته ففدى على يد
جبريل العقل الفعال بذبح النفس الشريفة السمينة العلوم العظيمة
الاخلاق وكالات الفضائل فذبحت بالفناء فيه وأنجي اسمعيل لقلب
بالفناء الحقاني الموهوب المفدى من جهة الله وترك الله عليه السلام
في العالمين المتخلفين عن مقامه لاهتدائهم بنوره واقتدائهم بايمانه
وهديه (وان يونس) القلب (لمن المرسلين) الى أهل النقصان
المحتجبين بالابدان المتبعين للشيطان المتظاهرين بالطغيان (اذ بقى)
الى فلك البدن (المشكون) بالقوى البدنية وما لاتها الحسية
الجارية في بحر الهوى (فساهم) أي فاقترع معهم في الحفظ
البدنية واختيارها بالافكار العقلية (فكان من المدحسين)
المجبوبين المزاقين بالحجة البرهانية اليقينية لانهم يدينون أهل البحر
والسفينة وهو القدسي المجرد من سكان الحضرة الالهية الا بقى من
سيده الى السفينة الملقى بيده الى التهلكة فألقى في البحر فالتقمه حوت
الرحم كلقطه النطفة (وهو ملهم) مستحق للملامة للتعلم بالملابس
البدنية الموجبة لوقوعه في تلك البلية (فلولا أنه كان من المسبحين)
المتزهين لربه بالتقديس حالة التجريد والتوحيد (للبث في بطنه)

عبادنا المؤمنين وان لوطا من المرسلين اذ نجيناه وأهله أجمعين الا بحوزا في الغابرين تم دمرنا كسائر
الآخرة وانكم لتقرن عليهم مصيحين وبالليل أفلاتنقلون وان يونس لمن المرسلين اذ بقى الى الفلك
المشكون فساهم فكان من المدحسين فالتقمه الحوت وهو ملهم فلولا أنه كان من المسبحين لبث في بطنه

الى يوم يبعثون فنبذناه بالعراء وهو سقيم وأنبئنا عليه شجرة من يقطين وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا فمغنمناهم الى حين فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون أم خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون ألا انهم من افكهم * (١٦٧) * ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون أصطفى البنات على البنين

ما لكم كيف تحكمون أفلا تذكرون أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون سبحانه الله عما يصفون الاعباد الله المخلصين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الجحيم وما مننا الا له مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكر امن الاولين لكنا عباد الله المخلصين فكفروا به فسوف يعلمون ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يبصرون أفبعد انابا يستعجلون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المندرين وتول عنهم حتى حين

كسائر القوى الطبيعية والنفسانية المنغمسة في بطون حيطان الصور النوعية الجسمانية من الطبائع الهيولانية (الى يوم يبعثون) أي يوم يبعث المجردون عن مرآة أبدانهم مع بقاءه في مرآة كسائر الغافلين أو يوم يبعث رفقاؤه البديون في القيامة الصغرى (فنبذناه بالعراء) أي بالفضاء من عرصة الدنيا بالوادة (وهو سقيم) ضعيف ممنو بالأعراض المادية واللواحق الطبيعية (وأنبئنا عليه شجرة من يقطين) لا تقوم على ساق وتنسرح على وجه الارض تطل عليه بأوراقها من الغواشي البدينة وقد قيل في التفاسير الظاهرة انه قد ضعف بدنه في بطن الحوت وصار كطفل ساعة يولد (وأرسلناه) عن عبد الكمال (الى مائة ألف أو يزيدون) والله أعلم

﴿سورة ص﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) أقدم بالصورة المحمدية والكمال التام المذكور بالشرف والشهرة بأنه أتم الكمال وهو العقل القرآني الجامع لجميع الحكم والحقائق من الاستعداد التام المناسب لتلك الصورة الشريفة كما روى عن ابن عباس ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن عاماد عليه قوله (في عزة وشقاق) وحذف جواب القسم في مثل ذلك غير عزيز وهو انه لحق يجب أن يتبع ويدعن له

وأبصر فسوف يبصرون سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين * (بسم الله الرحمن الرحيم) * ص والقرآن ذى الذكر

بل الذين كفروا في عزة وشقاق كم أهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا ولاتنجين مناص وجهبوا أن جاءهم مندوم منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة الها (١٦٨) * واحد ان هذا الشيء

بهاب وانطلق الملائمة أن امشوا واصبروا على آلهتهم ان هذا الشيء يراد ما معناه هذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق أنزل عليه الذكر من ينسب لهم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما فليترقا في الاسباب جند ما هنالك همزوم من الاحزاب كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد ونمود وقوم لوط وأصحاب الايكة أولئك الاحزاب ان كل الاكذب الرسل الحق عقاب وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لهم من فواق وقالوا ربنا عمل لنا قطننا قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود ذا الاید انه آوآب انما سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق والطير محشورة كل له آوآب

ويقبل يخضوع وذلة (بل الذين) جبهوا عن الحق باننا ينهم وضادوه في استبكار وعناد وبل وخلاف لظهور أنفسهم بباطلها في مقابلة الحق وقوله (اصبر على ما يقولون) معناه داوم استقامتك في التوحيد وعارض أذاهم بالصبر في التمكن ولا تظهر نفسك في مقابلة أذاهم بالتلوين فانك قائم بالله متحقق بالحق فلا تتحرك الابه (واذكر) حال أخيك (عبدنا) المخصوص بعنايتنا القديمة (داود ذا الاید) أي القوة والتمكن والاضطلاع في الدين كيف زل عن مقام استقامته في التلوين فلا يكن حاله في ظهور النفس حاله ثم وصف قوة حال داود عليه السلام وكما له بقوله (انه آوآب) رجاع الى الحق عن صفاته وأفعاله بالفناء في (انما سخرنا) جبال الاعضاء معه (يسبحن) بالانقياد والتمرن في الطاعة أوقات العبادة وقت عشي الاستتار واحتجاب نور شمس الروح بظهور النفس واشراق التجلي وسلطان نور شمس الروح على النفس لا يتفاوت حاله في العبادة بالفترة والعزيمة في الوقتين لكمال تمرين نفسه وبدنه في الطاعة وطير القوى بأجمعها (محشورة) مجموعة متسالمة بهيئة العدالة والانخراط في سلك الوحدة في تسييحاتها المخصوصة بكل واحدة منها (كل له آوآب) رجاع لتسييحه بتسييحه (وشددنا ملكه) قويناه بالتأييد وآيتاء العزة والهيبة واعطاء العز والقدرة لانتلاف نفسه بأنوار تجليات القهر والعظمة والكبرياء والعزة واتصافه بصفاتنا الباهرة فيها به كل أحد ويجله ويدعن لسلطنته ويجله (وآيتناه الحكمة) لانتصافه بعلمنا (وفصل الخطاب) والقصاحة الميمنة للاحكام أي الحكمة النظرية والعملية والمعرفة والشرعية وفصل الخطاب هو القصول المبين من الكلام المتعلق بالاحكام ثم بين تلويينه وظهور نفسه في زلته وتبينه الحق بالعتاب على خطيئته وتأديبه آياه وتداركه بتوبته بقوله (وهل

وشددنا ملكه وآيتناه الحكمة وفصل الخطاب وهل

أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ أَذِنُ سَوْرُوا (١٦٩) * الْحَرَابِ أَذِنُ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَنَزَعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَحْتَفِظْهُمْ إِيَّانَا

بِغْيِ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا
بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى
سَوَاءِ الصِّرَاطِ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ
وَتِسْعُونَ نَجْمَةً وَلِي فِي نَجْمَةٍ وَاحِدَةٍ
فَقَالَ أَكْثَلُهَا وَعِزِّي
فِي الْخُطَابِ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ
نَجْمَتِكَ إِلَى تَرْجَاهِ وَإِنْ كَثِيرٌ مِنْ
الْخَطَاةِ لِي بِغْيِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا
فَتَنَاهَا فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا
وَأَنَابَ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ
عِنْدَنَا لَزَنِي وَحَسَنَ مَا آتَى
بِإِدَاوُدَ أَنَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً
فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ
بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ
بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ وَمَا
خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَفَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ
النَّارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ
فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ
كَالْفُجَّارِ كَذَلِكَ نَسَاءُ إِلَيْكَ
وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نَعْمَ الْعَبْدُ

أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ أَذِنُ سَوْرُوا الْحَرَابِ * وَظَنَّ (دَاوُدُ أَنَّمَا)
ابْتِلَانُهُ بِامْرَأَةٍ أَوْ رِيَاءٍ (فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ) بِالتَّصَلُّعِ عَنْ ذَنْبِهِ بِالْإِقْتِفَارِ
وَالِاتِّجَاءِ إِلَيْهِ فِي الْمَجَاهِدَةِ وَكُسْرِ النَّفْسِ وَقَعْمَا بِالْمُخَالَفَةِ (وَخَرَّ)
بِحُجُوصَاتِ النَّفْسِ (رَاكِعًا) فَانِيًا فِي صِفَاتِ الْحَقِّ (وَأَنَابَ) إِلَى اللَّهِ
بِالْفَنَاءِ فِي ذَاتِهِ (فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ) التَّلَوِينَ بِسِتْرِ صِفَاتِهِ بِنُورِ صِفَاتِنَا (وَإِنْ)
لَهُ عِنْدَنَا لَزَنِي) بِالْوُجُودِ الْحَقَّانِيِّ الْمَوْهُوبِ حَالِ الْبَقَاءِ بَعْدَ الْفَنَاءِ
(وَحَسَنَ مَا آتَى) لَا تَصَافُهُ حِينَئِذٍ بِصِفَاتِنَا لِأَنَّا بَنَيْنَاهُ لِيَلْحَقَ بِنَا
وَيَحْكُمَ بِأَحْكَامِنَا فِي مَحَلِّ الْخِلَافَةِ الْإِلَهِيَّةِ كَمَا قَالَ (يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ
خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ) بِالْحِكْمِ (الْحَقِّ) لَا يَنْفَسُكَ
لِيَكُونَ عَدْلًا لَاجُورًا (وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى) بظهور النفس فتجور
ضَالًّا عَنِ سَبِيلِ الْحَقِّ إِلَى سَبِيلِ الشَّيْطَانِ (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ
وَمَا بَيْنَهُمَا) خَلْقًا (بَاطِلًا) لَأَحَقَّ فِيهَا بِلِ حَقًّا مُحْتَجِبًا بِصُورِهَا
لَا وَجُودَ لَهَا بِنَفْسِهَا فَتَكُونُ بَاطِلًا مُحْضًا (ذَلِكَ ظَنُّ) الْمُحْجُوبِينَ عَنْ
الْحَقِّ بِظَاهِرِ الْكَوْنِ (فَوَيْلٌ) لَهُمْ مِنْ نَارِ الْحَرَمَانِ وَالِاحْتِجَابِ
وَالْتَقَلُّبِ فِي نِيرَانِ الطَّبِيعَةِ وَالْإِنَائِيَّةِ بِأَشَدِّ الْعَذَابِ * بَلْ لَمْ نَجْعَلِ
(الَّذِينَ آمَنُوا) بِشُهُودِ جَمَالِهِ فِي مَظَاهِرِ الْإِكْوَانِ (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)
مِنْ الْأَعْمَالِ الْمَقْصُودَةِ بِذَاتِهَا الْمُتَعَلِّقَةِ بِصَلَاحِ الْعَالَمِ الصَّادِرَةِ عَنْ
أَسْمَائِهِ (كَالْمُفْسِدِينَ) الْمُحْجُوبِينَ الدَّاعِلِينَ بِأَنْفُسِهِمْ وَصِفَاتِهِمْ الْأَفْعَالِ
الْبَهِيمِيَّةِ وَالسَّبْعِيَّةِ وَالشَّيْطَانِيَّةِ فِي أَرْضِ الطَّبِيعَةِ (أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ)
الْمُجْرَدِينَ عَنْ صِفَاتِهِمْ (كَالْفُجَّارِ) الْمُتَلَبِّسِينَ بِالْغَوَاشِي النَّفْسَانِيَّةِ
وَالشَّيْطَانِيَّةِ فِي أَعْمَالِهِمْ (لِيَذْكُرُوا آيَاتِهِ) بِالنَّظَرِ الْعَقْلِيِّ مَا دَامُوا
فِي مَقَامِ النَّفْسِ فَيُخْلَعُوا عَنْ صِفَاتِهِمْ فِي مُتَابَعَةِ صِفَاتِهِ (وَلِيَتَذَكَّرَ)
حَالُ الْعَهْدِ الْأَوَّلِ وَالتَّوْحِيدِ الْفَطْرِيِّ عِنْدَ التَّجَرُّدِ (أَوَّلُوا) الْحَقَائِقَ
الْمُجْرَدَةَ الصَّافِيَّةَ عَنْ قَشَرِ الْخَلْقَةِ * ثُمَّ ذَكَرَ تَلَوِينَ سُلَيْمَانَ وَابْتِلَاءَهُ
تَأْكِيدَ التَّنْبِيهِ وَتَقْوِيَةَ لَهُ فِي اسْتِقَامَتِهِ وَتَمْكِينَهُ (نَعْمَ الْعَبْدُ)

مِبَارَكٌ لِيَذْكُرُوا آيَاتِهِ ٢٢ مَحْنِي وَلِيَتَذَكَّرُوا أَلْبَابَ

لصلاحية استعداده للكمال النوعي الانساني وهو مقام النبوة (انه
 اقواب) رجاع الى التجريد (اذ عرض عليه بالعشي) وقت قرب
 غروب شمس الروح في الافق الجسماني بميل القلب الى النفس وظهور
 ظلمته بالميل الى المال واستيلاء محبة الجسمانيات واستحسانها كما
 قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات الى قوله والخيل المسومة
 والانعام والحراث فان الميل الى الزخارف الدنيوية والمشتبهات
 الحسية وهوى اللذات الطبيعية والاجرام السفلية يوجب اعراض
 النفس عن الجهة العلوية واحتجاب القلب عن الحضرة الالهية
 (الصافنات الجياد) التي استعرضها وانجذب بها واهواؤها (فقال
 اني احببت حب الخير) أي احببت منيها حب المال (عن ذكر ربي)
 مشغلا به لمحتبتي اياه كما يجب لمثلي أن يشتغل بربه ذا كرامته
 فاستبدت محبة المال بذكر ربي ومحبتته فذهلت عنه (حتى
 توارت) شمس الروح بمحبة النفس (ردوها) الى فطرق مسحا بالسوق
 والاعناق) أي يمسح السيف مسحا يسوقها يعرق بعضها وينحر
 بعضها كسر الاصنام النفس التي تعبد ها بها واهواها وقعا لسورتها
 وقواها ورفع اللجباب الحائل بينه وبين الحق واستغفارا واناية
 اليه بالتجريد والتك (ولقد قننا سليمان) ابنة لينا مرة أخرى بما
 هو أشد من هذا التلوين وهو القاء الجسد على كرسيه وقد اختلف
 في تفسيره على ثلاثة أوجه أحدها أنه ولد له ابن فهم الشياطين
 بقتله مخافة أن يسخرهم كايه فعلم بذلك فكان يغدوه في الصحابة
 فخارعه الا أن ألقى على كرسيه ميتا فقتله على خطئه في ان لم يتوكل
 فيه على ربه والثاني انه قال ذات يوم لا طوفن على سبعين امرأة
 كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله
 فطاف عليهن ولم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل فعلى هذين
 الوجهين يكون ابتلاؤه بمحبة الولد فظهور النفس بميله اليه اما بشدة

انه اقواب اذ عرض عليه
 بالعشي الصافنات الجياد فقال
 اني احببت حب الخير عن ذكر
 ربي حتى توارت بالجباب رذوها
 على فطرق مسحا بالسوق
 والاعناق ولقد قننا سليمان

الاهتمام بحفظه وترهيبته وصونه عن شياطين الاوهام والتهويلات
 في سحاب العقل العملي وتغذيته بالحكمة العقلية واعتماده في ذلك
 على العقل والمعقول واستحكام أهله لكمالهم دون تفويض أمره فيه
 الى الله واتكاله في شأنه عليه فآتاه الله بعونه فتنبه على خطئه
 في شدة حبه للغير وغلبة أهله وأما بظهور النفس في الاقتراح والتمني
 وغلبة الحساب والظن والاحتجاب عن الاستنباط بالعادة والفعل
 وبالتدبير عن التقدير والذهول عن أمر الحق بغلبة صفات النفس
 فآتاه الله بالمعلول البعيد عن المراد الذي تصوره في نفسه وقدره
 فأنا بالرجوع الى الحق عند التنبه على ظهور النفس وتدارك
 التلوين بالاستغفار والاعتذار في التقصير والوجه الثالث انه غزا
 صيدون مدينة في بعض جزائر البحر فقتل ملكها وكان عظيم الشأن
 وأصاب بنتا لها اسمها جرادة من أحسن الناس وجهها فاصطفاها
 لنفسه بعد ان أسلمت وأحبها وقد اشتدت حزنها على أبيها فأمر
 الشياطين فخلوا لها صورة أبيها فكسرت مثل كسونه وكانت تغدو
 اليها وتروح مع ولائها يسجدن لها كعادتهم في ملكه فأخبر
 آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده
 الى فلاة وفرش لنفسه الرماد فجلس عليه تأبى الى الله متضرعا
 وكانت له أم ولد يقال لها أمينة اذا دخل للطهارة أو لاصابة
 امرأة وضع خاتمها عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوما
 وأتاها الشيطان صاحب البحر اسمه صخر على صورة سليمان فقال
 يا أمينة خاتمي فتختم به وجلس على كرسي سليمان وغير سليمان عن
 هيئته فأنكرته وطردته فعرف ان الخطيئة قد أدركته فأخذ يدور
 على البيوت يتكفف واذا قال أنا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه
 ثم عمد الى السماكة فيخدمهم فكث على ذلك أربعين صباحا
 ثم طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعه سمكة ووقعت السمكة

في يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم فقتلته به وختر ساجدا ورجع
اليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعله فيها وقذفه في البحر فان صحت
الحكاية في مطابقتها للواقع كان قد اشتهر تلويينه وابتلى بمثل ما ابتلى
به ذوالنون وادم عليهم ما السلام والحكاية من موضوعات حكماء
اليهود وعظمائهم كسائر ما وضعت الحكماء في تمثيلاتهم من حكايات
ايسال وسلامان وادمثالها وتأويلها والله أعلم بصحتها ووضعها
أن سليمان قصد مدينة صيدون البدن جزيرة في بحر الهيمولي وقتل
ملكها النفس الامارة العظيم الشأن ظاهرا للغبان بالمجاهدة
في سبيل الله وأصاب بنتا له اسمها جرادة وهي القوى المتخيلة بالطيارة
كالجرادة تجرد أشجار الاجسام والاشياء كلها بنزع صورها عن
موادها مكتوفة بلواحقها خزينة وهي من أحسن الناس صورة
في تزيينها وتصويرها لنفسها وما تخيلته من مدركاتها وأسلمت على يده
أى انقادت للعقل ورجعت عن دين الوهم فصارت مفكرة فاصطفاهها
لنفسه وأحبها لتوقف حصول كماله عليها وخرنمها على أيها ميلها
الى النفس بطبعها وتأسفها على قواها حظوظها وأمره للشيطان
بتمثيل صورة أيها وكسوتها مثل كسوته هو اشارة الى منشأ
تلويينه وابتلائه بالميل الى النفس واعتباره بكماله واشتغاله بحظوظ
النفس قبل أوانه كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله
من الضلال بعد الهدى وطاعة الشيطان له تسخير القوة الوهمية
له في إعادة النفس الى الهيئته الاولى وان لم تكن على قوتها الاولى
وحياتها من الهوى لكونه مصوناعن الاحتجاب معنيابه في العناية
وسجود جرادة وولادتهاله كعادتهن في ملكه تعبد الفكريه
وسائر القوى البدنية للنفس بالانقياد والمراعاة والخدمة وإيصال
الحظوظ اليها كعادتهن في الجاهلية الاولى واخبار آصف سليمان
بذلك تنبيه العقل للقلب على تلويينه عند قرب موته وكسر الصورة

وعقاب المرأة ندامته وتوبته عن حاله وتنصله متضرعا الى الله
وكسره للنفس بالرياضة وخروجه وحده الى القلابة تجرده عن
البدن عند سقوط قواه وفرش الرماد وجلوسه فيه تغير المزاج
وترمد الاخلاط مع بقاء العلاقة البدنية وأتم الولد المسماة أمينة
هي الطبيعة البدنية أتم الاولاد القوى النفسانية التي يضع هو خاتم
بدنه عندها وقت الاشتغال بالامور الطبيعية والضروريات البدنية
كالدخول في الخلوة واصابة المرأة وأمثالها وهي أمينة على حفظه
وكون ملكه في خاتمه اشارة الى توقف كماله المعنوي والصوري
على البدن والشيطان الذي جاءها فأخذ منها الخاتم هو الطبيعة
العنصرية الارضية صاحب بحر الهوى السفلية سمي صخر الميله
الى السفلى وملازمته كالبحر للثقل وتحتّمه به لبسه به بانضمامه
الى نفسه وجلوسه على كرسي سليمان هو القاء الله تعالى بدنه ميتا على
موضعه وسرير سلطنته كما قال تعالى (وألقينا على كرسيه جسدا)
وتغير سليمان عن هيئته بقاء الهيئات الجسمانية والآثار الهولانية
من بقايا الصفات النفسانية عليه بعد المفارقة البدنية وتغيره عن
النورانية الفطرية والهيئة الاصلية واثباته أمينة لطلب الخاتم ميله
الى البدن ومحبيته له وشوقه اليه وانكارها اياه وطردها له عبارة عن
عدم قبول الطبيعة البدنية الحياة لبطلان المزاج ودوره على البيوت
متكففا ميله الى الحظوظ والذات الجسمانية وانجذابه اليها بالشوق
للهيئات النفسانية وحبهم التراب على وجهه وسبهم اياه عبارة عن
حرمانه من تلك الحظوظ والذات وفقدان أسباب تلك الشهوات
وقصده الى السماكين وخدمته لهم اشارة الى الميل الى قرارة الارحام
المتعلق بالنطفة ومكثه أربعين يوما في خدمة السماكين اشارة الى
قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الرباني خرت طينة آدم يدي
أربعين صباحا وطيران الشيطان سريان الطبيعة العنصرية

وألقينا على كرسيه جسدا

في التركيب والقائه الخاتم في البحر تلاشي التركيب البدني في البحر
الهيولاني وابتلاع السمكة اياه جذب الرحم للمادة البدنية التي هي
النطفة ووقوع السمكة في يد سليمان تعلقه في الرحم بها واستيلاؤه على
الرحم بالاغتذاء منه والتصرف فيه وبقربطتها وأخذ الخاتم منه
وتختمه به فتح الرحم واخراج البدن منه وتلبسه به وخروره ساجدا
ورجوع ملكه حصول كماله به بالانقياد لامر الله والفناء فيه وجعله
لصخر في صخرة والقائه اياه في البحر ابقاء الطبيعة الارضية على حالها
منطبعة محبوسة في باطن الجرم ملازمة للثقل والميل الى السفلى في
بحر الهيولي عند وجود الطبيعة البدنية وتركه اياه فيه غير قادر
على استيلاء أمنيته وأخذ الخاتم منها الى حين (ثم أناب) بعد الالتيا
والتي الى الله بالتجريد والتزكية (قال رب اغفر لي) ذنوب تعلقاتي
وهيئاتي الساترة لنوري المظلمة المكثرة لصفائي بنورك (وهب لي
ملكالا ينبغي لاحد من بعدي) أي كمالا خالصا باستعدادي يقتضيه
هويتي لا ينبغي لغيري لاختصاصه بي وهو الغاية التي يمكنه بلوغها
(انك أنت الوهاب) لجمع الاستعدادات وكل ماسئلت من الكمالات
كما قال تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه (فسخرنا له) ريح الهوى (تجري
بأمره رخاء) لينة طيبة منقادة لاتزعزع بالاستيلاء والاستعصاء
(حيث) قصد واراد (والشياطين) الجنية الباطنة من القوى
الفسانية (كل بناء) مقدر بالهندسة عامل لانية المكنون العملية
وقواعد القوانين العدلية (وغواص) في بحور العوالم القدسية
والهيولانية مخرج لدرر المعاني الكلية والجزئية والحكم العملية
والنظرية (وآخرين) من القوى النفسانية والطبيعية (مقرنين في)
أصفا القبول الشرعية وأغلال الرياضات العقلية والانسية
الظاهرة من العمال المسخرين في الاعمال والفساق والعصاة المقرنين
في الاغلال (هذا عطاؤنا) الخاض (فامن أو أمسك) أي أطلق

ثم أناب قال رب اغفر لي وهب لي
ملكالا ينبغي لاحد من بعدي
انك أنت الوهاب فسخرنا له
الريح تجري بأمره رخاء حيث
أصاب والشياطين كل بناء
وغواص وآخرين مقرنين في
الأصفا هذا عطاؤنا فامن أو
أمسك

ارادتك واختيارك في الحل والعقد والاعطاء والمنع عند الكمال
التام والعطاء الصرف أى الوجود الموهوب حال البقاء بعد الفناء
كما شئت (بغير حساب) عليك فانك قائم بنا مختار باختيارنا متحقق
بذاتنا وصفاتنا وذلك معنى قوله (وان له عندنا لى وحسن ما ب
واذ كر عبدنا أيوب) في ابتلائنا اياه عند ظهور نفسه في التلوين
بأعجابه بكثرة ماله أو مداهنته لكافر النفس في ظهورها وترك تغذيته
اياها بالريضة والمجاهدة لكون ما شية قواء الطبيعية في
ناحيته أو عدم اغاثته لمطلوم العقل النظري والقوى القدسية عند
استقامته على اختلاف الروايات في التفاسير الظاهرة في سبب
ابتلائه ويمكن الجمع بينها وابتلاؤه بالمرض والزمانة ووقوع ديدان
القوى الطبيعية فيه واستئكاله وسقوطه على فراش البدن حتى
لم يبق منه الا القاب واللسان أى الفطرة والاستعداد الاصيلان
دون ما اكتسب من الكمالات (اذ نادى ربه) بلسان الاضطرار
والافتقار في ممكن الاستعداد (أنى مسنى الشيطان بنصب
وعذاب) أى استولى على الوهم بالوسوسة فلقبت بسببه هذا المرض
والعذاب من الاخلاق الرديئة والاحتجاب (اركض برجلك) أى
اضرب بقوتك التى تلى أرض البدن من العقل العملى المسمى
صدر أرض بدنك تنبع عينان من الحكمة العملية والنظرية
(هذا مقتسل) أى العملية المزكية للنفوس المطهرة من الوائ
الطبائع المبرئة من أمراض الرذائل (بارد) ذو روح وسلامة
(وشراب) من النظرية أى العلم المفيد لليقين الدافع لمرض الجهل
والزمانة عن السير فقتسل وتشرب منه تبرأ باذن الله ظاهره
وباطنه وتصح وتقوى (ووهبنا له أهله) قيل كان له سبعة أبناء
وسبع بنات فانهم عليهم البيت في الابتلاء فلهم كوافأحياءهم الله
عند كشف الضرر واعادة أموال الكمالات عليه وهى اشارة الى

بغير حساب وان له عندنا
لزننى وحسن ما ب واذكر
عبدنا أيوب اذ نادى ربه أنى
مسنى الشيطان بنصب وعذاب
اركض برجلك هذا مقتسل بارد
وشراب ووهبنا له أهله

الروحانية والنفسانية الهالكة في التلوين واستيلاء الطبيعة البدنية
أوالبالغة في التلوين الاعظم وخراب البدن واستشكل الديدان اياه
حتى لم يبق منه الا القلب ولسان الاستعداد الفطري فأحييهم عند
الانابة والرجوع الى حال الصحة والقوة وكشف المرض والزمانة
بالشرب والغسل من العينين المذكورتين (ومثلهم معهم) باكتساب
الملكات الفاضلة والاخلاق الحميدة والصفات الجميلة حتى صارت
القوى الطبيعية النفسانية أيضا روحانية في النشأة الثانية وحدثت
القوى البدنية الفانية (رحمة منا) بافاضة الكمالات التي سألها
استعداداه (وذكرى) وتذكيرا (لاولى) الحقائق المجردة عن قشور
المواد الجسمانية الذين يفهمون بسمع القلب حتى يعتبروا أحوالهم
بمهاله ويتذكروا ما في فطرهم من العلوم (وخذ بيدك ضغثا) قيل
انه حلف في مرضه ليضربن امرأته مائة ان برئ واختلف في سبب
حلقه فقيل أبطأت ذاهبة في حاجة وقيل أوهمها الشيطان ان تسجد
له سجدة ليرد أموالهم الذاهبة وقيل باعت ذوابتين لها برغيفين
وكأنهما تعلق أيوب عند قيامه وقيل أشارت اليه ليشرب الخمر
كلها اشارات الى التلوين المذكور بظهور النفس بابطائهم وتكاسلها
في الطاعات أو طاعة شيطان الوهم وانقيادها له في تنى الحظوظ
وترك ما يتعلق به القلب في القيام عن مرقد البدن والتجرد عن
الهيئات المنشطة المشجعة من العلوم النافعة والاعمال الفضيلة
واستبدال الحظوظ القليلة المقدار اليسيرة الوقوع والخطر بها
أو المراءاة بها الاستجلاب حظ النفس أو شرب خمر الهوى والميل الى
ما يخالف العقل وحلقه اشارة الى نذر المخالفات والرياضات المتعبة
والمجاهدات المؤلمة أو ما ركز في استعداده في محبته التجريد والتزكية
بالرياضة وعزيمة تأديب النفس بالاخلاق والآداب بالمخالفات
المؤلمة بمقتضى العهد الاول وحكم ميثاق الفطرة وأخذ الضغث

ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى
لاولى الالباب وخذ بيدك ضغثا
فأضرب به

والضرب به اشارة الى الرخصة والطريقة السهلة السمحة من تعديل
الاخلاق بالاقتصار على الاوساط والاعتدالات من الرياضات
والمخالفات لصفاء الاستعداد وشرف النفس ونجاة جوهرها دون
الافراط فيها والاخذ بالعزائم الصعبة كما قال عليه الصلاة والسلام
بعثت بالتيقظة السمحة السهلة (ولا تحنث) بترك التأديب بالكلمة
ونقص لعزيمة في طلب الكمال وترك الوفاء بالنذر الفطري
(انا وجدناه صابرا) في بليته وطلبه للكمال فرحمناه وليس كل طالب
صابرا (نعم العبدانه) رجاع الى الله بالتجرد والمحو والفناء (واذكر
عبادنا) المخصوصين من أهل العناية (أولى الايدي والابصار) أى
العمل والعلم لنسبة الاقل الى الايدى والثانى الى البصر والنظروهم
أرباب الكمالات العملية والنظرية (انا أخلصناهم) صفيناهم عن
شوب صفات النفوس وكدورة الانانية وجعلناهم لنا خالصين بالمحبة
الحقيقية ليس لغيرنا فهم نصيب ولا يعملون الى الغير بالمحبة العارضية
لا الى أنفسهم ولا الى غيرهم بسبب خصلة خالصة غير مشوبة بهم آخر
هى (ذكرى الدار) الباقية والمقر الاصلية أى استخلصناهم لوجهنا
بسبب تذكريهم لعالم القدس واعراضهم عن معدن الرجس
مستشرقين لانوارنا لا التفات لهم الى الدنيا وظلماتها أصلا (وانهم
عندنا) أى فى الحضرة الواحدية (لن) الذين اصطفيناهم لقربنا من
بني نوعهم (الاخيار) المتزهين عن شوائب الشر والامكان والعدم
والحدثان (هذا ذكر) أى هذا باب مخصوص بذكر السابقين من أهل
الله المخصوصين بالعناية (وان للمتقين) المجتردين من صفات نفوسهم
دون الواصلين الى بساط القرب والكرامة الناظرين اليه فى جنة
الروح بالمشاهدة (لحسن ماآب) فى مقام القلب من جنة الصفات
(جنات عدن) مخلدة (مفتحة لهم) أبوابها بالتجليات (يدخلونها) من
طرق الفضائل الحقيقية والكمالات (متكئين فيها) على أرائك المقامات

ولا تحنث انا وجدناه صابرا
العبدانه آتوب واذكر عبادنا
ابراهيم واسحق ويعقوب أولى
الايدي والابصار انا أخلصناهم
بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا
لن المصطفين الاخيار واذكر
اسماعيل واليسع وذا الكفل وكل
من الاخيار هذا ذكر وان
للمتقين لحسن ماآب جنات
عدن مفتحة لهم الابواب
متكئين فيها

(يدعون فيها بكهنة كثيرة) من المكاشفات للذبيحة (وشراب)
 المحبة الوصفية (وعندهم قاصرات الطرف) من الأزواج القدسية
 وما في مراتبهم من النفوس الفلكية والانسية (أتراب) متساوية
 في الرتب (ليوم الحساب) لوقت جزائكم من الصفات الالهية
 على حساب فنائكم من الصفات البشرية (ماله من نفاذ) لكونه غير
 مادي فلا ينقطع (هذا) باب في وصف الجنة وأهلها (وان) للذين
 طفوا حدودهم بصفات النفس وظهورها فناروا الحق علوه
 وكبرياءهم باستعلائهم وتسكبرهم (لشرمآب) الى جهنم الطبيعة
 الاثارية ونيران الظلمات الهيولانية (يصلونها) بفقدان الذات
 ووجدان الآلام (هذا فليذوقوه حيم) الهوى والجهل (وغساق)
 الهيئات الظلمانية والكدورات الجسمانية (ونرى وعذاب) (آخر)
 من نوعه أو مذوقات آخر من مثله أصناف من العذاب في الهوان
 والحرمان (هذا فوج) من اتباعكم وأشباهكم أهل طبائع السوء
 والرذائل المختلفة (مقتحمهم) في مضائق المذلة ومدخل الهوان
 قال الطاغون (لا مرحبا) بهم لشدة عذابهم وكونهم في الضيق
 والضنك واستيماش بعضهم من بعض لقبح المناظر وسوء الخبار
 (قالوا) أي الاتباع (بل أنتم لا مرحبا بكم) لتضاعف عذابكم ورسوخ
 هيأتكم (أنتم قدمتموه لنا) باضلائنا والتحرير على أعمالنا وهذه
 المقاولات قد تكون بلسان القال وقد تكون بلسان الحال والرجال
 الذين اتخذوهم سخرى بهم الفقراء الموحدون والصعاليك المحققون
 عدوهم من الاشرار في الدنيا يخالفهم اياهم في الاغراء عماسوى الله
 والتوجه الى خلاف مقاصدهم وتزلزل عاداتهم ومطالبهم بل (زأغت
 عنهم) أبصارهم لكونهم محجوبين بالفواشي البدنية والامور
 الطبيعية عن معنائهم المجردة وذواتهم المقدسة كما يحجبوا بالعادات
 العامة والطرائق الجاهلية عن طرائقهم وسيرتهم على أن أم

يدعون فيها بكهنة كثيرة
 وشراب وعندهم قاصرات
 الطرف أتراب هذا ما تودون
 ليوم الحساب ان هذا الرزقنا
 ماله من نفاذ هذا وان للطاغين
 لشرمآب جهنم يصلونها
 فبئس المهاد هذا فليذوقوه
 حيم وغساق وآخر من شكله
 أزواج هذا فوج مقتحمهم معكم
 لا مرحبا بهم انهم صالوا النار
 قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم أنتم
 قدمتموه لنا فبئس القرار قالوا
 ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا
 ضعفا في النار وقالوا ما لنا
 لا نرى رجالا كنا نعدهم من
 الاشرار اتخذناهم سخرى أم
 زأغت عنهم الابصار ان ذلك
 لحق فخاصم أهل النار قل انما
 أنا منذر

منقطعة وانما كان تخاصم أهل النار حق الكونهم في عالم التضاد
ومحل العناد أسراء في قيود الطبائع المختلفة وأيدي القوى المتنازعة
والأهواء الممانعة والميول المتجاذبة طائفاً لا مذبذبة لا تدعوكم إلى
نفسى ولا أقدر على هدايتكم لأنى فإن عن نفسى وعن قدرى قائم
في الانذار بالله وصفاته (وما من اله) في الوجود (الا الله الواحد)
بذاته (القهار) الذي يقهر كل من سواه باقنائه في وحدانيته (رب)
الكل الذي يرب كل شئ في حضرة واحديته باسم من أسمائه (العزير)
الذي يغلب المحبوب بقوته فيعذبه بما يحب به في سترات جلاله
لاستحقاقه فيض الربوبية من حضرة القهار المنتقم وسطوات
العذاب المحتجب (العفار) الذي يستر ظلمات صفات النفس بأنوار
تجليات جماله لمن بقى فيه نور فطرته فيقبل نور المفقرة لبقاء مسكة
من نوريته (قل هو) أى الذى أنذر زكركم به من التوحيد الذى
والصفاى (نبأ عظيم أنتم عنه معرضون) ثم اخرج على صحة بقوته
باطلاعه على اختصاص الملا الأعلى من غير تعلم اذ لا سبيل اليه الا
الوحى وفرف بين اختصاص الملا الأعلى واختصاص أهل النار بقوله
في تخاصم أهل النار ان ذلك لحق وفي اختصاص الملا الأعلى (اذ
يختصمون) لان ذلك حقيقى لا ينتهى الى الوفاق أبداً وهذا عارضى
نشأ من عدم اطلاعهم على كمال آدم عليه السلام الذى هو فوق
كمالهم وانتهى الى الوفاق عند قولهم سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا
وقوله تعالى ألم أقل لى كى اعلم غيب السموات والارض على
ما ذكر في البقرة عند تأويل هذه القصة وسجودهم لآدم عليه
السلام تعظيمهم له وانقيادهم وخضوعهم لانكشاف كماله الذى
هو فوق كمالهم عليهم السلام وابعاء ابليس واستكباره عدم انقياد
شيطان الوهم واذعابه لاحتجابه عن حقيقته بانطباعه في المادّة
ولهذا قال تعالى وكان من الكافرين (لما خلقت بيدي) أى خلقته

وما من اله الا الله الواحد القهار
رب السموات والارض وما
بينهما العزيز الغفار قل هو نبأ
عظيم أنتم عنه معرضون
ما كان لى من علم بالملا الأعلى
اذ يختصمون اذ يوحى الى الا
انما أنا نذير مبين اذ قال ربك
للملائكة انى خالق بشر من
طين فاذا سقرته ونفخت فيه
من روحي فقعوا له ساجدين
فسجد الملائكة كلهم أجمعون
الا ابليس استكبر وكان من
الكافرين قال يا ابليس ما منعك
ان تسجد لما خلقت بيدي

بصفتي الجمال والجلال والقهر واللفظ وجميع أسمائي المتقابلة
المندرجة تحت صفتي القهر والمحبة لتحصل عند الجمعية الالهية
في الحضرة الواحدة بخلاف حال الملا الاعلى فان من خلق منهم
بصفة القهر لا يقدر على اللطف والعكس (أستكبرت) أى أعرض لك
التكبر والاستنكاف (أم كنت) عاليا عليه زائدا في المرتبة فأجاب
انحجوب بأنى عال خير منه في الاصل لعدم اطلاعه على حقيقته
المجردة واطلاعه على بشريته ولا شك أن الروح الحيوانى النارى
الذى خلق منه اللعين أشرف من المادة الكثيفة البدنية ولكن
الاحتجاب عن الجمعية الالهية واللطفية الروحانية بعث اللعين على
الاباء حتى تمسك بالقياس وعصى الله في سجد الناس * والرجيم
واللعين من بعد عن الحضرة القدسية المنزهة عن المواد الجسمانية
بالانغماس فى الغواشى الطبيعية والاحتجاب بالكوائن الهولائية
ولهذا وقت اللعين يوم الدين وحدته نهائية به لان وقت البعث
والجزاء هو زمان تجرد الروح عن البدن ومواده وحينئذ لا يبقى
تسلطه على الانسان وينقاد ويذعن له فى الوقت المعلوم الذى هو
القيام الكبرى فلا يكون ملعونا كما قال عليه السلام الا أن شيطانى
أسلم على يدي والانظار لا اغواء واللعن ينهيان الى ذلك الوقت لكن
الذين أخلصهم الله لنفسه من أهل العناية عن شوب الكدورات
النفسية وحجب البشرية والانانية وصنى فطرتهم عن خلط ظلمة
النشأة لا يمكنه اغواؤهم البتة فى البداية أيضا فكيف فى النهاية
واللعن وان ارتفع باسلامه وانقياده هنالك لكن لزمه كونه
جهنما لزمته الطبيعة الهولائية والمادة الجسمانية فلا يتجرد
أصلا وان كان قد يرتقى الى سماء العقل والافق الروحانية بالوسوسة
والالقاء ويتصل فى جنة النفس بآدم عند الاغواء ولا يزال يطرد
عن ذلك الجنب (فاخرج منها فانك رجيم) * وانما أقسم على الاغواء

أستكبرت أم كنت من
العالمين قال أنا خير منه
خلقتنى من نار وخلقته من
طين قال فاخرج منها فانك
رجيم وان عليك لعنتى الى يوم
الدين قال رب فأظرنى الى يوم
يبعثون قال فانك من المنظرين
الى يوم الوقت المعلوم قال
فبعزتك لا غوينهم أجمعين
الاعبادك منهم المخلصين قال
فالحق والحق أقول لا ملائكة
جهنم منك ومن تبعك منهم
أجمعين

بعزته تعالى لانه مسبب عن تعززه باستار الجلال وسرادات الكبرياء
ونمعه عن ادراك ابليس لفنائه بسحب الانوار واقسم الله تعالى في
مقابلته بالحق الثابت الواجب الذي لا يتغير على املائه جهنم منه
ومن اتبعه لوجود ذلك التعزز وملازمة هؤلاء جهنم دائما ابدا
على حاله لا يتغير ولا يتبدل لان تجرد المجرد بالذات وتعلق المتعلق
بالطبع أمر تقتضيه الذوات والاعيان والحقائق في الازل غير
عارض فلا يزال كذلك أبدا (قل ما أسئلكم عليه من أجر) ولا
غرض لي في ذلك فان أقوال السكامل المحقق بالحق مقصودة بالذات
غير معلة بالعرض (وما أنا من المتكلفين) أي المتصنعين الذين
ينتحلون الكمالات ويظهرون بأنفسهم وصفاتها ويدعون كمالات
الله لأنفسهم بل فئت عن نفسى وصفاتها فالله القائل بلسانى
(ولتعلن نبأه بعد حين) عند القيامة الصغرى أو الكبرى لظهور
تأويله حينئذ

قل ما أسئلكم عليه من أجر
وما أنا من المتكلفين أن هو لا
ذكر للعالمين ولتعلن نبأه بعد

حين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
تنزيل الكتاب من الله العزيز
الحكيم انا أنزلنا اليك الكتاب
بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين
ألا لله الدين الخالص

(سورة الزمر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

هذا (تنزيل) كتاب العقل الفرقاني بظهوره عليك من غيب
الغيوب (من الله) وحضرته الواحدية (العزيز) المحجب بستر
الجلال في غيب غيبه (الحكيم) ذى الحكمة الكامنة هنالك البارزة
في مراتب التنزيلات (بالحق) أي أنزلناه بظهور الحق فيك بعد كونه
(فاعبد الله) لخصه بالعبادة الذاتية حين مجلى لك بذاته ولم يبق أحدا
من خلقه (مخلصا) ممحضا (له الدين) عن شوب الغيرية والاثنية أي
اعبده بشهوده لذاته ومطالعة تجليات صفاته بعينه وتلاوة كلامه به
فيكون سيرا لسير الله ودينك دين الله وفطرتك ذات الله (ألا لله الدين
الخالص) عن شوب الغيرية والاثنية لالك لفنائك فيه بالكمية فلا

ذات لك ولا صفة ولا فعل ولا دين والا لما خُص الدين بالحقيقة فلا يكون لله (والذين) احتجوا بالكثرة عن الوحدة واتخذوا الغير وليا بالمحبة للتقرب والتوسل به الى الله (ان الله يحكم بينهم) عند حشر معبوداتهم معهم فيما اختلفوا فيه من صفاتهم وأقوالهم وأفعالهم فيقرن كلامهم مع من يتولاه من عابده ومعبود ويدخل المبطل النار مع المبطلين كما يدخل الحق الجنة مع المحقين ويجزى كلا بوصفه الغالب عليه وما وقف معه واحتجب به مع اختلافهم في الاوصاف وما وقفوا معه (ان الله لا يهدي) الى النجاة وعالم النور وتجليات الصفات والذوات (من هو كاذب كفار) لبعده عنه واحتجابه بظلمة الرذائل وصفات النفس عن النور وامتناعه عن قبوله (سبحانه) أي نزهه عن المماثلة والمجانسة واصطفاه الولد ليكون الوحدة لازمة لذاته وقهره بوحدايته لغيره فلا تماثل في الوجود فهو كيف في الوجوب (خلق السموات والارض بالحق) بظهوره في مظاهرها واحتجابه بصورها مصر فالله كل بقدرته وفعله (وسبحر الشمس والقمر) بسلطانه ومملكه فلا ذات ولا صفة ولا فعل لغيره وذلك دليل وحدانيته (الاهو العزيز) القوى الذي يقهر الكل بسطوة قهره (الغفار) الذي يسترهم بنور ذاته وصفاته فلا يبقى معه غيره أو العزيز المنع باحتجابه عن خلقه بصوره مخلوقاته الغفار الذي يسترلن بشاء ذنوب وجوده وصفاته فيظهر عليه ويتجلى له بصفاته وذاته (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم الحقيقي أي النفس الناطقة الكلية التي تشعب عنها النفوس الجزئية (ثم جعل منها زوجها) النفس الحيوانية (وأنزل لكم) لكون صورها في اللوح المحفوظ ونزول كل ما وجد في عالم الشهادة من عالم الغيب (خلقنا من بعد خلقكم في أطوار الخلقه متقلين (في ظلمات ثلاث) من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية والحيوانية (ذاكمكم)

والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زانين ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار لو أراد الله أن يتخذ ولد الاصطناعي مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم

الخالق لصوركم المكوز أى المصرف بقدرته المسخر بملكوته وسلطانه
المنشئ للـكثرة من وحدته بأسمائه وصفاته المنزل لما قضى وقدر
بأفعاله هو الذات الموصوفة بجميع صفاته بركم بأسمائه (له الملك)
يتصرف فيه بأفعاله (لا اله الا هو) فى الوجود (فأنى تصرفون)
عن عبادته الى عبادة غيره مع عدمه (ان تكفروا) وتحتجبوا
بصفاتكم وذواتكم فان الله لا يحتاج الى ذواتكم وصفاتكم فى ظهوره
وكماله لكونه سافانية فى نفس الامر ليست شياً الا به فضلاً عن احتياجه
اليها وهو الظاهر بذاته لذاته والباطن بحقيقته المشاهد لكماله بعينه
(ولا يرضى لعباده) الاحتجاب لكونه سبب هلاكهم ووقوعهم
فى أسر المالك والزبانية ولا يتعلق بهم الرضا ولا يقبلون نوره فيدخلوا
الجنة (وان تشكروا) برؤية نعمته واستعمالها فى طاعته
لتستعدوا القبول فيضه يرضى الشكر لكم بتجلى الصفات لتتصفوا
بها قبلتموا مقام الرضا وتدخلوا الجنة فأنعمة الكفر الاعلىكم
ولا ثمرة الشكر الا لكم أهذا الكافر المحجوب أفضل (أمن هو)
قانت) مطيع فى مقام النفس وأوقات ظلمة صفاتها (ساجدا) بفناء
الافعال والصفات قائماً بالطاعة والانقياد عند ظهور النفس
بصفاتها وأفعالها (يحذر) عقاب الآخرة ويرجو الرحمة اذ السالك
فى مقام النفس لا يخلو عن الخوف والرجاء (قل هل يستوى)
أى لا يستويان وانما ترك المضمر الى الظاهر ليسين أن المطيع فى مقام
النفس هو العالم والكافر هو الجاهل أما الاول فان العلم هو الذى رسخ
فى القلب وتأصل بعروقه فى النفس بحيث لا يمكن صاحبه مخالفته
بل سيطر باللحم والدم فظهر أثره فى الاعضاء لا يفلت شئ منها عن
مقتضاه وأما المرتسم فى حيز العقل والتخيل بحيث يمكن ذهول النفس
عنه وعن مقتضاه فليس بعلم انما هو أمر تصورى وتخيل عارضى
لا يلبث بل يزول سريعاً لا يغذو القلب ولا يسمى ولا يغنى من جوع

له الملك لا اله الا هو فأنى تصرفون
ان تكفروا فان الله غنى عنكم
ولا يرضى لعباده الكفر وان
تشكروا يرضه لكم ولا تزر
وازرة وزر أخرى ثم الى ربكم
مرجعكم فبينكم بما كنتم
تعملون انه عليم بذات الصدور
واذا مس الانسان ضره دار به
منيبا اليه ثم اذا خوله نعمه منه
نسى ما كان يدعو اليه من قبل
وجعل لله أنداداً البطل عن سبيله
قل تمتع بكفر قلبك لانك من
أصحاب النار آمن هو قانت
آفاه الليل ساجداً وقائماً يحذر
الآخرة ويرجو رحمة ربه قل
هل يستوى الذين يعلمون والذين
لا يعلمون

وأما الثاني فظاهر إذ لو علم لم يحجب بالغير عن الحق (انما يتذكر)
ويتعظ بهذا الذكر (أولوا) العقول الصافية عن قشر التخييل والوهم
لتحققها بالعلم الراجح الذي يتأثر به الظاهر وأما المشوبهة بالوهم فلا
تذكر ولا تتحقق به هذا العلم ولا تعينه بل تتلجج فيه فيذهب (قل
يا عبادي) المخصوصين في من أهل العناية (الذين آمنوا) الايمان
العملي (اتقوا ربكم) بمحوصفاتكم (للاذين أحسنوا) أي اتصفوا
بالصفات الالهية فعبدوه على المشاهدة (في هذه الدنيا حسنة)
لا يكتسبونها في الآخرة وهي شهود الوجه الباقي وجماله الكريم
(وأرض الله) أي النفس المطمئنة المخصوصة بالله لا نقياد هاله
وقبولها النوره واطمئنانها اليه ذات سعة يقينها لا تنقيد بشئ ولا
تلبث في ضيق من عادة ومألوف وأمر غير الحق (انما يوفي الصابرون)
الذين صبروا مع الله في فناء صفاتهم وأفعالهم ولو كهم فيه وسيرهم
في منازل النفس الواسعة باليقين (أجرهم) من جنات الصفات
(بغير حساب) اذا الاجر الموفى بحسب الاعمال في مقام النفس مقدر
بالاعمال في جنة النفوس متناه لكونه من باب الآثار محصورا
في المواد وأما الذي يوفى بحسب الاخلاق والاحوال فهو غير متناه
لكونه من باب تجليات الصفات في جنة القاب وعالم القدس مجزءا
عن المواد (مخلصا له الدين) عن الالتفات الى الغير والسير بالنفس
(وأمرت لان أكون) مقدم المساكين الذين أسلموا وجوههم الى الله
بالفناء فيه وسابقهم في الصف الاول سائرا بالله فانياعن النفس
وصفاتها (أخاف ان عصيت ربي) بترك الاخلاص والنظر الى
الغير (عذاب يوم عظيم) من الاحتجاب والحرمات والبعث (قل الله)
أخص بالعبادة (مخلصا لديني) عن شوب الانانية والانيانية
(قل ان الخاسرين) بالحقيقة الكاملين في الخسران هم الواقفون
مع الغير المحجوبون عن الحق (الذين خسروا أنفسهم وأهليهم)

انما يتذكر أولوا الالباب قل
يا عبادي الذين آمنوا اتقوا
ربكم للذين أحسنوا في هذه
الدنيا حسنة وأرض الله واسعة
انما يوفي الصابرون أجرهم بغير
حساب قل اني أمرت أن أعبد
الله مخلصا له الدين وأمرت لان
أكون أول المسلمين قل اني
أخاف ان عصيت ربي عذاب
يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا
له ديني فاعبدوا ما شئتم من
دونه قل ان الخاسرين الذين
خسروا أنفسهم وأهليهم يوم
القيامة

بأهل الألاك الأنفس وتضييع الأهل من الجواهر المقدسة التي تجانسهم
وتناسبهم في عالمها الروحاني لاحتجابهم بالظلمات الهيولانية عنهم (ألا
ذلك هو الخسران) الحقيقي الظاهر البين (لهم من فوقهم ظلال من
النار ومن تحتهم ظلال) لانغمارهم في المواد الهيولانية واستقرارهم
في قعر بئر الطبيعة الظلمانية فوقهم مراتب من الطبائع وتحتهم
مراتب أخرى وهم في غمرات منها (والذين اجتنبوا) عبادة الغير
(وأنا بوا إلى الله) بالتوحيد المحض (لهم البشري) باللقاء (فبشر
عبادي) المخصوصين بعنايتي (الذين يستمعون القول) كالعزائم
والرخص والواجب والمندوب في قول الحق والغير (فيتبعون
أحسنه) كالعزائم دون الرخص والواجب دون المندوب والقول
حق في الكل لا غير (أولئك الذين هداهم الله) إليه بنور الهداية
الاصلية (وأولئك هم أولوا الألباب) المميزون بين الأقوال بألبابهم
المجردة فيتلقون المعاني المحققة دون غيرها (أفمن حق عليه كلمة
العذاب) أي أنت مالك أمرهم فمن سبق الحكم بشقاوته فأنت تنقذه
أي لا يمكن انقاذه أصلا (الذين اتقوا) أفعالهم وصفاتهم
وذواتهم في التجريد والتفريد من أهل التوحيد (لهم غرف من
فوقها غرف) أي مقامات وأحوال بعضها فوق بعض كالنوازل بفناء
الأفعال فوقه الرضاء بفناء الصفات فوقه الفناء في الذات (تجري من
تحتها) أنهار علوم المكاشفات (أنزل من السماء) الروح ماء العلم
(فسلكه ينابيع) الحكم في أراضى النفوس بحسب استعداداتها
(ثم يخرج به) زرع الأعمال والأخلاق (مختلفا) أصنافه بحسب
اختلاف القوى والأعضاء (ثم يخرج) فينقطع عن أصله بانوار
التجليات (فتراه مصفرا) لاضمحلاله وتلاشيته بفناء أصوله القائم
هو به من القوى والنفوس والقلوب (ثم يجعله حطاما) بذهابه
وانكساره وانقشاعه عند ظهور صفاته تعالى واستقرارها بالتمكين

ألا ذلك هو الخسران المبين
لهم من فوقهم ظلال من النار
ومن تحتهم ظلال ذلك يخوف
الله به عباده بأعباد فائقون
والذين اجتنبوا الطاغوت أن
يعبدوها وأنا بوا إلى الله لهم
البشري فبشر عبادي الذين
يستمعون القول فيتبعون
أحسنه أولئك الذين هداهم
الله وأولئك هم أولوا الألباب
أفمن حق عليه كلمة العذاب
أفأنت تنقذ من في النار لكن
الذين اتقوا ربهم لهم غرف
من فوقها غرف مبنية تجري
من تحتها الأنهار وعد الله
لا يخلف الله الميعاد ألم تر أن
الله أنزل من السماء ماء فسلكه
ينابيع في الأرض ثم يخرج
به زراعا مختلفا ألوانه ثم يخرج
فتراه مصفرا ثم يجعله حطاما

ان في ذلك لذكرى لاولى
 الابواب أفن شرح الله صدره
 للاسلام فهو على نور من ربه
 فويل للقاسية قلوبهم من ذكر
 الله أولئك في ضلال مبين الله
 نزل أحسن الحديث كتابا
 متشابها مثاني تقشعر منه جلود
 الذين يخشون ربهم ثم تلين
 جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله
 ذلك هدى الله يهدي به من
 يشاء ومن يضل الله فإله من
 هاد أفن يتقى بوجهه سوء
 العذاب يوم القيامة وقيل
 للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون
 كذب الذين من قبلهم فأتاهم
 العذاب من حيث لا يشعرون
 فإذا هم الله الخزي في الحياة
 الدنيا والعذاب الآخرة أكبر
 لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا
 للناس في هذا القرآن من كل
 مثل لعلمهم يتذكرون قرأنا
 عريسا غير ذي عوج لعلهم
 يتقون ضرب الله مثلا رجلا
 فيه شركاء متشاكسون
 ورجلا مسلما الرجل هل يستويان
 مثلا الحمد لله بل أكثرهم
 لا يعلمون

(ان في ذلك لذكرى لاولى) الحقائق المجردة من قشر الانانية (أفن
 شرح الله صدره للاسلام) بنوره حال البقاء بعد الفناء ونقى قلبه
 بالوجود الموهوب الحقاني فيسبح صدره الحق والخلق من غير احتجاب
 بأحدهما عن الآخر فيشاهد التفصيل في عين الوحدة والتوحيد
 في عين الكثرة والاسلام هو الفناء في الله وتسليم الوجه اليه أى شرح
 صدره في البقاء لاسلامه وجهه حال الفناء (فهو على نور من ربه)
 يرى ربه (فويل) للذين قست قلوبهم من قبول ذكر الله لشدة ميلها
 الى اللذات البدنية واعراضها عن الكمالات القدسية (أولئك
 في ضلال مبين) عن طريق الحق (متشابها) في الحق والصدق
 (مثاني) لتزاهيها عليك في مقام القلب قبل الفناء وبعده فتكون مكررة
 باعتبار الحق والخلق فتارة يتلوها الحق وتارة يتلوها الخلق (تقشعر
 منه جلود) أهل الخشية من العلماء بالله لانفعالها بالهيآت النورية
 الواردة على القلب النازل أثرها الى البدن (ثم تلين جلودهم
 وقلوبهم) وأعضاؤهم بالانقياد والسكينة والطمأنينة (الى ذكر الله
 ذلك هدى الله) بالانوار اليقينية (يهدى به من يشاء) من أهل
 عنايته (ومن يضل الله) يحجبه عن النور فلا يفهم كلامه ولا يرى
 معناه (فإله من هاد أفن يتقى بوجهه سوء العذاب) مع كونه أشرف
 الاعضاء لكون سائر جوارحه مقيدة بهيآت لا يتأتى له التجرد
 بها ولا يتهاى مغلة باغلال لا تيسر له بها الحركة في الدفع ولا يتسنى
 كنه من العذاب (مثلا) في التوحيد والشرك (رجلا فيه شركاء
 متشاكسون) سبوا الاخلاق لا يتسامون في شيء بوجهه هذا
 في حاجة وينعه هذا ويجذبه أحدهما الى جهة والآخر الى
 ما يقابلها فيتنازعون ويتجادبون وهذا صفة من تستولى عليه صفات
 نفسه المتجاذبة لاحتجابه بالكثرة المتخالفة فهو في عين التفرقة همه
 شعاع وقلبه أوزاع (ورجلا مسلما الرجل) لا يعينه الا الى جهته

انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فمن اظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذا جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويمجزهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضلل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل * (١٨٧) * أليس الله بعزى ذي انتقام ولئن سألتهم من خلق السموات

والارض ليقولن الله قل أفرايتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون قل يا قوم اعلموا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحمل عليه عذاب مقيم أنا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضلّ عليها وما أنت عليهم بوكيل الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فإمسك التي قضى عليها الموت و يرسل الأخرى إلى أجل مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون

وهذا مثل الموحّد الذي تسالمت له مشايعة السرّ الى جناب الرب ليس له الا هم واحد ومقصد واحد في عين الجمعية مجموع ناهم بال خافض العيش والحال (انك ميت وانهم ميتون) معناه كل شئ هالك ال اوجهه أي فان في الله وهم في شهودك هالكون معدومون بذواتهم (ثم انكم يوم القيامة) الكبرى (عند ربكم تختصمون) لاختلافكم في الحقيقة والطريقة لكونهم محجوبين بالنفس وصفاتها سائرين بها طالين لشهواتها ولذاتها وكونك دائماً بالحق سائرا به طال بالوجه ورضاه (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) من صفات نفوسهم وهيات رذائلهم (ويمجزهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) من تجليات صفاته وجنات بعاله فيمحو ظلمات وجوداتهم بنور وجهه (أليس الله بكاف عبده) المتوكل عليه في توحيد الافعال وهو منبع القوى والقدر (ويخوفونك بالذين من دونه) لاحتجابهم بالكثرة عنه فينسبون التأثير والقدرة الى ما هو ميت بالذات لا حول له ولا قوة فأنت أحق بأن يكفيك ربك شرهم (ومن يضلل الله) يحجبه عنه (فإله من هاد) اذ لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه (قل لله الشفاعة جميعا) لتوقفها على ارضائه للمشفوع له بهيته لقبولها واذن الشفيع بتمكينه منها والتي من فيضه الا قدس فالقبول والتأثير من جهة له الملك مطلقا (واليه)

أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ولو أن للذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه لافسدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وابداهم من الله

مالم يكونوا يحسبون وبداهتهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا يستحقون فاذا من الانسان ضراً
دعائنا اذ اخولناه نعمة منا قال انما اوتيته على علم بل هي * (١٨٨) * فتنة ولكن اكثرهم لا يعلمون

الرجوع دائماً (مالم يكونوا يحسبون) مما يشاهدون من هيات
أعمالهم وصور أخلاقهم التي ذهلوا عنها لا تستغالهم بالشواغل
الحسية وأحصاه الله بأثباته في كتبهم بل في الكتب الاربعة
من نفوسهم والسماء الدنيا والروح المحفوظ وأتم الكتاب (لا تقنطوا
من رحمة الله) فان القنوط علامة زوال الاستعداد والسقوط
عن الفطرة بالاحتجاب وانقطاع الوصلة من الحق والبعاد لوبقبت
فيه مسكة من النور الاصلى لادرك أثر رحمة الواسعة السابقة
على غضبه بالذات فرجا ووصول ذلك الاثر اليه وان اسرف في الميل
الى الجهة السفلية وفرط في جنب الحضرة الالهية لاتصاله بعالم
النور بتلك البقية وانما اليأس لا يكون الا مع الاحتجاب
الكلي واسوداد الوجه بالاعراض عن العالم العلوي والتغشى
بالغطاء الخلقى المادى (ان الله يغفر الذنوب جميعا) بشرط بقاء
نور التوحيد في القلب وهو مستفاد من اختصاص العباد لاضافتهم
الى نفسه في قوله يا عبادى ولهذا قيل يغفر جميعها للامة المحمدية
الموحدون دون سائر الامم كما قال لامة نوح عليه السلام يغفر لكم من
ذنوبكم أى بعضها (انه هو الغفور) لهيات الرذائل من الافراط
والتفريط (الرحيم) باقاضة النضائل (وأنبوا الى ربكم)
بالتنصل عن هيات السوء (وأسلموا له) وجوهكم بالتجرد عن
ذنوب الافعال والصفات من قبل انسداد باب المغفرة بوقوع
العذاب الذى تستحقونه بالموت فلا يمكنكم الانابة والتسليم فقد ان
الآلات وانسداد الابواب (يا حسرتا على ما فرطت) بترك السعى
فى طلب الكمال والتقصر فى الطاعة حين كنت فى جوار الله قرياً منه
لصفاء استعدادى وتكفى من السلوك فيه بوجود الآلات البدنية
المعدة لى (ويوم القيامة) الكبرى (ترى الذين كذبوا على الله) من
المجبورين الذين يستوون بال مخلوقات اذ يحسمونه ويجوزن عليه ما يتنع

قد قالها الذين من قبلهم فما
أغنى عنهم ما كانوا يكسبون
فأصابهم سيئات ما كسبوا
والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم
سيئات ما كسبوا وما هم
بمجزين أولم يعلموا أن الله
يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر
ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون
قر يا عبادى الذين أسرفوا على
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة
الله ان الله يغفر الذنوب جميعا
انه هو الغفور الرحيم وأنبوا
الى ربكم وأسلموا له من قبل
أن يأتىكم العذاب ثم لاتنصرون
واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم
من ربكم من قبل أن يأتىكم
العذاب بغتة وأنتم لاتشعرون
أن تقول نفس يا حسرتا على
ما فرطت فى جنب الله وان
كنت لمن الساخرين أو تقول
لو أن الله هدى لكنت من
المتقين أو تقول حين ترى
العذاب لو أن لى كرتة فأكون
من المحسنين بلى قد جاءتك
آياتى فكذبت بها واستكبرت
وكنت من الكافرين ويوم
القيامة ترى الذين كذبوا على الله

عليه من الصفات لاحتجابهم بالمواد (وجوههم مسوطة) بارتكاب
الهيآت الظلمانية ورسوخ الرذائل النفسانية في ذواتهم (أليس
في جهنم) الطبيعة الهولائية (مشوى للكافرين) الذين احتجبوا
بصفات نفوسهم المستولية عليهم (وينجي الله الذين اتقوا) الرذائل
بتجردهم عن تلك الصفات (بمنازتهم) وأسباب فلاحهم من هيآت
الحسنات وصور الفضائل والكمالات (لا يمسهم سوء) لتجردهم
عن الهيآت المؤلمة المنافية (ولا هم يحزنون) بفوات كمالاتهم التي
اقتضتها استعداداتهم (له مقابلد السموات والارض) هو وحده
ملك خزائن غيوبها وأبواب خيرها وبركتها يفتح لمن يشاء باسمائه
الحسنى اذ كل اسم من أسمائه مفتاح لخزانة من خزائن جوده لا ينفخ
بابها الا به فيفيض عليه ما فيه من فيض رحمة العامة والخاصة
ونعمته الظاهرة والباطنة (والذين كفروا بآيات الله) أي حجبوا
عن أنوار صفاته وأفعاله بظلمات طباعهم ونفوسهم (أولئك هم
الخاسرون) الذين لانصيب لهم من تلك الخزائن لاطفائهم النور
الاصلي القابل لها وتضييعهم الاستعداد الفطري والاسم الذي يفتح
به مقابلدها (قل أفغير الله تأمروني أعبد) بالجهل فأحتجب عن
فيض رحمة ونور كماله فأكون (من الخاسرين) بل خصص العبادة
بالله موحداً فإيا فيه عن رؤية الغير ان كنت تعبد شيئاً (وكن من
الشاكرين) به له (وما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق
معرفة اذ قدروه في أنفسهم وصوره وكل ما يتصورونه فهو مجعول
مثلهم (والارض جميعاً قبضته) أي تحت تصرفه وقبضة قدرته
وقهره لكونه (والسموات) في طي قهره وعين قوته بصرفها كيف
يشاء ويفعل بها ما يشاء بطوبىها ويفنيها عن شهود الشاهد يوم
القيامة الكبرى والفناء في التوحيد لفضاء الكل حينئذ في شهود
التوحيد وكل تصرف تراه بعينه وكل صفة تراها صفته ويرى عالم

وجوههم مسوطة أليس في
جهنم مشوى للمتكبرين
وينجي الله الذين اتقوا بمنازتهم
لا يمسهم سوء ولا هم يحزنون
الله خالق كل شيء وهو على شيء
وكيل له مقابلد السموات
والارض والذين كفروا بآيات
الله أولئك هم الخاسرون قل
أفغير الله تأمروني أعبد أيها
الجاهلون ولقد أوحى اليك
والى الذين من قبلك لئن أشركت
ليعطين عملك ولتكونن من
الخاسرين بل الله فاعبد وكن
من الشاكرين وما قدروا الله
حق قدره والارض جميعاً
قبضته يوم القيامة والسموات
مطويات بعينه

القدرة بهينه بل كل شئ عينه فلا يرى غيره بل يرى وجهه فلا عين
ولا أثر لغيره (سبحانه وتعالى عما يشركون) بآيات الغيرة وتأثيره
وقدرته (ونفخ في الصور) عند الامامة بسريان روح الحق
وظهوره في الكل وشهود ذاته بذاته وفناء الكل فيه (فصعق) أى
هكّ (من في السموات ومن في الارض) حال الفناء في التوحيد
وظهور الهوية بالنفخة الروحية (الامن شاء الله) من أهل البقاء
بعد الفناء الذين أحياهم الله بعد الفناء بالوجود الحقاني فلا يموتون
في القيامة ~~مكررة~~ أخرى لكون حياتهم به وفنائهم عن أنفسهم
من قبل (ثم نفخ فيه أخرى) عند البقاء بعد الفناء والرجوع الى
التفصيل بعد الجمع (فاذا هم قيام) بالحق (يتظرون) بعينه (وأشرق)
أرض النفس حينئذ (بنور ربها) واتصفت بالعدالة التي هي ظل شمس
الوحدة والارض كلها في زمن المهدي عليه السلام بنور العدل
والحق (ووضع الكتاب) أى عرض كتب الأعمال على أهلها البقراء
كل واحد عمله في مصفته التي هي نفسه المتقشفة فيها صوراً أعماله
المنطبع منها تلك الصور في بدنه (وجىء بالنبيين والشهداء)
من السابقين المطلقين على أحوالهم الذين قال فيهم يعرفون كلا
بسيماهم أى أحضروا للشهادة عليهم لاطلاعهم على أعمالهم
(وقضى بينهم بالحق) حيث وزن أعمالهم بميزان العدل ووفى جزاء
أعمالهم لا ينقص منها شئ (وهو أعلم بما يفعلون) لثبوت صور
أفعالهم عنده (وسيق) المحجوبون (الى جهنم) بسائق العمل
وقائد الهوى النفسى والميل السفلى (فتحت أبوابها) لشدة
شوقها اليهم وقبولها لهم لما بينهما من المناسبة (وقال لهم خزنوها)
من مالك والزبانية أى الطبيعة الجسمانية والملاصكون الارضية
الموكلة بالنفوس السفلية (وسيق الذين اتقوا) الرذائل وصفات
النفوس (الى الجنة) بسائق العمل وقائد المحبة (فتحت أبوابها)

سبحانه وتعالى عما يشركون
ونفخ في الصور فصعق من في
السموات ومن في الارض الا
من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى
فاذا هم قيام يتظرون وأشرق
الارض بنور ربها ووضع الكتاب
وجىء بالنبيين والشهداء وقضى
بينهم بالحق وهو لا يظلمون
ووفيت كل نفس ما عملت وهو
أعلم بما يفعلون وسيق الذين
كفروا الى جهنم زمرا
حتى اذا جاؤوها قمت أبوابها

قبل مجيئهم لان أبواب الرحمة وفيض الحق مفتوحة دائماً والخلف
من جهة القبول لامن جهة الفيض بخلاف أبواب جهنم فانها
مطبقة تنفخ بهم وبمجيئهم اليها الكون المواد غير مستعدة لقبول
النفوس الاباء ثارها (وقال لهم خزنتها) من رضوان والارواح
القدسية والملكوت السماوية (سلام عليكم) أي تحييتهم الصفات
الالهية والاسماء العلية بافاضة الكمال عليهم وتبرئتهم من الآفة
والنقص (طبتهم) عن خبائث الاوصاف النفسانية والهيئات
الهولائية فادخلوا الجنة الفردوس الروحانية مقدرين الخلود لتراثة
ذواتكم عن التغيرات الجسمانية (وقالوا الحمد لله) بالاتصاف
بكمالته والوصول الى نعيم تجليات صفاته (الذي صدقنا وعده)
بايصالنا الى ما وعدنا في العهد الاوّل وأودع فينا وأنبأنا عنه على
أسنة رسله (وأورثنا) جنة الصفات (تقبوا) منها (حيث نشاء)
بحسب شرفنا ومقتضى حالنا (فسم أجرا العاملين) الذي عملوا بما
عملوا فأورثوا جنة القلب والنفس من الانوار والآثار (وترى)
ملائكة القوى الروحانية في جنة الصفات (حافين من حول)
عرش القلب (يسبحون) بتجردهم عن اللواحق المادية حامدين
ربهم بالكمالات الروحانية (وقضى بينهم بالحق) بتسامهم واتحادهم
في التوجه نحو الكمال بنور العدل والتوحيد واختصاص كل
بما حكم بالحق في تسبيحه من غير تخاصم وتنازع (وقيل) على
لسان الاحدية (الحمد) المطلق في الحضرة الواحدية للذات الالهية
الموصوفة بجميع صفاتها (رب العالمين) من يهيم على حسب
استعدادات الاشياء وأحوالها * أو ملائكة النفوس
والارواح السماوية خافين في جنة الفردوس من حول عرش الفلك
الاعظم يسبحون بحمد ربهم باتصاف ذواتهم المجردة بالكمالات
الربانية وقضى بينهم بالحق باختصاص كل بما حكم به الحق من

وقال لهم خزنتها ألم يأتكم
رسل منكم يتلون عليكم آيات
ربكم وينذرونكم لقاء يومكم
هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة
العذاب على الكافرين قبل
ادخلوا أبواب جهنم خالدين
فيها فقبس مشوى التكبرين
وسبق الذين اتقوا ربهم الى
الجنة زمرا حتى اذا جاؤوها
وقفت أبوابها وقال لهم خزنتها
سلام عليكم طبتهم فادخلوها
خالدين وقالوا الحمد لله الذي
صدقنا وعده وأورثنا الارض
تقبوا من الجنة حيث نشاء فقم
أجرا العاملين وترى الملائكة
حافين من حول العرش يسبحون
بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق
وقيل الحمد لله رب العالمين

الافعال والكلمات وقيل على لسان الكل الكمال المطلق لله رب العالمين وان جلت القيامة على الصغرى فعناه وأرض البدن جميعا قبضته يتصرف فيها بقدرته ويقبضها عن الحر ~~كة~~ ويمسكها عن الانبساط بالحياة وقت الموت وسموات الارواح وقواها مطويات بينه ونفخ في الصور عند النفس الاخر فصعق من في السموات من القوى الروحانية ومن في الارض من القوى النفسانية الطبيعية الامن شاء الله من الحقيقة الروحانية واللطفية الانسانية التي لا تموت ثم نفخ فيه أخرى في النشأة الثانية بنور الحياة والاعتدال ووضع الكتاب أى لوح النفس المتقش فيه صوراً أعماله فتتشرب بظهور تلك النفوس عليه وحج بالنبيين والشهداء من الذين اطاعوا على استعدادهم وأحوالهم بأن يحشروا معهم فيجازوا على حسب أعمالهم وقضى بينهم بالعدل وهم لا يظلمون وباقي التأويلات بحالها الى آخر السورة والله تعالى أعلم

• (بسم الله الرحمن الرحيم) *
حم تنزيل الكتاب من الله العزيز
العليم غافر الذنب

﴿سورة المؤمن وهي غافر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

هذه (حم) أى الحق المحتجب بمحمد فهو حق بالحقيقة محمد بالخلقة أحبه فظهر بصورته فكان ظهوره به (تنزيل الكتاب) المحمدى (من الله) أى ذاته الموصوفة قد تجمع صفاته (العزيز) يستور جلالة حال كون الكتاب قرأنا (العليم) الظاهر بعلمه فيكون فرقانا فقله حم معناه في الحقيقة لا اله الا الله محمد رسول الله أى الحق الباطن حقيقته الظاهر بمحمد هو تنزيل الكتاب الذى هو عين الجمع الجامع لكل الممكنون بعزته في سرادقات جلالة المتنزل في مراتب غيوبه ووظاهر عليه في الصورة المحمدية التى ظهر علمه بها في مظهر العقل الفرقانى (غافر الذنب) بظهور نوره وسيره لظلمات النفوس

والطبائع (قابل التوب) برجوع الحقيقة المجردة من غواني النشأة
اليه (شديد العقاب) للمعجوب الواقف مع الغير بالشرك غير
الراجع اليه بالتوحيد (ذى الطول) أى الفضل بأفاضة الكمال
الزائد على نور الاستعداد الأول على حسب قبوله (لا اله الا هو)
أولاً وآخر وأظهر أروباطنا مع أقارب متفضلاً (اليه) مصير الكل على
كل الأحوال من الراجع التائب والواقف المعاقب أما الخواص
أوصفاته أو أفعاله كيف كان لا يخرج عن احاطته شئ فيكون خارجاً
عن ذاته موجوداً بوجود غير وجوده ولم يكف بربك أنه على كل
شئ شهيد (ما يجادل في آيات الله الا) المحجوبون عن الحق لان غير
المحجوب يقبلها بنور استعداده من غير انكار لصفاته وأما المحجوب
فلظلمة جوهره وخبث باطنه لا يناسب ذاته آياته فينكرها ويجادل فيها
(بالباطل) ليدحض بجداله آياته فيحقق له العقاب (الذين يحملون
العرش) من النفوس الناطقة السماوية اللاتي أرجلهن في الارضين
السفلى بتأثيرهم فيها وأغناقهم مرقت من السموات العلى لتجردهم
منها وتديرهم اياها وألأرواح التى هى معشوقاتها (ومن حوله)
من الأرواح المجردة القدسية والنفوس الكوكبية (يسبحون
بحمد ربهم) ينزهونه عن الموانع المادية بتجرد ذواتهم حامدين له
بأظهار كمالهم المستفادة منه تعالى فكانهم يقولون بلسان الحال
يا من هذه صفاته وهباته (ويؤمنون به) الايمان العيانى الحقيقى
(ويستغفرون للذين آمنوا) بالامداد النورية والافاضات السبوحية
لمناسبة ذواتهم وذواتهم فى الحقيقة اليمانية (ربنا وسعت كل
شئ رحمة وعلماً) أى شملت رحمتك وأحاط بالكل علمك (فاغفر)
بنورك (للذين تابوا) اليك بالتجرد عن الهيات الظلمانية والظلمات
الهيولانية (واتبعوا سبيلك) بالسلك فيك على متابعة حبيبك
فى الاعمال والمقامات والأحوال يتصلون عن ذنوب أفعالهم

وقابل التوب شديد العقاب
ذى الطول لا اله الا هو اليه
المصير ما يجادل فى آيات الله
الا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم
فى البلاد كذبت قبلهم قوم
نوح والاحزاب من بعدهم
وهمت كل أمة برسولهم
ليأخذوه وجادلوا بالباطل
ليدحضوا به الحق فأخذتهم
ليدحضوا به الحق وكذلك حقت
فكيف كان عقاب (الذين كفروا أنهم
كلمت ربك على الذين كفروا أنهم
أصحاب النار الذين يحملون
العرش ومن حوله يسبحون
بحمد ربهم ويؤمنون به
ويستغفرون للذين آمنوا ربنا
وسعت كل شئ رحمة وعلماً
فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك

وصفاتهم وذواتهم (وقهم) بهناتك (عذاب) بهم الطبيعة (ربنا
وأدخلهم جنات) صفاتك وحظائر قدسك (التي وعدتهم ومن
صلح) بالتجرد عن الغواشي المادية واستعدادك بالتزكية والتملية
من أفرجهم المتصلين بهم للمناسبة والقراءة الروحانية (انك أنت
العزیز) الغالب القادر على التعذيب (الحكيم) الذي لا يفعل
ما يفعل الا بالحكمة ومن الحكمة الوفاء بالوعد (وقهم السيئات)
بتوفيقك وحسن عنايتك وكلاءك (ومن تق السيئات) فقد حدثت
لدرجتك (وذلك هو الفوز العظيم) لأن المرحوم سعيد والمحبوب
يعت نفسة حين تظهر له هيئاتها المظلمة وصفاتها المؤلمة وسواد
وجهه الموحش وقبح منظرها المنفر بارتفاع الشواغل الحسية التي
كانت تشغله عن ادراك ذاته فينادي (لمقت الله أكبر من مقتكم
أنفسكم) اذ هو نور الانوار وكلما كان الشيء أشد نورية وأكبر
ضوؤه وأبعد مناسبة من الجوهر المظلم الكدر فيكون أشد مقتا
له ومقتة لنفسه أيضا ناشئ من النور الاصل الاستعدادي لانطباع
محبة النور في الاصل الاستعدادي النوري بل النور لذاته محبوب
والظلمة مبغوضة (اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) أي كبر مقتة
اياكم وقت احتجابكم عنه وعدم قبولكم للدعوة الى الايمان
اتوحيدي أو لاحتجابكم وابائكم عن الدعوة الايمانية (قالوا ربنا
أمتنا اثنتين) أي أنشأنا أمواتا مرتين (وأحييتنا) في النشأتين
(فاعترفنا بذنوبنا) عند وقوع العقاب المرتب عليها وامتناع المحيص
عنه (ذاكم) العذاب السرمد والمقت الأكبر بسبب شرككم
واحتجابكم عن الحق بالغير (فالحكم لله) بعقابكم الابدي لا للغير
فلا سبيل الى النجاة لعلوه وكبريائه فلا يمكن أحد ادراك حكمه وعقابه
(هو الذي يريكم) آيات صفاته بتجلياته (وينزل لكم) من السماء الروح
(رزقا) حقيقيا ما أعظمه وهو العلم الذي يحيا به القلب ويتقوى

وقهم عذاب الجحيم ربنا
وأدخلهم جنات عدن التي
وعدتهم ومن صلح من آبائهم
وأزواجهم وذرياتهم نك
أنت العزيز الحكيم وقهم
السيئات ومن تق السيئات
يومئذ فقد درجتهم وذلك هو
الفوز العظيم ان الذين كفروا
ينادون لمقت الله أكبر من
مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى
الايمان فتكفرون قالوا ربنا
أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين
فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج
من سبيل ذلكم بأنه اذا دعى
الله وحده كفرتم وان يشره
تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير
هو الذي يريكم آياته وينزل
لكم من السماء رزقا

وما يذكره من ييب * دعوا الله حصصا * الدين ووردوا كفرون رفيع الدرجات والعرض يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب وأنذرهم يوم الآزفة إذا القلوب لدى الخناجر كاظمين ما للظالمين من حيم ولا تنفع بطاع يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور والله يقضى بالحق * (١٩٥) * والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء إن الله هو السميع البصير

أولم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الأرض فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق ذلك بأنهم كانت تأنيبهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله انه قوى شديد العقاب واقدأرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد الكافرين إلا في ضلال وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه إني أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد وقال موسى إني عدت إلى ربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وإن يك كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد وقال الذي آمن يا قوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وهاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلمنا للعباد يا قوم إني أخاف عليكم

(وما يذكر) أحواله السابقة بذلك الرزق (الامن ييب) اليه بالتجرد وقطع النظر عن الغير فأنيبوا اليه لتذكر وابتخص به العبادات واخلاص الدين عن شوب الغيرية وتجريد الفطرة عن النشأة ولو أنكرا المحجوبون وكرهوا (رفيع الدرجات) أي رفيع درجات غيوبه ومساعدته من المقامات التي يخرج فيها السالكون اليه (ذو العرش) أي المقام الارتفاع المالك لأشياء كلها (يلقى الروح) أي الوحي والعلم اللدني الذي تحياه القلوب الميتة (من) عالم (أمره) على من يشاء من عباده) الخاصة به أهل العناية الازلية (لينذر يوم) القيامة الكبرى الذي يتلاقى فيه العبد والرب بفنائيه فيه أو العباد في عين الجمع (يوم هم بارزون) عن حجاب الآليات أو غواشي الأبدان (لا يخفى على الله منهم شيء) مما استروا من أعمالهم واستخفوا به من الناس توهموا أنه لا يطلع عليهم لظهورها في صحائفهم وبروزها من الكمون إلى الظهور كما قال أحصاه الله ونسوه وقالوا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ولا يخفى عليه من شيء لبروزهم عن حجب الأوصاف إلى عين الذات (لمن الملك اليوم) ينادى به الحق سبحانه عند فناء الكل في عين الجمع فيجيب هو وحده (لله الواحد) الذي لا شيء دواه (القهار) الذي أفنى الكل بقهره (إن الله سريع الحساب) لوقوعه دفعة باقتضاء سيئاتهم المكتوبة في صحائف نفوسهم تبعات وأحسناتها ثمراتها (وأنذرهم يوم الآزفة) أي الواقعة القريبة وهي القيامة الصغرى (إذا القلوب لدى الخناجر)

يوم التناد يوم تولون مدبر بن مالكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فإله من هاد ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان* (١٩٦)* أتاهم كبرمة عند الله وعند

الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متمم كبر جبار وقال فرعون يا هامان ابنى صرحا على أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذب وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصدت عن السبيل وما كيد فرعون إلا في تباب وقال الذي آمن يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد يا قوم إنما هذه الحياة الدنياء متاع وإن الآخرة هي دار القرار من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلها ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب ويا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة وتدعوني إلى النار تدعوني لآء كفر بالله وأنشر بكم ما ليس لي به علم وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار لا جرم أنما تدعوني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وأن مرثنا إلى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم

لشد الخوف (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) كقوله إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب أي الاضلال والخذلان كل واحد منهم ما مرتب على الرذيلتين العلية والعملية فإن الكذب والارتباب كلاهما من باب رذيلة القوة النطقية لعدم اليقين والصدق والاسراف عن رذيلة القوتين الآخرين والافراط في أعمالها* والصرح الذي أمر فرعون هامان ببنائه هو قاعدة الحكمة النظرية من القياسات الفكرية فإن القوم كانوا منطقيين محجوبين بعقولهم المشوبة بالوهم غير المنورة بنور الهداية أراد أن يبلغ طرق سموات الغيوب ويطلع على الحضرة الاحدية بطريق الفكر دون السلول في الله بالتجريد والمحو والقناء ولا احتجاب بانائيته وعلمه قال (واني لأظنه كاذبا وكذلك) أي مثل ذلك التزيين والصد (زين لفرعون سوء عمله) لاحتجاب بصفات نفسه ورذائله (وصدت عن السبيل) لخطئه في فكره أي فسد عقله ونظره لشدته ميله إلى الدنيا ومحبة اياه بغلبة الهوى بخلاف حال الذي آمن حيث حذر أقلام من الدنيا بقوله (يا قوم إنما هذه الحياة الدنياء متاع وإن الآخرة هي دار القرار) لسرعة زوال الأولى وبقاء الأخرى دائما (أدعوكم إلى النجاة) أي التوحيد والتجريد الذي هو سبب نجاتكم (وتدعوني إلى الشرك) الموجب لدخول النار (وأشرك بكم ما ليس لي) بوجوده علم اذ لا وجود له (وأنا أدعوكم إلى العزيز) الغالب الذي يقهر من عصاه (الغفار) الذي يستر ظلمات نفوس من أطاعه بأنواره (لا جرم) إلى آخرة أي وجب وحق (أنما تدعوني إليه) لادعوه في الدارين لعدمه بنفسه واستحالة وجوده فيهما (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) أي قصلي أرواحهم بنار الهيات الطبيعية واحتجاب الانوار القدسية والحرمان عن اللذات الحسية والشوق اليها مع امتناع حصولها (ويوم تقوم الساعة) بمحشر الاجساد أو ظهور المهدي عليه

وأفوض أمري إلى الله إن الله بصير بالعباد فوفاه الله سيئات ما مكروا وحاق بالفرعون سوء السلام العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون

أشد العذاب واذا تحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاهم هل أنتم مغنون
عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد وقال الذين في النار لخزنة
جهنم ادعوا ربكم يخفف * (١٩٧) * عنا يوم من العذاب قالوا أو لم نك تأتكم رسلكم

بالبينات قالوا بلى قال فادعوا
وما دعاء الكافرين الا في ضلال
انا لننصر رسالتنا والذين آمنوا في
الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد
يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم
ولهم اللعنة ولهم سوء الدار
ولقد آتينا موسى الهدى
وأورثنا بني اسرائيل الكتاب
هدى وذكرى لاولى الالباب
فاصبر ان وعد الله حق واستغفر
لذنبك وسبح بحمد ربك بالغشي
والابكار ان الذين يجادلون في
آيات الله بغير سلطان اتاهم ان
في صدورهم الا كبر ما هم
بباليغية فاستعذ بالله انه هو
السميع البصير تخلق السموات
والارض اكبر من خلق الناس
ولكن أكثر الناس لا يعلمون
وما يستوى الاعمي والبصير
والذين آمنوا وعملوا الصالحات
ولا المسمى قليلا ما تذكرون
ان الساعة لا تية لاريب فيها
ولكن أكثر الناس لا يؤمنون
وقال ربكم ادعوني استجب
لكم ان الذين يستكبرون عن
عبادتي سيدخلون جهنم

السلام قبل لهم ادخلوا (أشد العذاب) لانقلاب هياتهم وصورهم
وتراكم الظلمات وتكاثف الحجب وضيق المحبس وضيق المضجع على
الاول وقهر المهدي عليه السلام اياهم وتعذيبه لهم لـكـفرهم به
وبعدهم عنه ومعرفة اياهم بسيماهم على الثاني (انا لننصر رسالتنا
والذين آمنوا) بالتأييد المسكوت والنور القدسي في الدارين (فاصبر
ان وعد الله حق) أي احبس النفس عن الظهور في مقابلة اذاهم
واعلم انك ستغلب حال البقاء والتمكين انما الغالبون (واستغفر) لذنب
حالك بالتوصل عن افعالك (وسبح) بالتجريد (بحمد ربك) موصوفا
بكاله دائما أي مادم في حال الفناء لا تأمن التلوين بظهور النفس
وصفاتهما واجب عليك الصبر والاستغفار والتجريد عن الاوصاف
التي تظهر بها النفس والنحقق بالله وصفاته فاذا حصل لك مقام
الاستقامة والتمكين حال البقاء بعد الفناء فذلك وقت الغلبة وظهور
النفس والوفاء بالوعد (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) هذا دعاء
الحال لان الدعاء باللسان مع عدم العلم بأن المدعو به خيره أم لا دعاء
المحجوبين وقال الله تعالى وما دعاء الكافرين الا في ضلال أي ضياع
واما الدعاء الذي لا يتخلف عنه الاستجابة فهو دعاء الحال بأن يهيئ
العبد استعدادا لقبول ما يطلبه ولا يتخلف الاستجابة عن هذا الدعاء
كن طالب المغفرة فتأب الى الله وأتاب بالزهد والطاعة ومن طلب
الوصول فاختر الفناء ولهذا قال الله تعالى (ان الذين يستكبرون
عن عبادتي) أي لا يدعوني بالتضرع والخضوع والاستسلام بل
تظهروا أنفسهم بسفلة التكبر والعلو (سيدخلون جهنم داخرين)
لدعائهم بلسان الحال مع القهر والاذلال اذ صفة الاستكبار ومنازعة
الله في كبريائه تستدعي ذلك (ذلكم الله ربكم) أي ذلكم المتجلى
بأفعاله وصفاته الله الموصوف بجميع الصفات ربكم بأسمائه المختصة
بكل واحدة من أحوالكم (خالق كل شيء) بالاحتجاب به (لا اله الا هو)

داخرين الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا
الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو

فأني تؤفكون كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يمجدون الله الذي جعل لكم الأرض قراراً والسماء بناءً وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم قبارك الله رب العالمين هو الحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءها اليينيات من ربي وأمرت أن أسلم لرب العالمين هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم **كم** طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخاً ومنكم من يتوفى من قبل ولتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تعقلون هو الذي يحيي ويميت فماذا قضى (١٩٨) * أمراً ما غاي يقول له كن فيكون

في الوجود يخلق شيئاً ويظهر بصفة (فأني تؤفكون) عن طاعته الى اثبات الغيروطاعته * مثل ذلك الضرب الذي ضربتم به لاحتجاجكم بالكثرة يؤفك الجاحدون بآيات الله حين لم يعرفوها اذ يستترها الى الغير (الذين كذبوا بالكتاب) لبعده مناسبتهم له واحتجاجهم بظلماتهم عن النور (فسوف يعلمون) وبال أمرهم (اذ) اغلال قيود الطبائع المختلفة (في أعناقهم) وسلاسل الحوادث الغير المتناهية ممنوعين بها عن الحركة الى مقاصدهم (يسحبون في) حسيم الجهل والهوى ثم (يسحبون) في نار الاشواق الى المشتتات واللذات الحسية مع فقد ها ووجدان آلام الهيات المؤذية بداهها فاقدين لما احتجوا بها ووقدوا بدعها من صور **كم** كثرة التي عبدوها فاثنتين (لم تكن ندوا من قبل شيئاً) لاطلاعهم على أن ما عبدوه وضعوا أعمارهم في عبادته ليس بشئ فضلاً عن اغناؤه عنهم شيئاً (ذلكم) العذاب بسبب فرح **كم** بالباطل الزائل القاني في الجهة السفلية بالنفس ونشاطكم به لمناسبة نفوسكم الكدرة الظلمانية البعيدة عن الحق له (ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) لرسوخ رذائلكم واستحكام حجابكم (فبئس مثوى المتكبرين) الظاهرين برذيلة **كم** المتكبر

ألم تر الى الذين يجادلون في آيات الله أني يصرفون الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون اذا اغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله فالواضلو اعنابل لم تكن ندهوا من قبل شيئاً كذلك يضل الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين فاصبر ان وعد الله حق فامتنع بك بهض الذي نعدهم أو تتوفيتك فإينا

يرجعون ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله فاذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هناك المبطلون الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها وامنوا منها تأكلون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون ويريكم آياته فأى آيات الله تنكرون أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا في الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون

(فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم) أى
المحجوبون بالعقول المشوبة بالوهم وبمقوله-م الخيال عن نور
الهداية والوحي اذا جاءتهم الرسل بالعلوم الحقيقية التوجيهية
والمعارف الحقايقية الكشفية فرحوا بعلومهم وحبوا بها عن قبول
هدايتهم واستهزؤا برسلهم لاستصغارهم بما جاؤا به في جنب علومهم
فخاف بهم جزاء استهزائهم وهلكوا عن آخرهم والله أعلم

﴿سورة حم السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) ظهور الحق بالصورة المحمدية (تنزيل الكتاب) الكل الجامع
لجميع الحقائق من الذات الاحدية الموصوفة بالرحمة الرحمانية العامة
للكل بافاضة الوجود والكمال عليه والرحمية الخاصة بالاولياء
المحمديين المستعدين لقبول الكمال الخاص العرفاني والتوحيد
الذاتي وهو كتاب العقل الفرقاني الذي (فصلت آياته) بالتنزيل بعد
ما أجملت قبل في عين الجمع حال كونه (قرآنا) أى فصلت بحسب
ظهور الصفات وحدوث الاستعدادات في حال كونه جامعا للكل
(عربيا) لوجود نشأته في العرب (لقوم يعلمون) حقائق آياته لقرب
استعداداتهم منه وصفاء فطرهم (بشيرا) للقابلين المستعدين للكمال
المستبصرين بنوره باللقاء (نذيرا) للمحبوبين بظلمات نفوسهم من
العقاب (فأعرض أكثرهم) لاحتجابهم بالانغمار وبقائهم في ظلمات
الاستتار (فهم لا يسمعون) كلام الحق لو قرع القلب كما قالوا (قلوبنا
في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر) لأن غشاوات الطبيعة
وحجب صفات النفوس أعمت أبصار قلوبهم وأصمت آذانها وجعلتها
في أعظية وأكنة وحجبت بينهم وبينه (قل انما أنا بشر مثلكم) أى
انى من جنسكم وأناسيكم في البشرية والمماثلة النوعية لتوجهه

فلما جاءتهم رسلهم بالبينات
فرحوا بما عندهم من العلم وحق
هم ما كانوا به يستهزؤون
فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله
وحدده وكفرتنا بما كنا به مشركين
فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا
بأسنا سدت الله التي قد خلت في
عبادته وخسر هنالك الكافرون
(بسم الله الرحمن الرحيم)
حم تنزيل من الرحمن الرحيم
كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا
لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا
فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون
وقالوا قلوبنا في أكنة مما
تدعونا اليه وفي آذاننا وقر
ومن بيننا وبينك جهاب فاعمل
اتنا عاملون قل انما أنا بشر
مثلكم يوحى الى

للانس والخلطة وأبائكم بالوحي المنبه على التوحيد المبين لطريق
السلوك فاتصلوا بي بالمناسبة النوعية ومجانسة البشرية لتهدوا بنور
التوحيد والوحي المفيد لبيان الدين وتسلطوا بسيد الحق الذي
عزفنيه بقوله (أنما الهكم الله واحد) لاشريك له في الوجود
(فاستقيموا) بالثبات على الايمان والسكينة والايقان في التوجه
(اليه) من غير انحراف الى الباطل والطرق المتفرقة ولا زيغ
بالالتفات الى الغير والميل الى النفس (واستغفروه) بالتصل عن
الهيئات المادية والتجرد عن الصفات البشرية ليس تبرز صفاته
ذنوب صفاتكم (وويل) للمعتبين بالغير (الذين) لا يرون انفسهم
بموصفاتهم اليرتفع حجاب الغيرة فتتحقق بالوحدة (وهم بالآخرة
هم كفرون) لستهم النور الفطري المقتضى الشوق الى عالم القدس
ومعدن الحياة الابدية بنظلمات الحس وهيئات الطبيعة البدنية (قل
أنكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين) أي في حادثين كما ذكر
أن اليوم معبر به عن الحادث لنسبته اليه في قولهم الحوادث اليومية
لتشابهها في الظهور والبقاء وهما الصورة والمادة (وبارك فيها) أي
أكثر خيرها (وقدر فيها) معاشها ورازقها (في أربعة أيام) هي
الكيفيات الاربعة والعناصر الاربعة التي خلق منها المركبات بالتركيب
والتعديل (سواء) مستوية بالامتزاج والاعتدال للطالبين للاقوات
والمعاش أي قدرها لهم (ثم استوى الى السماء) أي قصد الى
ايجادها وشم للتفاوت بين الخلقين في الاحكام وعدمه واختلافهما
في الجهة والجوهر لا للتراخي في الزمان اذ لا زمان هناك (وهي دخان)
أي جوهر لطيف بخلاف الجوهر الكثيفة الثقيلة الارضية
(فقال لها والارض اثنيان طوعاً وكرها) أي تعلق أمره واراذه
بإيجادهما فوجدت في الحال معاً كلاً مورا للطبع اذا ورد عليه أمر
الامر المطاع لم يلبث في امتثاله وهو من باب التمثيل اذ لا قول ثمة

أنما الهكم الله واحد فاستقيموا
اليه واستغفروه وويل للمشركين
الذين لا يؤتون الزكاة وهم
بالآخرة هم كفرون ان الذين
آمَنوا وعملوا الصالحات لهم
أجر غير ممنون قل أنكم
لتكفرون بالذي خلق الارض
في يومين وتجعلون له أنداد ذلك
في يومين والعالمين وجعل فيها رواسي
رب العالمين وجعل فيها وقدر فيها
من فوقها وبارك فيها وقدر فيها
أقواتهم في أربعة أيام سواء
للسموات ثم استوى الى السماء
وهي دخان فقال لها وللارض
اثنيان طوعاً وكرها قالتا أتينا
طائعين

(فقضاهن سبع سموات في يومين) أى المادة والصورة كالارض
(وأوحى في كل سماء أمرها) أى أشار إليها بما أراد من حركتها
وتأثيرات ملكوتها وتدبيراتها وخواص كوكبها وكل ما يتعلق بها
(وزينا السماء الدنيا) أى السطح الذى يليها من فلك القمر (بمصابيح)
الشهب (و) حفظناها (حفظا) من أن تنخرق بصعود البضارات إليها
ووصول القوى الطبيعية الشيطانية الى ملائكتها (ذلك تقدير
العزير) الغالب على أمره كيف يشاء (العليم) الذى أتقن صنعه بعلمه
أو أنكم تكفرون وتختبون بالغواشى البدئية عن الذى خلق
أرض البدن وجعلها حجاب وجهه في يومين أى شهرين أو حادثين
مادة وصورة ويجهلون له أندادا يوقفكم مع الغير ونسبتكم التأثير
الى ما لا وجود له ولا أثر ذلك الخالق هو الذى يرب العالمين بأسمائه
وجعل فيها رواسى الاعضاء من فوقها وأرواسى الطبائع الموجبة
للميل السفلى من القوى العنصرية والصور المادية التى تقتضى
ثباتها على حالها وبارك فيها بتهيئة الآلات والاسباب والمزاجات
والقوى التى تتم بها لمقتته وأفعاله وقد رفيها أقواتها بتدبير الغاذية
وأعوانها وتقدير مجارى الغذاء وأمور التغذية وأسبابها وموادها
في ثمة أربعة أشهر أى جميع ذلك في أربعة أشهر سواء متساوية أو في
مواد العناصر الأربعة ثم استوى أى بعد ذلك قصد قصد استويا
من غير أن يلوى الى شئ آخر الى سماء الروح وتسوية ما وهى دخان
أى مادة لطيفة من بخارية الاخلاط ولما افتتحتها من نفقة من القلب وقد
جاء في الحديث ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما ثم
يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا
بأربع كلمات فيه كتب عمله وأجله ورزقه وشق أمه سعيد ثم ينفخ
فيه الروح ويعضده حديث آخر فى أن نفخ الروح فى الجنين
يكون بعد أربعة أشهر من وقت الحمل فقال لها ولا أرض البدن

فقضاهن سبع سموات في يومين
وأوحى في كل سماء أمرها
وزينا السماء الدنيا بمصابيح
وحفظنا ذلك تقدير العزير العليم

فان اعرضوا فقل انذرتمكم صاعقة مثل صاعقة عاد وتمود اذ جاءتهم الرسل من بين ايديهم ومن خلفهم
الاتعبدوا الا الله قالوا الوشاء ربنا لا نزل ملائكة * (٢٠٢) * فانابما ارسلتم به كفرون فاما عاد

فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من اشد مناقرة
اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو
اشد منهم قوة وكانوا باياتنا
يمجدون فارسلنا عليهم ريحا
صرصا في ايام نحسات لنذيقهم
عذاب الخزي في الحياة الدنيا
وللعذاب الاخرة اخرى وهم
لا ينصرون واما ثمود فهديناهم
فاستحبوا العمى على الهدى
فاخذتهم صاعقة العذاب
الهون بما كانوا يكسبون
وفحيينا الذين امنوا وكانوا يتقون
ويوم يحشر أعداء الله الى النار
فهم يوزعون حتى اذا ما جاؤوا
شهد عليهم سمعهم وأبصارهم
وجلودهم بما كانوا يعملون
وقالوا الجلودهم لم شهدتم علينا
قالوا انطقنا الله الذي أنطق كل
شيء وهو خلقكم أول مرة واليه
ترجعون وما كنتم تستترون
أن يشهد عليكم سمعكم ولا
أبصاركم ولا جلودكم ولكن
ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما
تعملون وذلكم ظنكم الذي
ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم

اتقيا أي تعلقت ارادته بتكويينهما وصيرورتهم ما شيا واحدا
وخلقا جديدا فتكونا على ما أراد من الصورة وهذا معنى خلق
الارض قبل السماء غير مدحوة ودحوها بعده فان المادة البدنية وان
تخلقت بدنا قبل اتصال الروح وانتفاخه فيها لكن الاعضاء لم تنبسط
ولم يفتق بعضها من بعض الا بعده فقضاهن سبع سموات أي الغيوب
السبعة المذكورة من القوى والنفس والقلب والسر والروح
والخفاء والحق الذي أدرج هويته في هوية الشخص الموجود وتنزل
بإيجاده في هذه المراتب واحتجب بها وان جعلت السبعة من
الخلوقات حتى تخرج الهوية من جملتها فاحداها وهي الرابعة بين
القلب والسر والعقل وهي السماء الدنيا باعتبار دنوها من القلب
الذي به الانسان انساني في يومين في شهرين آخرين فتم مدة الحمل ستة
أشهر أو مدة خلق الانسان ولهذا اذا ولد بعد تمام الستة على رأس
الشهر السابع عاش مستوى الخلق أو في طورين مجردة وغير مجردة
أو حادثين روح وجسد والله أعلم وأوحى في كل سماء من الطبقات
المذكورة أمورها وشأنها المخصوص بها من الاعمال والادراكات
والمكاشفات والمجاهدات والمواصلات والمناعيات والتجليات
وزينا السماء الدنيا أي العقل بمصايح الحجج والبراهين وحفظناها من
استراق شياطين الوهم والخيال كلام الملا الاعلى من الروحانيات
بالترقي الى الافق العقلي واستفادة الصور القياسية لترويج كاذبها
وتخليتها بها (حتى اذا ما جاؤوا شهد عليهم سمعهم وأبصارهم
وجلودهم) أي غيرت صور أعضائهم وصور أشكالها على هيئة
الاعمال التي ارتكبوها وبدلت جلودهم وأبصارهم فتسطق بلسان
الحال وتدل بالأشكال على ما كانوا يعملون ولنطقها بهذا اللسان
قالت (أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) اذا يخلو شيء ما من النطق
ولكن القائلين لا يفهمون (وقيضنا لهم قرناء) أي قدرنا لهم أخدانا

من الخاسرين فان يصبروا قالنا رموى لهم وان يستعبدوا فاعلمهم من المعينين وقيضنا لهم قرناء وأقرنا

وأقرأنا من شياطين الانس أو الجن من الوهم والتخيل لتباعدهم من
الملا الأعلى ومخالفتهم بالذات للنفوس القدسية والانوار الملكوتية
بانفـ ماسهم في المواد الهيولانية واحتجابهم بالصفات النفسانية
وانجذابهم الى الاهواء البدنية والشهوات الطبيعية فناسبوا
النفوس الارضية الخبيثة والكدر المظلمة وخالفوا الجواهر القدسية
والذوات المجردة فجعلت الشياطين أقرانهم وحجبوا عن نور الملكوت
(فزيروا لهم ما بين أيديهم) ما يخصرتهم من اللذات البهيمية والسبعية
والشهوات الطبيعية (وما خلفهم) من الآمال والآمانى التى
لا يدركونها (وحق عليهم القول) فى القضاء الالهى بالشقاء الابدى
كأنين (فى أمم قد خلت من قبلهم من) المكذبين بالانبياء والمحبوبين
عن الحق من الباطنيين والظاهريين (انهم كانوا خاسرين) لخسرانهم
نورا لاستعداد الاصلى وريح المكالم الكسبي ووقوعهم فى الهلاك
الابدى والعذاب السرمدى (ربنا أرنا الذين أضلانا) أى حنق
المحبوبون واغتياظوا على من أضلهم من الفريقين عند وقوع
العذاب وتمنوا أن يكونوا فى أشد من عذابهم وأسفل من دركاتهم لما
لقوا من الهوان وألم النيران وعذاب الحرمان والخسران بسببهم
وأرادوا أن يشفوا صدورهم برويتهم فى أسوأ أحوالهم وأنزل
مراتبهم كما ترى من وقع فى البلية بسبب رفيق أشار اليه بما وقع فيها
يصرده عليه ويتغيظ ويكاد أن يقع فيه مع غيبته ويحترق (ان الذين
قالوا ربنا الله) أى وحدوه بنى غيره وعرفوه بالابقا حق معرفته (ثم
استقاموا) اليه بالسلك فى طريقه والثبات على صراطه مخلصين
لا عمالهم عاملين لوجهه غير ملتفتين بها الى غيره (تنزل عليهم الملائكة)
للمناسبة الحقيقية بينهم فى التوحيد الحقيقى والايمان البقنى
والعمل الثابت على منهاج الحق والاستقامة فى الطريقة اليه غير
ناكسين فى عزيمة ولا منحرفين عن وجهه ولا زائغين فى عمل كما

فزيروا لهم ما بين أيديهم وما
خلفهم وحق لهم القول فى
أمم قد خلت من قبلهم من الجن
والانس انهم كانوا خاسرين
وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا
القرآن والغوا فيه لعلكم
تغلبون فلنذيقن الذين كفروا
عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ
الذى كانوا يعملون ذلك جزاء
أعداء الله النار اهرهم فيها دار
الخلد جزاء بما كانوا ياتئسا
بجحودن وقال الذين كفروا
ربنا أرنا الذين أضلانا من
الجن والانس نجعلهم ماتمت
أقدامنا ليكونوا من
الاسفلين ان الذين قالوا ربنا الله
ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة

نأسبت نفوس المحجوبين من أهل الرذائل الشياطين بالجواهر المظلمة
والاعمال الخبيثة فتزلت عليهم (ألا تخافوا) من العقاب لتتور
ذواتكم بالانوار وتجردوها عن غواسق الهيئات (ولا تحزنوا) بفوات
كما لا تكمل التي اقتضاها استعدادكم (وأبشروا) بحجة الصفات التي
كنتم توعدون) حال الايمان بالغيب أو قالوا ربنا الله بالقضاء فيه ثم
استقوا وابه بالبقاء بعد القضاء عند التمكين تنزل عليهم الملائكة
للتعظيم عند الرجوع الى التفصيل اذ في حال القضاء لا وجود
للملائكة ولا لغيرهم ألا تخافوا من التلويح ولا تحزنوا على الاستفراق
في التوحيد فان أهل الوحدة اذ اردوا الى التفصيل ورؤية الكثرة
غلب عليهم الحزن والوجد في أول الوهلة لفوات الشهود الذاتي في
عين الجمع والاحتجاب بالتفصيل حتى يتمكنوا في التحقق بالحق حال
البقاء وانشرح الصدر بنور الحق فلا يحجبهم الكثرة عن الوحدة
ولا الوحدة عن الكثرة شاهدين في تفاصيل الصفات عين الذات
بالذات كما قال تعالى لفيه عليه السلام في هذه الحال ألم نشرح لك
صدرك ووضعه عندك وزرك الذي أنقض ظهرك وأبشروا بحجة
الذات الشاملة لجميع مراتب الجنان التي كنتم توعدون في مقام
تجليات الصفات (نحن أولياؤكم) وأحبائكم في الدارين للمناسبة
الوضعية والجنسية الاصلية بيننا وبينكم كما أن الشياطين أولياء
المحجوبين لما بينهم من الجنسية والمشاركة في الظلمة والكدورة (ولكنكم
فيها ما تشتهى أنفسكم) من المشاهدات والتجليات والروح والريحان
والنسيم المقيم أي اذا بلغتم الكمال الذي هو مقتضى استعدادكم
فلا شوق لكم الى ما غاب عنكم بل كل ما تشتهون وتمنون فهو
مع الاشتفاء والتمنى حاضر لكم في الجنان الثلاث (نزل) بهذا
لكم (من غفور) ستر لكم بنوره ذنوب آثاركم وأفعالكم وصفاتكم
وذواتكم (رحيم) وعلمكم بتجليات أفعاله وصفاته وذاته وأبدالك

ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا
بالجنة التي كنتم توعدون
نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا
وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهى
أنفسكم ولكم فيها ما تدعون
نزل من غفور رحيم

بها ياها (ومن أحسن قولا) أي حالا إذ كثيرا ما يستعمل القول بمعنى
الفعل والحال ومنه قالوا ربنا الله أي جعلوا دينهم التوحيد ومنه
الحديث هلك المكثرون إلا من قال هكذا وهكذا أي أعطى (ومن دعا
إلى الله وعمل صالحا وظل إني من المسلمين) أي عن أسلم وجهه إلى الله
في التوحيد وعمل بالاستقامة والتقكين ودعا الخلق إلى الحق للتكميل
فقدم الدعوة إلى الحق والتكميل لكونه أشرف المراتب ولاستلزامه
الكمال العلمي والعمل والالتماس صحت الدعوة وإن صحت ما كانت إلى
الله أي إلى ذاته الموصوفة بجميع الصفات فإن العالم الغير العامل إن
دعا كانت دعوته إلى العلم والعمل الغير العامل إلى الغفور الرحيم
والعالم العامل العارف الكامل صحت دعوته إلى الله (ولا تستوى
الحسنة ولا السيئة) لكون الأولى من مقام القلب تجز صاحبها إلى
الجنة ومصاحبة الملائكة والثانية من مقام النفس تجز صاحبها إلى
النار ومقارنة الشياطين (ادفع بالتي هي أحسن) إذا أمكنك دفع
السيئة من عدوك بالحسنة التي هي أحسن فلا تدفعها بالحسنة التي
دونها فكيف بالسيئة فإن السيئة لا تدفع بالسيئة بل تزيد وتعلو
ارتفاع النار بالخطب فإن قابلتها بعنقها كنت منقطعا إلى مقام النفس
متبعيا للشيطان سالك طريق النار ملقيا صاحبك في الأوزار وجاعلا
له ولنفسك من جملة الأشرار متسببا لزيادة الشر معرضا عن الخير
وإن دفعتها بالحسنة سكنت شرارة وأزلت عداوته وتبعت في مقام
القلب على الخير وهديت إلى الجنة وطردت الشيطان وأرضيت
الرحمن وانخرطت في سلك الملكوت ومحو ذنب صاحبك بالندامة
وإن دفعتها بالتي هي أحسن فأسبت الحضرة الرحيمية بالرحمة وصرت
بالتصافك بصفاته تعالى من أهل الجبروت وأفضت من ذاتك فيفيض
الرحمة على صاحبك فصار (كانه ولي حليم) ولا مرما قال النبي عليه
السلام لو جاز أن يظهر الباري لظهر بصورة الحلم ولا يلقى هذه الخصلة

ومن أحسن قولا من دعى إلى
الله وعمل صالحا وقال إني من
المسلمين ولا تستوى الحسنة
ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن
فاذا الذي بينك وبينه عداوة
كانه ولي حليم وما يلقاها

الشريفة والفضيلة العظيمة (الا الذين صبروا) مع الله فلم يتغيروا برزلة
الاعداء لرؤيتهم منه تعالى وتوكلهم عليه واتصافهم بحلمه أو طاعتهم
لامره (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الله بالتخلق باخلاقه (واما
ينزعجك من الشيطان نزغ) ينزعجك فحس بالمقابلة بالسيئة وداعية
بالانتقام وهيجان من غضبك (فاستعذ بالله) بالرجوع الى جنبه
واللجاء الى حضرته من شره ووسوسته ونزعسه بالبراءة عن أفعالك
وصفاتك والقضاء فيه عن حولك وقوتك (انه هو السميع) لما هجس
بمالك من أحاديث نفسك وأقوالك (العليم) بنياتك وما بطن من
أحوالك (ومن آياته) ليل ظلمة النفس بظهور صفاتها الساترة للنور
لتقعوا في السيات وتستعذوا والقبول الوسواس الشيطانية ونهار
نور الروح باسراق أشعتها من القلب الى النفس فتباشر والحسنات
وتدفعوا السيئات بها وتمنعوا عن قبول الوسواس وتعرضوا
للتفحات وشمس الروح وقر القلب (لا تسجدوا للشمس) بالقضاء
فيه والوقوف معه والاحتجاب به عن الحق (ولا للقمر) بالوقوف مع
الفضائل والكمالات والتبوء الى جنة الصفات (واسجدوا لله الذي
خلقهن) بالقضاء في الذات (ان كنتم) موحدين مخلصين العبودية به
دون غيره لامشركين ولا محجوبين (فان استكبروا) عن القضاء فيه
بظهور الانائية والطغيان والاستعلاء بصفات النفس والعدوان
(فالذين عند ربك) من السابقين القانين فيه (يسجدون له) بالتجريد
والتزيه عن حجب ذواتهم وصفاتهم دائماً بليل الاستتار في مقام
التفصيل ونهار التجلي في مقام الجمع (لايسأمون) لكونهم قائمين بالله
ذاكرين بالمحبة الذاتية (ان الذين يلهون في آياتنا) أي يميلون
ويزيغون فيها من طريق الحق الى الباطل فينسبونها الى غير الحق
لاحتجابهم عنه ويتلون بها بأنفسهم فيفهمون منها ما يناسب صفاتهم
(لا يحقون علينا) وان خفي عناهم (وانه لكتاب عزيز) منيع محمي

الا الذين صبروا وما يلقاها الا
ذو حظ عظيم واما ينزعجك من
الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه
هو السميع العليم ومن آياته
الليل والنهار والشمس والقمر
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
واسجدوا لله الذي خلقهن ان
كنتم اياه تعبدون فان
استكبروا فالذين عند ربك
يسجدون له بالليل والنهار وهم
لا يسأمون ومن آياته انك ترى
الارض خاشعة فاذا أنزلنا عليها
الماء اهتزت وربت ان الذي
أحياها لمحي الموتى انه على كل
شيء قدير ان الذين يلهون
في آياتنا لا يحقون علينا ان
يبقى في النار خيراً من يأتي امنا
يوم القيامة اعملوا ما شئتم انه بما
تعملون بصير ان الذين كفروا
بالذكر لما جاءهم وانه لكتاب

عزيز

لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم ولوجعلناه قرآنا عجميا لقاولوا لا فصلت آياته أأعجمى وعربى قل هو للذين آمنوا هدى * (٢٠٧) * وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى أولئك

ينادون من مكان بعيد واقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد اليه ردة علم الساعة وما تخرج من ثمرات من أكمامها وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه ويوم يناديهم أين شركائي قالوا آذناك ما منامن شهيد وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل وظنوا ما لهم من محيص لا يسأم الانسان من دعاء الخير وان مسه الشر فيؤس قنوط ولئن أذقناه رحمة منامن بعد ضراء مسته ليقولن هذا الذي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الي ربي ان لي عند الله الحسنى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ واذا أنعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه واذا مسه الشر فذود دعاء عريض قل أرايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل

عن أن يسمه ويفهمه النفوس الخبيثة المحجوبة فتغيره ويطلع عليه المبطله قبطه لبعده عن مبالغ عقولهم وما اعتقدوه من باطلهم اذ (لا ياتيه الباطل من) جهة من الجهات لا من جهة الحق فيبطله بما هو أبلغ منه وأشد احكاما في كونه حقا وصدقا ولا من جهة الخلق فيبطلونه بالاحاد في تأويله ويغيرونه بالتحريف لكونه ثابتا في اللوح محفوظا من جهة الحق كما قال انما نحن نزلنا الذكر واناله الحافظون (قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) أي هو للمؤمنين بالغيب هداية تهديهم الى الحق وتبصرهم بالمعرفة وشفاء يزيل أمراض قلوبهم من الرذائل كالنفاق والشك أي تبصرهم بطريق النظر والعمل فتعلمهم وترزقيهم (والذين لا يؤمنون) من المحجوبين لا يسمعون ولا يفهمونه بل يشبه عليهم ويلبس لاستيلاء الغفلة عليهم وسد الغشاوات الطبيعية والهيآت البدنية طرق أسماع قلوبهم وأبصارها فلا ينفذ فيها ولا يتنبهوا بها ولا يتيقظوا كالذي ينادى من مكان بعيد لبعدهم عن منبع النور الذي يدركه الحق ويرى وانهم ما كهم في ظلمات الهيولى (سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) أي نوقفهم للنظر في نصارى فمنا للممكات وأحرارها (حتى يتبين لهم) بطريق الاستدلال واليقين البرهاني (أنه الحق أولم يكف بربك) للذين شاعده من أهل العيان (أنه على كل شيء شهيد) حاضر مطلع أي لم يكف شهوده على مظاهر الاشياء في معرفته وكونه الحق الثابت دون غيره حتى تحتاج الى الاستدلال بأفعاله أو التوسل بتجليات صفاته وهذا هو حال المحبوب المكاشف بال جذب قبل السلوك والاول حال المحب السالك المجاهد اطلب الوصول (ألا انهم في مربة من لقاء ربهم) لاحتياجهم بالكون عن المكون والمخلوق عن الخالق (ألا انه بكل شيء محيط) لا يخرج عن احاطته شيء والالم بوجوده حقيقة كل شيء عين علمه تعالى ووجوده به وعلمه عين ذاته وذاته عين وجوده فلا يخرج شيء عن

عن هو في شقاق بعيد سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ألا انهم في مربة من لقاء ربهم ألا انه بكل شيء محيط

اسماطته اذ لا وجود لفسيره ولا عين ولا ذات كل شئ هالك الا وجهه كما
قال كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام

❖ (سورة عم عشق) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(جعم عشق) أي الحق ظهر بمحمد ظهور علمه بسلامة قلبه فالحق محمد
ظاهر وباطنا والعلم سلامة قلبه عن النقص والافقة أي كماله وبروز
عن الحجاب اذ تجرد القلب ظهور العلم (كذلك) مثل ذلك الظهور
على مظهره وظهور علمه على قلبك (يوحى اليك والى الذين من قبلك)
من الانبياء (الله) الموصوف بجميع صفاته (العزير) المتنع
بسرادات جلاله وستور صفاته (الحكيم) الذي يظهر كماله بحسب
الاستعدادات ويهدي بالوسايط والمظاهر جميع العباد على وفق
قبول الاستعداد (له ما في السموات وما في الارض) كلها مظاهر
صفاته وصور ملكته ومحال أفعاله (وهو العلي) عن التقيد بصورها
والتعيين بأعيانها (العظيم) الذي تضاءلت وتصغرت في سلطانه
وتلاشت وتغانت في عظمته (تكاد السموات تقطرن من فوقهن)
لتأثرهن من تجليات عظمته ويتسلاشين من علوقه وسلطانه
(والملائكة) من العقول المجردة والنفوس المدبرة (يسبحون) ذاته
بتجرد ذواتهم حامدين له بكلمات صفاتهم (ويستغفرون لمن في
الارض) بافاضة الانوار على أعيانهم ووجوداتهم بعد استفاضتهم
اياها من الحضرة الاحدية (ألا ان الله هو الغفور) بستر ظلمات
ذوات الكل من الملائكة والناس بنور ذاته (الرحيم) بافاضة
المكالات بتجليات صفاته على وجوداتهم لا غيره (ولو شاء الله ل جعلهم
أمة واحدة) كلهم على الفطرة موحدين بناء على القدرة ولكن في
أمره على الحكمة فجعل بعضهم موحدين قائلين وبعضهم مشركين

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
حم عشق كذلك يوحى اليك
والى الذين من قبلك الله العزيز
الحكيم له ما فى السموات وما فى
الارض وهو العلى العظيم
تكاد السموات تقطرن من
فوقهن والملائكة يسبحون
بمحمد ربه ويستغفرون لمن
فى الارض ألا ان الله هو الغفور
الرحيم والذين اتخذوا من دونه
أولياء الله خفيظ عليهم وما أنت
عليهم بوكيل وكذلك أوحينا
اليك قرآنا عربيا لنتذكركم
القرى ومن حولها وتند يوم
الجمع لا ريب فيه فربق فى الجنة
وفريق فى السعير ولو شاء الله
لجعلهم أمة واحدة ولكن
يدخل من يشاء فى رحمته
والظالمون ما لهم من ولى ولا نصير

أم اتخذوا من دونه أولياء فآله
هو الولي وهو يحيي الموتى وهو
على كل شيء قدير وما اختلفتم
فيه من شيء فحكمه الى الله
ذلكم الله ربى عليه توكلت
واليه أنيب فاطر السموات
والارض جعل لكم من
أنفسكم أزواجا ومن الأنعام
أزواجا بذرؤكم فيه ليس كمثله
شيء وهو السميع البصير له
مقاليد السموات والارض
يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر
انه بكل شيء عليم شرع لكم من
الدين ما وصى به نوحا والذي
أوحينا اليك وما وصينا به
ابراهيم وموسى وعيسى أن
أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه
كبر على المشركين ما تدعوهم
اليه الله يجتبي اليه من يشاء
ويهدى اليه من ينيب وما
تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم
بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من
ربك الى أجل مسمى لقضى
بينهم وان الذين أورثوا الكتاب
من بعدهم لفي شك منه مريب

ظالمين كما قال ولا يزالون مختلفين لتمييز المراتب وتحقيق السعادة
والشقاوة وتمتلي الدنيا والآخرة والجنة والنار ويحصل لكل أهل
ويستتب النظام ويحدث الانتظام (أم اتخذوا من دونه أولياء)
لا ولاية لهم في الحقيقة اذ لا قدرة ولا قوة ولا وجود (فآله هو الولي)
دون غيره لتوليه كل شيء وسلطانه وحكمه (وهو) المحي القادر فكيف
تستقيم ولاية غيره (عليه توكلت) بفناء الأفعال فلا أقابل أفعالكم
بفعل (واليه أنيب) بفناء صفاتي فلا أظهر بصفة من صفاتي في
مقابلة صفات نفوسكم (ليس كمثله شيء) أى كل الاشياء فانية فيه
هاككة فلا شيء يماثله في الشئية والوجود (وهو السميع) الذي يسمع
به كل من يسمع (البصير) الذي يبصر به كل من يبصر جمعاً وتفصيلاً
يفنى السكل بذاته ويبدئهم بصفاته بيده مفاتيح الارزاق وخرائن الملك
والملكوت يسيطر ويقدر بجمته في علمه على من يشاء من خلقه بحسب
مصلحتهم في الغنى والفقر (شرع لكم من الدين) بالطلاق الذي وصى
جميع الانبياء بأقامته واجتماعهم عليه وعدم تفرقهم فيه وهو أصل
لدين أى التوحيد والعدل وعلم المعاد المعبر عنه بالايان بالله
واليوم الآخر دون فروع الشرائع التى اختلفوا فيها بحسب المصالح
كأوضاع الطاعات والعبادات والمعاملات كما قال تعالى لكل
جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالدين القيم هو المتعلق بما لا يتغير من
العلوم والأعمال والشرعية هى المتعلقة بما يتغير من القواعد
والأوضاع (كبر على المشركين) المحجوبين عن الحق بالغير (ما تدعوهم
اليه) من التوحيد لكونهم أهل الحق ومظاهر الغضب والقهر ليسوا
من المحبوبين الذين اجتباهم الله بمحض عنايته ومجرد مشيئته ومن
المحبين الذين وفقهم الله للإجابة اليه بالسلوك والاجتهاد والسيرة
بالشوق والافتة فهداهم اليه بنور وجهه وجمال ذاته فجذب
المحبوبين اليه قبل السلوك والريضة بسابقة الاجتباء وخص

المحقق بعد التوفيق بالسؤال فيه والرياضة بالاصطفاء وطرد
المجبوبين عن بابيه وأبعدهم عن جنابه بسابقة كلمة القضاء عليهم
بالشقاء (فلذلك) التفرق في الدين (فادع) إلى التوحيد
(واستقم) في التحقق بالله والتعبد حق العبودية وأنت على التمكن
ولا تظهر نفسك بصفة عند انكارهم واستماتهم بالذات في موافقتهم
(ولا تتبع أهواءهم) المتفرقة بالتلوين (فيضولك) عن التوحيد
(وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) أي اطلعت على كالات جميع
الانبياء وجعت في علومهم ومقلماتهم وصفاتهم واخلقهم فكم
توحيدى وصرت حبيبا لكل محبتي وروحت في نفسي فمت عدالتى
وهذا معنى قوله (وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم) هو
التثبيت في مقام التوحيد والتحقيق (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم)
صورة الاستقامة والتمكن في العدالة (لاجة بيننا وبينكم) كمال المحبة
والصفاء لاقتضاء مقام التوحيد النظير اليهم بالسواء (الله يجمع
بيننا) في القيامة الكبرى والفناء (واليه المصير) في العاقبة
للجزاء (والذين يحتاجون في الله) لاحتجابهم بنفوسهم (من بعد
ما استجب له) بالاستسلام والانتقاد ليدل عليه وقبول التوحيد
بسلامة الفطرة (حجتهم داخضة) لكونها ناشئة من عند أنفسهم
لأصل لها عند الله (وعليهم غضب) لاستحقاقهم لذلك بظهور
غضبهم (ولهم عذاب شديد) لحرمانهم (الله الذى أنزل الكتاب
بالحق) أي العلم التوحيدى بالمحبة التى اقتضت استحقاقه لذلك
فكان حقاله (والميزان) أي العدل وإذا حصل العلم والتوحيد
في الروح والمحبة في القلب والعدل في النفس قرب الفناء في الله
ووقوع القيامة الكبرى (الله لطيف بعباده) يلطف بهم في تدبير
إيصال كالاتهم اليهم وتهينة أسبابها وتوفيقهم للأعمال المقربة
لهم إليها (يرزق من يشاء) العلم الوافر بحسب عنايته به في هينة

فلذلك فادع واستقم كما أمرت
ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما
أنزل الله من كتاب وأمرت
لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا
أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة
بيننا وبينكم الله يجمع بيننا
واليه المصير والذين يحتاجون
في الله من بعد ما استجب له
حجتهم داخضة عند ربهم
وعليهم غضب ولهم عذاب
شديد الله الذى أنزل الكتاب
بالحق والميزان وما يدريك لعل
الساعة قريب يستعمل بها
الذين لا يؤمنون بها والذين
آمنوا مشفقون منها ويعلمون
أنها الحق ألا ان الذين يمارون
في الساعة لنى ضلال بعيد الله
لطيف بعباده يرزق من يشاء
وهو القوى العزيز

استعداد له (وهو القوي) القاهر (العزير) الغالب يمنع من
 إنشاء بمقتضى عدله وحكمته ولكل أحد نصيب من اللطف والقهر
 لا يحصل أحدهما وانما تفاوت الانصبا بحسب الاستعدادات
 والاسباب والاعمال والاحوال (من كان يريد حرث الآخرة) بقوة
 ارادته وشدة طلبه لزيادة نصيب اللطف وتوجهه واقباله الى الحق
 لحيازة المقرب (نزله) في نصيبه فنصلح حال آخرته ودينه لان الدنيا
 تحت الآخرة وظلها ومثالها وصورتها تتبعها (ومن كان يريد حرث
 الدنيا) وأقبل بهواه الى جهة السفلى وتعلق همه بزيادة نصيب
 القهر وبعد عن الحق (نوته منها) ما هو نصيبه وما قسم له وقدر
 لا مزيد عليه (وماله في الآخرة من نصيب) لا عراضه عنها وعقد
 همه بالادون ووقوفه معه وجعله جها باللاشرف وادباره عن النصيب
 الاوفر فلا يتبأ لقبوله ولا يستعد لحصوله اذا الاصل لا يتبع الفرع
 (قل لا أسئلكم عليه أجرا الا المودة في القربى) استثناء منقطع
 وفي القربى متعلق بمقدراى المودة الكائنة في القربى ومعناه نفي
 الاجرا أصلا لان غرة مودة أهل قرابته عائدة اليهم لكونها سبب
 نجاتهم اذا المودة تقتضى المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم في
 الحشر كما قال عليه الصلاة والسلام المرء محشر مع من أحب فلا تصلح
 أن تكون أجرا له ولا يمكن من تكدرت روحه وبعدت عنهم مرتبة
 محبتهم بالحقيقة ولا يمكن من تنورت روحه وعرف الله وأحبه من
 أهل التوحيد أن لا يحبهم لكونهم أهل بيت النبوة ومعادن الولاية
 والفتوة محبوبين في العناية الاولى مربوبين للمحل الاعلى فلا يحبهم
 الا من يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ولولم يكونوا محبوبين
 من الله في البداية لما أحبههم رسول الله اذ محبته عين محبته تعالى
 في صورة التفصيل بعد كونه في عين الجمع وهم الاربعة المذكورون
 في الحديث الا في بعد الا ترى ان له اولادا آخرين وذوى قرابات

من كان يريد حرث الآخرة نزد
 له في حرثه ومن كان يريد حرث
 الدنيا نوته منها وماله في الآخرة
 من نصيب أم لهم شركاء شرعوا
 لهم من الدين ما لم يأذن به الله
 ولولا كلمة الفصل اقضى بينهم
 وان الظالمين لهم عذاب أليم
 ترى الظالمين مشفقين بما كسبوا
 وهو واقع بهم والذين آمنوا
 وعملوا الصالحات في روضات
 الجنات لهم ما يشاؤون عند
 ربهم ذلك هو الفضل الكبير
 ذلك الذى يشر الله عباده
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 قل لا أسئلكم عليه أجرا الا
 المودة في القربى

في مراتبهم كثيرين لم يذكروهم ولم يحرصوا الأمة على محبتهم تحريضهم
على محبة هؤلاء وخص هؤلاء بالذكور روى أنهم لما نزلت قيل يا رسول
الله من قرأ بك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة
والحسن والحسين وأبناؤهما ثم لما كانت القرابة تقتضي المناسبة
المزاجية المقتضية للجنسية الروحانية كان ولادهم السالكون
لسبيلهم التابعون لهدىهم في حكمهم ولهذا حرص على الاحسان
اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى عن ظلمهم واذا اتهم ووعده على الاول ونهى
عن الثاني قال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله حرمت الجنة على
من ظلم أهل بيته وأذاني في عترتي ومن اصطنع ضيعة الى أحد من ولد
عبد المطلب ولم يجازره عليها فأنا أجازه عليها غدا اذ القيني يوم القيامة
وقال عليه السلام من مات على حب آل محمد مات مغفورا له ألا ومن
مات على حب آل محمد مات تابعا لأول من مات على حب آل محمد مات
مؤمننا ألا ومن مات على حب آل محمد مات شهيدا مستكمل الايمان
الأول من مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منه ذكر
ونذكر الأول من مات على حب محمد وآل محمد يزف الى الجنة كما تزف
العروس الى بيت زوجها الأول من مات على حب آل محمد فتح له في قبره
بابان الى الجنة الأول من مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزارا
لملائكة الرحمة الأول من مات على حب آل محمد مات على السنة
والجماعة الأول من مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا
بين عينيه آيس من رحمة الله الأول من مات على بغض آل محمد مات
كافرا الأول من مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة (ومن
يقترف حسنة) بحبة آل الرسول (نزله فيها حسنا) بتابعته لهم
في طريقهم لأن تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد وبقاء
القطرة وذلك يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى
مقام المشاهدة فيصير صاحبها من أهل الولاية ويحشر معهم

ومن يقترف حسنة نزله فيها
حسنا

ان الله غفور شكور أم يقولون افترى على الله كذبا فان يشاء الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته انه علم بذات الصدور وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات ويرزقهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خبير بصير وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد ومن آياته خلق السموات والارض وما بينهما في ايام من دابة وهو على جميعهم اذيا شاق قدير وما أمأنا بكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وما أنتم بمعجزين * (٢١٣) * في الارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ومن آياته

الجوار في البحر كالاعلام ان يشاء يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور أو يوبقهن بما كسبن أو يعف عن كثير ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص فما أوتيتهم من شيء فتساع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلوة وأمرهم شورى بينهم وعمارزقناهم يتقون والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عني وأصلح فأجره على الله انه

في القيامة (ان الله غفور) بتنويره ظلمة صفات من أحب أهله (شكور) لسعي من ناس بهم فيجهم بتضعيف جزاء حسناته وافاضة كماله بتجليات صفاته ليوافقهم (فان يشاء الله يختم على قلبك) أي لا يفترى على الله الا من هو محتوم القلب مثلهم (ويمح الله الباطل) كلام مبتدأ أي ومن عادة الله أن يمحو الباطل (ويحق الحق بكلماته) وقضائه ان كان افتراء يمحوه ويثبت نقيضه وان كان الافتراء ما يقولون فكذلك (وما عند الله خير وأبقى) لكونه أشرف وأدوم (للذين آمنوا) الايمان اليقيني ولا يتوكلون الا على ربهم بفناء الافعال أي الذين علمهم اليقين وعلمهم التوكل بالانسلاخ عن أفعالهم (والذين يجتنبون كبائر الاثم) التي هي وجوداتهم وهو أخس صفات نفوسهم التي تظهر بأفعالها في مقام المحو (وإذا ما غضبوا) في تلويثاتهم (هم يغفرون) أي الاخصاء بالمغفرة دون غيرهم (والذين استجابوا لربهم) بلسان الفطرة الصافية اذا دعاهم الى التوحيد بتجلي نور الوحدة (وأقاموا) صلاة المشاهدة ولم يحتجبوا بأرائهم وعقولهم بل (أمرهم شورى بينهم) لعلمهم ان الله مع كل أحد شأننا واليه نظرنا وفيه سر الدرس لغيره ذلك الشأن والنظر والسر (وعمارزقناهم يتقون) بالتكميل (والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون) بالعدالة احتراز عن الذلة والانظلام لكونهم

لا يحب الظالمين ولن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل اغما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغفون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ولن يصبر وغفرا ذلك لمن عزم الامور ومن يضل الله فخاله من ولي من بعده وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى مرء من سبيل وتراهم يعرضون عليهم أخاشعين من الذل ينتظرون من طرف خفي وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة الا ان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فخاله من سبيل استجيبوا لربكم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ

في مقام الاستقامة قائمين بالحق والعبد الذي ظلم في نفسه
(وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا) أي الابلالة أوجه أما
بوصوله الى مقام الوحدة والفناء فيه ثم التحقق بوجوده في مقام
البقاء فيوحى اليه بلا واسطة كما قال الله تعالى ثم دنا فتدلى فكان
قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى (أو من وراء حجاب)
بكونه في حجاب القلب ومقام تجليات الصفات فيكلمه على سبيل
المناجاة والمكالمة والمكاشفة والمحادثة دون الرؤية لاحتجاب
بمحجاب الصفات كما كان حال موسى عليه السلام (أو يرسل رسولا)
من الملائكة فيوحى اليه على سبيل الالتقاء والنفث في الروح
والالهام أو الهتاف أو المزامعة كما قال عليه السلام ان روح القدس
نفث في روحي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها (انه على) من
أن يواجه ويخاطب بل يفنى ويتلاشى من بواجهه لعلوه من أن يبقى
معه غيره ويحتمل شئ حضوره (حكيم) يدبر بالحكمة وجوه التكليم
ليظهر علمه في تفاصيل المظاهر ويكمل به عبادته ويهتدو اليه
ويعرفوه ومثل ذلك الإيجاء على الطرق الثلاثة (أو حينئذ يبعث
روحا) تحيا به القلوب الميتة (من) عالم (أمرنا) المنزه عن الزمان
المقدس عن المكان (ما كنت تدري ما الكتاب) أي العقل الفرعاني
الذي هو كمال الخاص بك (ولا الايمان) أي الخفي الذي حصل لك
عند البقاء بعد الفناء حال كونه محجوبا بغواشي نشأتك وحال
وصولك لفنائك وتلاشي وجودك (ولكن جعلناه نورا) عند
استقامتك (نهدي به من نشاء من عبادنا) المخصوصين بالعناية
الازلية أما المحبوبين وأما المحبين (وانك) أيها الحبيب (لتهدي)
بنام تشاء (الى صراط مستقيم) لا يبلغ كنهه ولا يدري وصفه
(صراط الله) المخصوص به أي طريق التوحيد الذي هو الشامل
للتوحيد الصفاتي والافعال المسمى توحيد الملك أعني سير الذات

وما لكم من تكبر فان أعرضوا
فما أرسلناك عليهم حفظا ان
عليك الا البلاغ وانا اذا أذقنا
الانسان منارحة فرح بها
وان تصبهم سيئة بما قدمت
أيديهم فان الانسان كفور
لله ملك السموات والارض
يخاف ما يشاء يبلى ما يشاء انا
وجهان يشاء المذكور
أو يزوجهم ذكرانا وانانا ويجعل
من يشاء عقيما انه عليم قدير وما
كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا
أو من وراء حجاب أو يرسل
رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه
على حكيم وكذلك أو حينئذ
يبعث روحا من أمرنا ما كنت
تدري ما الكتاب ولا الايمان
ولكن جعلناه نورا نهدي به
من نشاء من عبادنا وانك لتهدي
الى صراط مستقيم صراط
الله الذي له ما في السموات وما
في الارض

الأحدية مع جميع الصفات الظاهرة والباطنة بما لكى سموات
الارواح وأرض الجسم المطلق (ألا الى الله تصير الامور) بالفناء
فيه فينادى بذاته لمن الملك اليوم ويجب هو نفسه بقوله الله الواحد
القهار والله تعالى أعلم

﴿سورة الزخرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

أقسم بأول الوجود وهو الحق وآخره وهو محمداً أجل قسماً بما هو
أصل الكل وكاله ولها كانت الشهادة بهما أساس الاسلام وعماد
الايمان والجمع بينهما هو المذهب الحق والملة القويمة فان أحدية
الوجود والتأثير هو الخبر واثبات التفصيل في الوجود والتأثير هو
القدر والجمع بينهما بقولنا لا اله الا الله محمد رسول الله هو الصراط
المستقيم والدين المتين أو بما يناسب الكتاب وهو اللوح والقلم
أقوله تعالى ن والقلم وما يسطرون وقد يكتفى عن الكلمة بآخرها كما
يكتفى عنها بأولها فعلى الوجه الأول يمكن أن يقول الكتاب بنفس
محمد لكونه مبيناً للحق جمعاً وتفصيلاً وكونه منزلاً من عند الله (قرآناً)
أى جامعاً لجميع تفاصيل الوجود حاصراً للصفات الالهية والمراتب
الوجودية والكلمية (عزى بالعلمكم تعقلون) ما غطى بكم به (وانه
فى أم الكتاب) أى أصل الوجود فى الرتبة الاولى وأول نقطة
الوجود الاضافى الممتاز بالتعين الاول عن الوجود المطلق السالى
للهوية الهضبة المشار اليه بقوله (لدى العلى) رفيع القدر بحيث
لارفعه وراءها (حكيم) ذو الحكمة اذ ظهرت صور الاشياء
وحقائقها أعيانها وصفاتها وترتيب الموجودات ونظامها على ما هى
عليه وأما على الوجه الثانى فرب تقيم هذا التأويل بل هو القرآن
المبين للتوحيد والتفصيل الدال عليها المقسم به اجمالاً وانه فى أم

ألا الى الله تصير الامور
بسم الله الرحمن الرحيم
حم والكتاب المبين إنا جعلناه
قرآناً عريباً لعلمكم تعقلون
وانه فى أم الكتاب لدى العلى
حكيم

أفتضرب عنكم الذكر صفحاً أن كنتم قوماً مسرفين وكما أرسلنا * (٢١٦) من نبي في الأولين وما

يأتيهم من نبي الأنبياء يستهزئون فأهلكنا أشد منهم بطشاً ومضى مثل الأولين ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الأرض مهذا وجعل لكم فيها سبلاً لعلكم تهتدون والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربنا به بلدة ميتاً كذلك تخرجون والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاً كم بالبنين وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرجن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن

الكتاب أي الروح الاعظم المشتمل على كل العلوم بل كل الأشياء لدينا قرياً منا أقرب من سائر العلوم الحاصلة في مراتب التنزلات فإن العلم اللدني هو الذي انتقش في الروح الذي هو أول الأرواح قبل تنزله في المراتب وكون القرآن ذا الحكمة كونه مشتملاً على الحكمة النظرية المفيدة للاعتقادات الحققة من التوحيد والنبوة وبيان أحوال المعاد وأمثالها فالحكمة العملية من بيان أحكام أفعال المكلفين كالشرائع وكيفية السلوك في المراتب وأحوال المكاسب والمواهب (أفتضرب عنكم الذكر) أي أنهم مملوكم ونصرف الذكر عنكم لاسرافكم وانما كانت الحاجة إلى الذكر للاسراف اذلوا كم أنواعاً على السيرة العادلة والطريقة الوسطى لما احتج إلى التذكير بل التذكير يجب عند الإفراط والتفريط ولهذا بعث الأنبياء في زمان الفترة قال الله تعالى كان الناس أئمة واحدة فبعث الله النبيين (وجعلوا له من عباده جزءاً) أي اعترفوا بأنه خالق السموات والأرض ومبدعهم وذاطهم وجزءهم بإثبات الولد له الذي هو بعض من الوالد مماثل له في النوع كم كم ظاهرين جسمانيين لا يتجاوزون عن رتبة الحس والخيال ولا يتجردون عن ملابس الجسمانيات فيدركون الحقائق المجردة والذوات المقدسة فضلاً عن ذوات الله تعالى فكل من تصوروا وتخيّلوا كان شيئاً جسمانياً ولهذا كذبوا الأنبياء في إثبات الآخرة والبعث والنشور وكل ما يتعلق بالمعاد إذ لا يتعدى إدراكهم الحياة الدنيا وعقولهم المحجوبة عن نور الهداية أمور المعاش فلا مناسبة أصلاً بين ذواتهم وذوات الأنبياء إلا في ظاهرها البشرية فلا حاجة إلى ما وراءها ولما سمعوا من أسلافهم قول الأوائل من الحكماء في إثبات النفوس الملكية وتأنيتهم إياها بما باعتبار اللفظ وأما باعتبار تأثرها وانفعالها عن الأرواح المقدسة العقلية مع وصفهم إياها بالقرب

وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرصون أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون بل قالوا انا وجدنا آباءنا على آثارهم مهتدون وكذلك ما أرسلنا

من قبلك في قرية من نذرا الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون قال اولو جئناكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم به كافرون فاتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين واذا قال ابراهيم لاييه وقومه اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيهدين وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون بل تمتعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانابه كفرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم اهدم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمت ربك خير مما يجمعون ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة

من الحضرة الالهية توهموا أنوثتها في الحقيقة التي هي بازاء الذكورة في الحيوان مع اختصاصها بالله فجعلوها نباتا وقلبا يعقدها العاوي الاصورا النسبة لطيفة في غاية الحسن (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) لما سمعوا من الانبياء تعليق الاشياء بمشيئة الله تعالى افترضوه وجعلوه ذريعة في الانكار وقالوا ذلك لاعن علم وايقان بل على سبيل العناد والافحام ولهذا ردتهم الله تعالى بقوله (ما لهم بذلك من علم) اذ لو علموا ذلك لكانوا موحدين لا ينسبون التأثير الا الى الله فلا يسههم الاعدادته دون غيره اذ لا يرون حيث نذ لغيره نفعا ولا ضرا (انهم الا يخرصون) لتكذيبهم أنفسهم في هذا القول بالفعل حين عظموهم وخافوهم وخوفوا انبياءهم من بطشهم كما قال قوم هود ان نقول الا اعتزلت بعض الهتنا بسوء ولما خوفوا ابراهيم عليه السلام كيدهم أجاب بقوله ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيئا الى قوله وكيف أخاف ما أشركتم (وقالوا لولا نزل هذا القرآن) الى آخره لما لم يكونوا أهل معنى ولا حظ لهم الا من الصورة لم يتصوروا في رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا يعظمونه به اذ لا مال له ولا حشمة ولا جاه عندهم وعظم في أعينهم الوليد بن المغيرة واضرا به كأي مسعود الثقفي وغيره لما كان حشمتهم ومالهم وخدمهم فاستخفوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا يناسب حاله اصطفاؤه الله آياه وكرامته عنده ولو كان هذا القرآن من عند الله لا اختار له رجلا عظيما كالوليد وأبي مسعود فأنزل عليه لتناسب حاله عظمة الله فردهم الله لانهم ليسوا بقاسمي رحمة الدين والهداية التي لاحظ لهم منها ولا معرفة لهم بها بل ليسوا بقاسمي ما هم يعرفونه ويتصرفون فيه من المعيشة والحطام الدنيوي الذي يتهاككون على كسبه ولا يقصدون الا آياه فكيف بما لم يشعروا عرفه ولم يعرفوا حاله (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا) قرئ

ومعارض عليها يظهرون ٢٨ مح في ولييتهم ابوابا وسرا عليها يتكئون وزخرفا وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والاخرة عند ربك للمتقين ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين

وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى اذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعدة
المشرقين فبئس القرين ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم اذ **ك** في العذاب مشتركون افاذت تسمع الصم
او تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين فاما نذهب بك فانامهم منتقمون اوزيرك الذي وعدناهم
فانا عليهم مقتدرون فاستمعن بالذي اوحى اليك انك على * (٢١٨) * صراط مستقيم وانه لا ذكر

لك ولقومك وسوف تستلون
واستل من أرسلنا من قبلك
من رسلنا أجمعينا من دون
الرحمن آلهة يعبدون ولقد
أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون
وملئه فقال اني رسول رب
العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذاهم
منها يضحكون وما نرى لهم من
آية الا هي أكبر من أخذها
وأخذناهم بالعذاب لعلمهم
يرجعون وقالوا يا بها الساهر
ادع لنا ربك بجمع ههنا فذكر
اننا لمهتدون فلما **ك** كفنا
عنهم العذاب اذاهم ينكثون
ونادى فرعون في قومه قال
يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه
الانهار تجري من تحتي أفلا
تصرون أم أنا خير من هذا
الذي هو مهين ولا يكاد يبين
فلولا القى عليه أسورة من ذهب
أوجاء معه الملائكة مقترنين
فاستخف قومه فأطاعوه انهم
كانوا قوما فاسقين فلما آسفونا
انتقمنا منهم فأغرقناهم

بعض بضم الشين وقتحها والفرقان عشا يستعمل اذا نظر انظر
العشى لعارض أو متعمدا من غير افة في بصره وعشى اذا يف بصره
فعلى الاول معناه ومن كان له استعداد صاف وفطرة سامة لا دراك
ذكر الرحمن أي القرآن النازل من عنده وفهم معناه وعلم كونه حقا
فتعاضى عنه لغرض دينوى وبغى وحسد أو لم يفهمه ولم يعلم حقيقة
لاحتجابه بالغواشى الطبيعية واشتغاله بالذات الحسية عنه
اولا غتراره بدينه وما هو عليه من اعتقاده ومذهبه الباطل نقيض له
شيطانا جنيا يغويه بالتسويل والتزيين لما انهمك فيه من اللذات
وحرص عليه من الزخارف أو بالشبه والباطل المغوية لما اعتكف
عليه بهواه من دينه أو انسيا بغويه وبشاركه في أمره وبجائسه
في طريقه ويبعده عن الحق وعلى الثاني معناه ومن ايف استعداده
في الاصل وشقى في الازل بمعنى القلب عن ادراك حقائق الذ **ك**
وقصر عن فهم معناه نقيض له شيطانا من نفسه أو من جنسه
يقارنه في ضلالاته وغوايته (وانهم ليصدونهم) وان الشياطين
يصدون قرناءهم عن طريق الوحدة وسبيل الحق (ويحسبون)
الهداية فيما هم عليه (حتى اذا جاءنا) أي حضر عقابنا اللازم
لاعتقاده واعماله والعذاب المستحق لمذهبه ودينه غنى غاية البعد
بينه وبين شيطانه الذي أضله عن الحق وزين له ما وقع بسببه
في العذاب واستوحش من قرينه واستدمه لعدم الوصله الطبيعية
أو انقطاع الاسباب بينهم ما يفسد الآلات البدنية (ولن ينفعكم)
النفى وقت حلول العذاب واستحقاق العقاب اذ ثبت وضع ظلمكم
في الدنيا وتبين عاقبته وكشف عن حاله لانكم مشتركون في العذاب
لاشترائككم في سببه أو ولن ينفعكم كونكم مشتركين في العذاب

أجمعين فجعلناهم سلفا ومثالا للآخرين ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون من
وقالوا آللهنا خير أم هو ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون ان هو الا عبداً نعبدنا عليه وجعلناه
مثلا لى اسرائيل ولولنا بل جعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون

من شدته وإيلامه (وإنه لعلم للساعة) أي أن عيسى عليه السلام مما
يعلم به القيامة الكبرى وذلك أن نزوله من أشراف الساعة قبل
في الحديث ينزل على ثنية من الأرض المقدسة اسمها أفيق ويسده
حربة يقتل بها الدجال ويكسر الصليب ويهدم البيع والكائس
ويدخل بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر الإمام فيقدمه
عيسى عليه السلام ويصلي خلفه على دين محمد صلى الله عليه وسلم
فالنفية المسماة أفيق إشارة إلى مظهره الذي يتجسد فيه والأرض
المقدسة إلى المادة الطاهرة التي يتكون منها جسده والحربة إشارة إلى
صورة القدرة والشوك التي تظهر فيها وقتل الدجال بها الإشارة إلى
غلبته على المتغلب المضل الذي يخرج هو في زمانه وكسر الصليب
وهدم البيع والكائس إشارة إلى رفعه للاديان المختلفة
ودخوله بيت المقدس إشارة إلى وصوله إلى مقام الولاية الذاتية
في الحضرة الإلهية الذي هو مقام القطب وكون الناس في صلاة
الصبح إشارة إلى اتفاق المحمدين على الاستقامة في التوحيد عند
طلوع صبح يوم القيامة الكبرى به هو نور شمس الوحدة وتأخر
الإمام إشارة إلى شعور القائم بالدين المحمدي في وقته بتقدمه على
الكل في الرتبة لمكان قطبيته وتقديم عيسى عليه السلام إياه
واقترانه به على الشريعة المحمدية إشارة إلى متابعتها للدولة
المصطفوية وعدم تغييره لشرائع وان كان يعلمهم التوحيد العيان
ويعرفهم أحوال القيامة الكبرى وطلوع الوجه الباقي هذا إذا
كان المهدي عيسى بن مريم على ما روي في الحديث لا مهدي إلا
عيسى بن مريم وان كان المهدي غيره فدخوله بيت المقدس وصوله
إلى محل المشاهدة دون مقام القطب والإمام الذي يتأخر هو المهدي
وانما يتأخر مع كونه قطب الوقت مراعاة لأدب صاحب الولاية مع
صاحب النبوة وتقديم عيسى عليه السلام إياه لعلمه بتقدمه في نفس

وإنه لعلم للساعة فلا تترن بها

الامر لمكان قطيئته وصلاته خلفه على الشريعة الحمديّة اقتداؤه به
تحقيقا للاستفاضة منه ظاهرا وباطنا والله أعلم وانما قال (واتبعون
هذا صراط مستقيم) لان الطريقة الحمديّة هي صراط الله لكونه باقيا
به بعد الفناء فدينه دين الله وصراطه صراط الله وأتباعه أتباع
الله فلا فرق بين قوله واتبعوني وقوله واتبعوا رسولي ولهذا كان
متابعته تورث محبة الله اذ طريقه هي طريق الوحدة الحقيقية التي
لا استقامة الالهة ولهذا لم يسع عيسى الاتباعه عند الوصول الى
الوحدة وارتفاع الاثنيّة يوجب المحبة الحقيقية (هل ينظرون الا
الساعة أن تأتيهم) أي ظهور المهدى دفعة وهم غافلون عنه (الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) الخلة اما أن تكون خيرية أو لا
والخيرية اما أن تكون في الله أو لله والغير الخيرية اما أن يكون سببها
اللذة النفسانية أو النفع العقلي والقسم الأول هو المحبة الروحانية
الذاتية المستندة الى تناسب الارواح في الازل لقربهم من الحضرة
الاخدية وتساويهم في الحضرة الواحدة التي قال فيها فاعترف
منها اتلف فهم اذ ابرزوا في هذه النشأة واشتاقوا الى أوطانهم
في القرب وتوجهوا الى الحق وتجردوا عن ملابس الحس ومواد
الرجس فلما تلاقوا تعارفوا واذ تعارفوا تحابوا التحاب هو الصلة
وتماثلهم الوضعي وتوافقهم في الوجهة والطريقة وتشابههم في السيرة
والغريزة وتجردهم عن الاغراض الفاسدة والاعراض الذاتية
التي هي سبب العداوة والتنافر كل منهم بالآخر في سلوكه وعرفانه
وتذكره لاوطانه والتذلل لقا به وتصني بصنائه وتعاونوا في أمور الدنيا
والآخرة فهي الخلة السامة الحقيقية التي لا تزول أبدا كحبة الاوباء
والانبياء والاصفياء والشهداء والقسم الثاني هو المحبة القلبية
المستندة الى تناسب الاوصاف والاخلاق والسير الفاضلة ونشأته
الاعتقادات والاعمال الصالحة كحبة الصلحاء والابرار فيما بينهم ومحبة

واتبعون هذا صراط مستقيم
ولا يصدّكم الشيطان انه
لكم عدو مبين ولما جاء
عيسى بالبينات قال قد جئتكم
بالحكمة ولا بين بين بعض الذين
تختلفون فيه فأتقوا وأطيعوا
ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه
هذا صراط مستقيم فاختلف
الاحزاب من بينهم فويل للذين
ظلموا من عذاب يوم أليم هل
ينظرون الا الساعة أن تأتيهم
بغفّة وهم لا يشعرون الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا
المتقين باعباد لا خوف عليكم
اليوم ولا أنتم تحزنون الذين
آمَنُوا بآياتنا وكانوا مسلمين
ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم
تجبرون يطاف عليهم بصحاف من
ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه
الانفس ولذا الايمان وأنتم فيها
خالدون

العرفاء والاولياء اياهم ومحبة الانبياء العامة أهمهم والقسم الثالث هو المحبة النفسانية المستندة الى اللذات الحسية والاعراض الجزئية كحبة الارواح لمجرد الشهوة ومحبة القبحار والقساق المتعاونين في اكتساب الشهوات واجتلاب الاموال والقسم الرابع هو المحبة العقلية المستندة الى تسهيل أسباب المعاش وتيسير المصالح الدنيوية كحبة التجار والصناع ومحبة المحسن اليه للمحسن فكل ما استند الى غرض فان وسبب زائل زال بزواله وانقلب عند فقدانه عداوة لتوقع كل من المتحابين ما اعتاد من صاحبه من اللذة المعهودة والنفع المألوف مع عدمه وامتناعه لزال سببه ولما كان الغالب على أهل العالم أحد القسمين الاخيرين أما لى الكلام وقال الا خلاصه يومئذ بعضهم لبعض عداوة لا المتقين لانقطاع أسباب الوصلة بينهم وانتفاء الآلات البدنية عنهم وامتناع حصول اللذة الحسية والنفع الجسماني وانقلابهم من محاسن الى مآس وضرر او خسرانا قد زالت اللذات والشهوات وبقيت العقوبات والتبعات فكل يحق صاحبه ويغضه لانه يرى ما به من العذاب منه وبسببه ثم استثنى المتقين المتساولين للقسمين الباقيين لقلتهم كما قال وقيل ما هم وقليل من عبادى الشكور ولعمري ان القسم الاول أعز من الكبريت الاحمر وهم الكاملون فى التقوى البالغون الى نهايتها الفاضلون بجميع مراتبها اجتنبوا أولا المعاصي ثم الفضول ثم الافعال ثم الصفات ثم الذوات فباقيت منهم بقايا حتى يتنافسوا فيها ويضنوا بها عن حبيبتهم فيفسد محبتهم بل ما بقى منهم الا نفس الحب وأما الفريق الثانى فاقصروا على الرتبة الاولى وقنعوا بظاهر التقوى فرضوا من الآخرة بما أوثروا من النعيم وتسلوا عن الدنيا وما فيها بالفضل الجسيم فبقى محبتهم فيما بينهم لبقاء أسبابها وهى الصفات المتماثلة والهيئات المتشابهة فى ابتغاء مرضاة الله وطلب

ثوابه واجتناب محظ الله وعقابه فهم العباد المرضون أى ~~كل~~ لا
القسمين لا شترأ كهـ ما فى طلب الرضا فلذلك نسبهم الى نفسه بقوله
يا عباد لا خوف على الفريقين لا منى من العقاب ولا هم يحزنون
على فوات لذات الدنيا لكونهم على الذمها وأبهمج وأحسن حالا
وأجل وان تشاوت حالهم فى اللذة والسرور والروح والجور بما
لا يتساهى وشتان بين محمد ومحمد * والجنة التى أمر وابدخلها
هى جنة النفس لا شترأ الفريقين فيها دون جنتى الصفات والذات
المخصوصتين بالسابقين بدليل قوله بعده (وتلك الجنة التى أورتوها
بما كنتم تعملون) وانما الجنة التى هى ثواب الاعمال جنة النفس لقوله
وفىها ما تشتهى النفس وتلد الاعين (ونادوا يا مالك) سى خازن النار
مالكا لا اختصاصه بمن ملك الدنيا وأثرها لقوله تعالى فأما من طغى
وأثر الجبوة الدنيا فان الجحيم هى المأوى كما سعى خازن الجنة رضوانا
لا اختصاصه بمن رضى الله عنهم ورضوانه وقيل الرضا بالقضاء باب
الله الاعظم وهو الطبيعة الجسمانية الموكلة بأجساد العالم والهيولى
الظلمانية أو النفس الحيوانية الكمية الموكلة بالتأثير فى الاجساد
الحيوانية المستعلية على النفوس الناطقة المحبوسة فى قيود الذات
الحسية والمطالب السفلية وانما لا يتعذب بالنار لكونه من جوهر
تلك النار فهى له جنة وللجهنمين نار اتسا فى جواهرهم وجوهرها
وتباينهما واختصاص ندامتهم بما لك دون الله تعالى لا احتجابهم وبعدهم
عن الله بالكلية وتعبدهم لما لك بالنية والامنية وما ذلك النداء
الاتوجههم اليه وطلب المراد منه ودعوتهم بقولهم (ليتض علينا
ربك) اشارة الى غنى زوال بقية الاستعداد بالكلية وامانة الغريزة
الفطرية لتلايتادوا بالهيات المؤذية والذيران المردية أو تفى تعطل
الحواس وعدم الاحساس اشدق التأم بالعذاب الجسماني و (قال
انكم ما كنون) اشارة الى المكث المقدر بحسب روى الهيات

وتلك الجنة التى أورتوها بما
كنتم تعملون لكم فيها فاكهة
كثيرة منها ما كنون ان المجزئين
فى عذاب جهنم خالدون لا يفتر
عنهم وهم فيه يلبسون وما
ظلمناهم ولكن كانوا هم
الظالمين ونادوا يا مالك ليتض
علينا ربك قال انكم ما كنون
لقد جئناكم بالحق ولكن
أكرهكم للحق كارهون أم
أبرءوا أم افا نامبرون أم
يحسبون أنا لا نسمع سرهم
ونخبرهم

وارتكام الذنوب والاثام ان كانت الاستعدادات باقية
والاعتقادات صحيحة أو الخلود فيها ان لم تكن فان المكث اعم من
المناهي وغيره وكذا المحرم اعم من الشقي الاصلي وغيره وعلى هذا اجل
الخلود في قوله ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون على المكث
الطويل الاعم من المناهي وغيره فانه قد يستعمل في العرف بمعناه
كثيرا مجازا وانما جعلنا المحرم شاملا للقسمين المذكورين من
الاشقياء لمقابلته للمتنقي الشامل للقسمين المذكورين من السعداء
وان خصصناه بالشقي المردود والمطرود في الازل كان المكث في قوله
انكم ما كنون عبارة عن الابد (بلى ورسلا لديهم يكنون) كل ما خطر
في البال من الاشرار ينتقش في النفوس الفلكية كما ينتقش
في الانسانية لاتصالها بها وانتقاشها كما هي اما في القوى الخيالية
ان كانت جرمية واما في القوى المعاقلة ان كانت كلية وكلاهما يظهر
على النفس عند ذهولها عن الحس ورجوعها الى ذاتها وما كانت
تنسها تنعكس اليها من النفوس الفلكية عند المفارقة فتذكرها
دفعه وذلك معني قوله احصاء الله ونسوه فالرسل الكاتبون هم
النفوس الفلكية المناسبة لكل واحد واحد من الاشخاص البشرية
بحسب الوضع المقارن لاتصال النفس بالبدن (قل ان كان للرحمن
ولد فانا اول العابدين) أي لذلك الولد وهو اما أن يدل على نفي الولد
عن الله بالبرهان واما أن يدل على نفي الشريك عن الرسول بالمفهوم أما
دلالة على الاول فلما دل قوله (سبحان رب السموات) الى قوله (عما
يصفون) على نفي التالي وهو عبادة الولد أي أوحده وأنزهه تعالى
عما يفونه من كونه مما لا شئ لكونه ربا خالق الاجسام كلها فلا يكون
من جنسها فيعيد انتفاء الولد على الطريق البرهاني وأما دلالة على
الثاني فاذا جعل قوله سبحان رب السموات الى آخره من كلام
الله تعالى لامن كلام الرسول أي نزه رب السموات عما يصفونه فيكون

بلى ورسلا لديهم يكنون قل
ان كان للرحمن ولد فانا اول
العابدين سبحان رب السموات
ورب الارض رب العرش عما
يصفون فذرهم يخوضوا ويلعبوا
حتى يلاقوا يومهم الذي
يوعدون وهو الذي في السماء
العليم وتبارك الذي له ملك
السموات والارض وما بينهما
وعنده علم الساعة واليه
ترجعون ولا يملك الذين يدعون
من دونه الشفاعة الا من شهد
بالحق وهم يعلمون ولئن سألتهم
من خلقهم ليقولن الله فأنى
يؤفكون وقيله يا رب ان
هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصفح
عنهم وقل سلام فسوف يعلمون

نفس اللمة قدم ويكون تعليق عبادة الرسول من باب التعليق بالمال
والملحق بالشرط عند عدمه فحوى بدلالة المفهوم أبلغ عند علماء
البيان من دلالة المنطوق كما قال في استبعاد الرؤية فإن استقر مكانه
فسوف تراني والله تعالى أعلم

(سورة حم الدخان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أنا أنزلناه في ليلة مباركة) الليلة المباركة هي بنية رسول الله صلى الله
عليه وسلم لكونها حادثة مظلمة سائرة لنور شمس الروح ووصفها
بالمباركة لظهور الرحمة والبركة من الهداية والعدالة في العالم بسببها
وازداد رتبته وكالهما كما سماها ليلة القدر لأن قدره عليه
السلام عرفت بنفسه وكالهما إنما يظهر بها ألا ترى أن هراجه إنما
كان بجسده إذ لو لم يكن جسده لم يمكن ترقيه في المراتب إلى التوحيد
وانزال الكتب فيها إشارة إلى انزال العقل القرآني الجامع للحقائق
كلها والفرقاني المفصل لمراتب الوجود المبين لتفاصيل الصفات
وأحكام تجلياتها المميز لمعانى الأسماء وأحكام الأفعال فيها وهو معنى
قوله فيها يفرق كل أمر حكيم أو إلى انزال الروح المحمدي الذي هو
الكتاب المبين حقيقة في صورتها أو القرآن (أنا كما منذرين) لاهل
العالم بوجوده (أمر من عندنا) خص الأمر الحكمي بكونه من
عنده لأن كل أمر يتنبي على حكمة وصواب كما ينبئ من الشرائع
والأحكام الفقهية إنما يكون من عنده فمخصوصاً به مطلقاً لما في نفس
الأمر والا كان أمر منبئاً على الهوى والتشهي (أنا كما مرسلين
رحمة من ربك) تامة كاملة على العالمين بانزاله لاستقامة أمورهم
الدينية والدنيوية وصلاح معاشهم ومعادهم وظهور الخير والكمال

(بسم الله الرحمن الرحيم)
حم والكتاب المبين
أنا أنزلناه
في ليلة مباركة أنا كما منذرين
فيها يفرق كل أمر حكيم
أمر من عندنا أنا كما مرسلين
رحمة من ربك

(انه هو السميع) لا قوا لهم المختلفة في الامور الدينية الصادرة
عن أهوائهم (العليم) بعقائدهم الباطلة وآرائهم القاسدة وأمورهم
الخبيثة ومعايشهم الغير المنتظمة فلذلك رجعهم بارسال الرسول
الهادي الى الحق في أمر الدين الناطم لمصالحهم في أمور الدنيا
المرشدا الى الصواب فيهما بتوضيح الصراط المستقيم وتحقيق
التوحيد بالبرهان وتفنيد الذرائع وسنن الاحكام لضبط
النظام (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) أي وقت ظهور آيات
القيامة الصغرى أو الكبرى فان الدخان من أشراطها فاعلم أن
الدخان هو من الاجراء الارضية اللطيفة المتصاعدة عن مركزها
لتلطفها بالحرارة فان فسرنا القيامة بالصغرى فالدخان هو السكرة
والغشية والانتباضية العارضة لسمااء الروح عند التفرع بسبب
هيئة التعلق البدني والفترة المرتكبة على وجهها من مباشرة الامور
السفلية والميل الى اللذات الخسيسة ولهذا قال عليه السلام في وصفه
أما المؤمن فيصبيه كهيئة الزكوة وأما الكافر فهو كالسكران
يخرج من مخبريه وأذنيه ودبره فان المؤمن لقله تعلقه بالامور
البدنية وضعف تلك الهيئة المستفاد من مباشرة الامور السفلية
يقل انفعاله منها ويسهل زواله وخصوصا اذا اكتسب ملكة
الاتصال بعالم الانوار وأما الكافر فليست تعلقه وقوة محبته
لجسمانيات وركونه الى السفليات تغشاه تلك الهيئة قصيرة وتشغل
حتى عمت مشاعره الظاهرة والباطنة ومخارج المعنوية والسفلية
فلا يهتدي الى طريق لا الى العالم العلوي ولا الى العالم السفلي (هذا
عذاب اليم) ولما كان الغالب عليه القلق والتشتم فيقضي ما كان فيه
من الحياة والهمة ويتقدم على ما كان عليه من الفسوق والعصيان
والفجور والظفیان قال بلسان الحال (ربنا اكشف عنا العذاب
انا مؤمنون) أو بلسان المقال على ما ترى عليه حال بعض من وقع

انه هو السميع العليم رب
السموات والارض وما بينهما
ان كنتم موقنين لا اله الا هو
يجي ويمشي بكم ورب آبائكم
الاولين بل هم في شك يلعبون
فارتقب يوم تأتي السماء بدخان
مبين يغشى الناس هذا عذاب
اليم ربنا اكشف عنا العذاب
انا مؤمنون

في التزع من العصاة من التوبة وموعدة الرجوع الى الطاعة (أني
 لهم الذكرى) أي الاتعاظ والايمان بمجرب دانه ككشاف العذاب
 (وقد جاءهم) ما هو أبلغ منه من الرسول المبين طريق الحق بالمعجز
 والبرهان ودعاهم الى سبيله بالطرق الثلاثة من الحكمة والموعظة
 الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن (ثم) أعرضوا ونسبوه الى الجنون
 والتعليم المتنافيين لفرط احتجابهم وعنادهم (أنا كاشفوا العذاب
 قليلا) بتعطيل الحواس والادراكات (انكم عائدون) اليه (يوم
 ينطش البطشة الكبرى) أي وقت تمام الفراغ الى ادرال العذاب
 المؤلم بتلك الهيات وتحقق الخلود (اناستقمون) معذبون بالحقيقة
 أو بالرد الى الصحة والحياة البدنية انكم عائدون الى الكفر لرؤسوخه
 فيكم يوم ينطش البطشة الكبرى بزوال الاستعداد وانطفاء
 نور الفطرة بالزوال الحاصل من ارتكاب الذنوب والاحتجاب الكلي
 الموجب للعذاب الابدی كما قال كلاب ران على قلوبهم ما كانوا
 يكسبون كلاً انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون نتقم منهم بالحقيقة
 بالحرمان الكلي والحبس الابدی والعذاب السرمدي وانفسنا
 القيامة بالكبرى فالدهان هو حجاب الانيسة الذي يغشى الناس عند
 ظهور نور الوحدة بطفبان النفس لا تحال صفات الربوبية وغلبة
 سكرة يوم الجمع المورثة للاباحة اذ هو من بقية النفس الارضية
 اللطيفة بنور الوحدة المرتقية الى محل الشهود التي تأتي بها أسماء
 الروح لتأثيره فيها بالنور اذ لم تحترق بالكلية بنار العشق بل صفت
 وتلطفت وتصدت فأما المؤمن بالايمان الحقيقي الموحد التام
 الاستعداد المذهب الغالب المحبة فيصيبه كهينة الزكاة أي السكرة التي
 قال فيها أبو زيد قدس الله روحه سبحانه ما أعظم شأني والحسين بن
 منصور رحمه الله أنا الحق ثم يرتفع عنه سر يعاليز العناية الالهية
 وقوة الاستعداد الفطرية وشدة المحبة الحقيقية فيتنبه لذلك ويتعذب

أني لهم الذكرى وقد جاءهم
 رسول مبين ثم تولوا عنه
 وقالوا معلم مجنون أنا كاشفوا
 العذاب قليلا انكم عائدون
 يوم ينطش البطشة الكبرى أنا
 مستقمون

به غاية التعذب ويستاق الى الانطماس في عين الجمع غاية الشوق
فيقول هذا عذاب أليم ويطلب الفناء الصريف كما قال الحلاج قدس
الله روحه

يبنى وبينك اني ينار عني * فارفع بفضلك اني من البين
ويدعو بلسان التضرع والافتقار ربنا اكشف عنا العذاب انا
مؤمنون بالايمان العيني عند كشف الحجاب الانى انى لهم الذكرى
من أين لهم ذكر الذات والايمان العيني في مقام حجاب الانانية وقد
جاءهم رسول مبین أى رسول العقل المبین لوجوداتهم وصفاتهم
أى انما احتجوا بحجاب الانية لظهور العقل وابتناء لوجوداتهم
فكيف ذكرهم للذات تعجب من تذكرهم مع كونهم عقلاء ثم بين كونهم
عشاقا مشتاقين بقوله ثم تولوا عنه لقوة المحبة وفرط العشق وقالوا
معلم أى من عند الله بافاضة العلم عليه مجنون مستورا لا درالك
محبوب عن نور الذات كما قال جبريل عليه السلام لودنوت أنملة
لا حترقت انا كاشفو العذاب أى عذاب الحجاب والحرمان
لا عرضهم بقوة العشق عن الرسول قلبا بطلوع نورا لوجه
الباقى واشراق سبحانه واحراقها ما انتهى اليه بصره من خلقه انكم
عائدون بالتلوين الى الحجاب بعد تجلى نور الذات لبقية الآثار
الى وقت التمكين يوم ينطش البطشة الكبرى أى وقت الفناء
الكلى والانطماس الحقيقى بحيث لا عين ولا أثر انا منتقمون أى
نتقم بالقهر الاحدى والافناء الكلى من وجوداتهم وبقاياهم
فينظرون عن الشر والحق بالوجود الاحدى وأما الكافر أى المحبوب
عن نور الذات الممنون بحجب الصفات المحروم عن الطمس عن عين
الجمع توهم الكمال فيسبق في مقام الانانية ويتفرع عن وراء حجاب
الانية كما قال اللعين أنار بكم الاعلى ما علمت لكم من آله فبغى
عن عنقه ربة الشريرة ويسير بسيرة الاباحية ويتجسر على

المخالفات ويرتدق بارتكاب المعاصي وتركه الطاعات فيكون من
 مشرأ الناس الذين قال فيهم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو
 حي فهو في عدم التميز والرجوع الى التفصيل والانهم حال في
 الدواعي الطبيعية والتغنى في الجاهلية كالسكران غلب الهوى
 على عقله وأحاط به الحجاب من جميع جهاته وظاهر أثر الفنى من
 مشاعره هذا عذاب أليم لكنه لا يشعر به لشدة انهماكه في تفرغه
 وقوة شكيمته في تشيطنه كلما دعاه الموحد القائم بالحق المهدى
 الى نور الذات بالقضاء المطلق المتصور من عند الله بالوجود الموهوب
 المتحقق ونبهه على ما به من الاحتجاب أبى واستكبر وطمى وتجبى
 لاستغناؤه بنفسه وثباته في غيبه حتى اذا وقع في الارتباب وتفظن
 بالحجاب عند ارتجاج الباب بعين المآب وتيقن العقاب قال ربنا
 اكشف عنا العذاب انا مؤمنون كما قال فرعون حين أدركه الفرق
 آمننت أنه لا اله الا الذى آمننت به بنو اسرائيل أنى لهم الذكرى أى
 الاتعاض والايمان الحقيقى وقد عاندوا الحق وأعرضوا عن القائم
 بالحق فلعنوا وطردوا انا كاشفوا العذاب بكشف الحجاب قليلا
 ريثما تتحققوا ما هم فيه من الوقوف مع النفس وتبينوا التقرب
 في جنب الحق انكم عائدون لفرط تمكن الهوى من أنفسكم
 وتشرب قلوبكم بحجة نفوسكم واستيلاء صفاتها عليكم وقوة
 الشيطنة فيكم يوم يبطش البطشة الكبرى بالقهر الحقيقى والاذلال
 الكلى والطرد والابعاد تنقم منهم لمكان شرهم وعبادتهم لانفسهم
 ومبارزتهم علينا بالظهور في مقابلتنا ومنازعتهم رداء الكبرياء منا
 كما قلنا العظمة ازارى والكبرياء مرداى فن نازعنى واحدا منهما
 قد ذقت في النار وأما حكاية قوم فرعون فاشتهت طبيعةها على حال
 فافهم منها (ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون) النفس الامارة من قبط
 القوى الحيوانية (وجاءهم رسول كريم) هو موسى القلب

ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون
 وجاءهم رسول كريم

أن أدوا إلى عباد الله أني لكم * (٢٢٩) * رسول أمين وأن لا تعلو على الله أني أتيكم بسلطان مبين

وأنى عدت برى وربكم أن
ترجعون وأن لم تؤمنوا إلى
فاعتزلون فدعاربه أن هؤلاء
قوم مجرمون فأسر بعبادى
ليلا أنكم متبعون واترك البحر
وهو أنهم جند مفرقون كم
تركوا من جنات وعيون وذروع
ومقام كريم ونعمة كانوا فيها
فأكهين كذلك وأورثناها قوما
آخرين فما بكت عليهم السماء
والارض وما كانوا منظر من ولقد
فحينئذى إسرائيل من العذاب
المهين من فرعون انه كان عاليا
من المسرفين ولقد اخترناهم
على علم على العالمين وآتيناهم
من الآيات ما فيه بلاء مبين أن
هؤلاء ليقولون ان هى الاموتتنا
الاولى وما نحن بنشرين فأوتوا
بآياتنا ان كنتم صادقين أهم
خير أم قوم تبع والذين من
قبلهم أهلكناهم انهم كانوا
مجرمين وما خلقنا السموات
والارض وما بينهما الا لعبين
ما خلقناهما الا بالحق ولكن
أكثرهم لا يعلمون أن يوم الفصل
ميقاتهم أجمعين يوم لا يغنى
مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الامن رحم الله انه هو العزيز الرحيم

الشريف المجرد (أن أدوا إلى عباد الله) المخصوصين به من القوى
الروحانية المأسورين في قيود طاعتكم المستضعفين باستيلائكم
المستعبدين لقضاء حوائجكم وتحصيل مراداتكم من اللذات
الحسية والشهوات البدنية (انى لكم رسول أمين) بمحصل علم
البقين المأمون من تغيبه (وأن لا تعلو على الله) بعصيانه وترك
ما أذعوك اليه واستكباركم (انى آتيكم) بحجة واضحة من
الحجج العقلية (وأنى عدت برى وربكم أن ترجعون) بأبحار الهيمولى
السفلية والاهواء النفسية والدواعى الطبيعية فتجعلونى بحيث
لا حراك فى طلب الكمالات الروحية والانوار الرحمانية وتهلكونى
(وأن لم تؤمنوا إلى) بطاعتى ومشايعتى فى التوجه الى ربه وطلب
كمالى والتسور بأنوارى (فاعتزلون) بعدم مما نعتى وترك محاجرتى
ومعاوقتى فى سبرى وسلوكى (فدعاربه) بلسان التضرع والافتقار
(ان هؤلاء قوم مجرمون) فى اكتساب المطالب الجرمية واللذات
الحسية منهم كون فيها لا يرفعون منها رأسا (فأسر) أى فقال الله
أسر (بعبادى) الروحانيين من القوى العقلية والفكرية والحدسية
والقدسية وصفاتك المخلصة الى حضرة القدس وراء بحر الهيمولى
(ليلا) وقت نعاس القوى الحسية وتعطل القوى البدنية (انكم
متبعون) بباطلتهم اياكم بكمالات الحس ومجازبتهم لكم عن
جناب القدس (واترك) بحر الهيمولى والمواد الجسمانية ساكنة على
قرارها ساجدة عن أمواجهها غير مزاجية اياكم باضطراب أحوالها
وانحراف مزاجها ومتسعة طرقها منفرجة لتفوذ تلك القوى
وسريانها وتصرفها فيها (انهم جند مفرقون) هالكون بتقوج البحر
وطمسه اياهم عند خراب البدن (ان شجرت الزقوم طعام الاثيم)
شجرة الزقوم هى النفس المستعلية على القلب فى تعبد الشهوة
وتعقود اللذات سميت زقوما لالملازمتها للذة الرقوم والترقوم عندهم

مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الامن رحم الله انه هو العزيز الرحيم

أكل الزبد والتمر ولكونه لذية انسبت تبعه اللذة اليه واشتق لها
اسم منه ولا يطعم منها ويستمد من قواها وشهواتها الا المنغمس
في الائم المنهمك في الهوى (كلهمل) أي دردى الزيت لنقلها وترسبها
وسرعة نفوذها في المسام للطافتها وحرارتها اللازمة لطلبها ما يهواها
أو النحاس الذائب في ميلها الى الجهة السفلية وايدائها القلب
بشدة الداعية ولهج الحرص ولهب نار الشوق مع الحرمان (تغلي
في البطون) تضطرب وتقلق في البواطن من شدة حر التعب في
الطلب فتقلق القلوب وتحرقها بنار الهوى ومنافاة ظلمتها لنوريتها
وتسرى فيها بالاذى لاستيلاء هيئتها عليها ولطف هواها الذي هو
روح النفس ورسوخ محبتها فيها ولهذا قيل ذواق السلاطين
محرقه الشفتين (كغلى الحميم) السارى بجزه في المسام للطافته
وقوله في البطون كقوله نار الله الموقدة التي تطلع على الاقداد (ذق
انك أنت العزيز الكريم) اشارة الى انعكاس أحوالها لا تكاس
فطرتها فان اللذة والعزة الجسمانية والكرامة النفسانية موجبة
للالم والهوان والذلة الروحانية (ان هذا ما كنتم به تمترون)
لحسبانكم انحصار اللذات والآلام في الحسية واحتجابكم بها عن
العقلية (ان المتقين) الكاملين في التقوى باجتساب البقايا
(في جنات) عالية من الجنان الثلاث (وعيون) من علوم الاحوال
والمعارف وغيرها من المنافع الحقيقية (يلبسون من سندس)
لطائف الاحوال والمواهب لا تصافهم بها كالحبة والمعرفة والفناء
والبقاء (واستبرق) فضائل الاخلاق كالصبر والقناعة والحلم
والسخاوة (متقابلين) على رتب متساوية في الصف الاول من
صفوف الارواح لا حجاب بينهم لتجرد ذواتهم وبروزهم الى الله عن
صفاتهم (كذلك وزوجناهم بحور عين) أي قرناهم بمناقبه قرة
أعينهم واستئناس قلوبهم لوصولهم بمحبتهم وحصولهم على كمال

كالمهل يغلي في البطون
كغلى الحميم خذوه فاعتلوه الى
سواء الحميم ثم صبوا فوق
رأسه من عذاب الحميم ذق انك
أنت العزيز الكريم ان هذا
ما كنتم به تمترون ان المتقين في
مقام أمين في جنات وعيون
يلبسون من سندس واستبرق
متقابلين كذلك وزوجناهم
بحور عين

مرادهم (يدعون فيها بكل فاكهة) أى كل ما يتلذذ به من لذائذ الجنان الثلاث (آمنين) من الفناء والحرقان عن تلك النعماء (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أى الطبيعة الجسمانية لا الفناء من الافعال والصفات والذات فان كل فناء منها وان كان موتا اراديا لكنه حياة أصنى والذواشهى وأبهرج مما قبلها وكل منها في جنة (ووقاهم عذاب الجحيم) أى جحيم الحرمان بوجود البقية فضلا عن الخذلان في جحيم الطبيعة (فضلا من ربك) موهبة محضة وعطاء صرفا من ربك بالوجود الحقانى عند تلاشى الآلات النفسانية (ذلك هو الفوز العظيم) والله أعلم

﴿سورة حم الباقية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) جواب القسم محذوف لدلالة تنزيل الكتاب عليه أى أقسم بحقيقة الهوية أى الوجود المطلق الذى هو أصل الكل وعين الجمع وبعمد أى الوجود الاضافى الذى هو كال الكل وصورة التفصيل لانزلن الكتاب المبين لهما أو يجعل حم مبتدأ أو (تنزيل الكتاب) خبره على تقدير حذف مضاف أى ظهور حقيقة الحق المفصلة تنزيل الكتاب أى ارسال الوجود المحمدى أو انزال القرآن المبين الكاشف عن معنى الجمع والتفصيل فى غير موضع كما جمع فى قوله شهد الله أنه لا اله الا هو ثم فصل بقوله والملائكة وأولو العلم (من الله) من عين الجمع (العزیز الحكيم) فى صورة تفصيل القهر والطف اللذين هما أما الاسماء ومنشؤها الكثرة فى الصفات اذ لا صفة الا وهى من باب القهر أو اللطف (ان فى السموات والارض) أى فى الكل (لايات للمؤمنين) بذاته لان الكل مظهر وجوده الذى هو عين ذاته (وفى خلقكم) الى آخره (آيات لقوم يوقنون) بصفاته لا بكم وبجميع

يدعون فيها بكل فاكهة آمنين
لا يذوقون فيها الموت الا الموتة
الاولى ووقاهم عذاب الجحيم
فضلا من ربك ذلك هو الفوز
العظيم فانما يسرناه بلسانك
لعلهم يتذكرون فارتقب انهم
من تقبون
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
حم تنزيل الكتاب من الله
العزیز الحكيم ان فى السموات
والارض لايات للمؤمنين وفى
خلقكم وما يث من دابة آيات
لقوم يوقنون

الحیوانات مظاهر صفاته من كونه حياها لما يريد ان يحدرا متكاملا
 سمعنا بصيرا لانكم بهذه الصفات شاهدون بصفاته (و) في (اختلاف
 الليل والنهار) الى آخره (آيات لقوم يعقلون) أفعاله فان هذه
 التصرفات أفعاله وانما فرق بين الفواصل الثلاث بالايان والايقان
 والعقل لان شهود الذات أوضح وان خفي لغاية وضوحه والوجود
 أظهر والمصدقون به أكثر لكونه من الضروريات ومشاهدة
 الصفات أدق والطف من القسمين الباقيين فعبر عنها بالايقان
 فكل موقن مؤمن بوجوده ولا ينعكس وقد يوجد جدا الايقان بدون
 الايمان بالذات لذهول المؤمن بالوجود الموقن بالصفات عن شهود
 الذات لاحتجابها بالكثرة عن الوحدة وأما الافعال فمعرفة لها استدلال
 بالعقل اذا تغير في الاشياء لا بد له من تغيير غير عند العقل لاستحالة
 التأثير بدون التأثير عقلا والاول فطري روي والثاني على قلبي
 أي كشيء ذوق والثالث عقلي فال محبوب الباقي على الفطرة يؤمن
 أولا بالذات ثم يوقن بالصفات ثم يعقل الافعال وأما المحب المحتجب
 عن الفطرة بالنشأة والمادة فهو في مقام النفس يعقل أولا أفعاله ثم
 يوقن بصفاته التي هي مبادئ أفعاله ثم يؤمن بذاته ولهذا الماسئل
 حبيب الله صلى الله عليه وسلم بمعرفة الله قال عرفنا الاشياء بالله
 (تلك) أي آيات سموات الارواح وأرض الجسم المطلق أي الكل
 وآيات الاحياء من الموجودات وآيات سائر الخواص من الكائنات
 (آيات الله) أي آيات ذاته وصفاته وأفعاله (فبأي حديث بعد الله)
 وآيات صفاته وأفعاله (يؤمنون) اذ لا موجود بعدها الا حديث بلا
 معنى واسم بلا معنى كما قال ان هي الا أسماء سميتوها أي بلا معانيات
 (وبل لكل افعال) متغمس في افك الوجود المزخرف الباطل
 الموهوم وانتم التبرل بنسبة الافعال لتلك الوجود (يسمع آيات الله)
 من كل موجود فائق لسان الحال والقال (تتلى عليه) على

واختلاف الليل والنهار وما
 أنزل الله من السماء من رزق
 فأحيى به الارض بعد موتها
 وتصريف الرياح آيات لقوم
 يعقلون تلك آيات الله تتلوها
 عليكم بالحق فبأي حديث
 بعد الله وآياته يؤمنون ويل
 لكل أقال أنيس يسمع آيات الله
 تتلى عليه

ثم بصير مستكبرا كان لم يسمعها فبشره بعذاب أليم وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين من وراءهم جهنم ولا يغنى * (٢٣٣) * عنهم ما كسبوا شيئا ولأما اتخذوا من دون الله أولياء لهم

عذاب عظيم هذا هدى والذين كفروا بآيات ربه لهم عذاب من رجز أليم الله الذي يحضركم البصر تجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون وللذين آمنوا يغفر والذين لا يرجون أيام الله ليجزى قوما بما كانوا يكسبون من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم بينات من الامر فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك على شريعة من الاوامر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا وان فى ذلك لعبرة لمن يعقل انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى

لسان كل شئ لعل لسان النبي وحده (ثم يصير مستكبرا) فى نسبتها الى الغير لا احتجابه بوجوده واستكباره وانما يتلفظ بغيره عن نفسه أو لغيرته وغفلته (كان لم يسمعها) لعدم تأثرها بها (فبشره بعذاب) الحجاب المؤلم والحرم الموقب (وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا) بنسبتها الى من لا وجود له أصلا (أولئك لهم عذاب مهين) فى ذل الامكان (ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون) أى فى تفسير ما فى السموات وما فى الارض لكم دلائل لمن يتفكر فى نفسه من هو ولماذا سخر له هذه الاشياء حتى الملكوت والجبروت منه من جهته فيرجع الى ذاته ويعرف حقيقة وسر وجوده وخاصيته التى بها شرف وفضل عليها وأهل لتسخيرها له فيألف عن التأخر عن رتبة أشرفها فضلا عن أخسها ويترقى الى غايته التى يندب اليها (ثم جعلناك على شريعة) طريقة من أمار الحق هى طريقة التوحيد (فاتبعها) بساوكها على يئنه وبصيرة (ولا تتبع) جهالات أهل التقليد (الذين لا يعلمون) علم التوحيد (انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) أى لن يدفعوا عنك ضرا بأفعالهم لعدم تأثرهم ولا جهالة وحجابا بأوصافهم لعدم قواهم وقدرهم وعلومهم اذ لا حول ولا قوة الا بالله ولا وحشة بحضورهم اذ لا مناسبة بينك وبينهم فتستأنس بهم بل لا انس لك الا بالحق وهم لا شئ محض فى شهودك فلاموالاة بينك وبينهم بوجه وانما موالاة الظالمين ليست الامع الظالمين لما بينهم من الجنسية والمناسبة فى الاحتجاب (والله ولى المتقين) أى متولى أمور من اتقى أفعاله بالتوكل عليه فى شهود توحيد الافعال أو ناصر من اتقى صفاته فى مقام الرضا بمشاهدة تجليات الصفات أو حبيب من اتقى ذاته فى شهود توحيد الذات اذ الولى يستعمل بالمعاني الثلاثة لغة (هذا) أى هذا البيان (بصائر) أى بينات لقلوب الذين طالعوا بهجة الصفات بطالعون بكل بصيرة تجلى طلعة صفته (وهدى) لارواحهم

المتقين هذا بصائر للناس وهدى

ورحة لقوم يوقنون أم حسب
الذين اجتروا السفينات ان
نجعلهم كالذين آمنوا وعلوا
الصالحات سواء محياهم ومماتهم
سواء ما يحكمون ويخلق
الله السموات والارض بالحق
واتجزى كل نفس بما كسبت
وهم لا يظنون أفرأيت من اتخذ
الهة هواء وأضل الله على علم
وختم على سمعه وقلبه وجعل
على بصره غشاوة فمن يهديه
من بعد الله أفلا تذكرون
وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا
نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر
وما لهم بذلك من علم ان هم
الابظنون واذ اتلى عليهم آياتنا
بينات ما كان جنتهم الا أن قالوا
اتنوا بآياتنا ان كنتم صادقين
قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم
يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب
فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون
ولله ملك السموات والارض
ويوم تقوم الساعة يومئذ ينحصر
المبطلون وترى

الى محل شهود الذات (ورحة) لنفوسهم من عذاب حجاب الانفعال
(لقوم يوقنون) هذه البيانات (أفرأيت من اتخذ الهة هواء) الاله
المعبود ولما أطاعوا الهوى فقد عبدوه وجعلوا الهة اذ كل ما يعبد
الانسان بحبته وطاعته فهو الهه ولو كان حجرا (وأضل الله) عالما
بخاله من زوال استعداده وانقلاب وجهه الى الجهة السفلية أو مع
هكون ذلك العابد للهوى عالما به لم ما يجب عليه فعلة في الدين
على تقدير أن يكون على علم حاله من الضمير المقعول في أضله الله لا من
الفاعل وحينئذ يكون الاضلال لمخالفته علمه بالعمل وتغلف القدم
عن النظر لتشرب قلبه بحبسة النفس وغلبة الهوى كحال بلعام بن
باغورا واضرا به كما قال عليه السلام كم من عالم ضل ومعه علمه
لا ينفعه أو على علم منه غير نافع لكونه من باب الفضول لا تعلق
له بالسلوك (وختم على سمعه وقلبه) بالطرده عن باب الهدى والابعاد
عن محل سماع كلام الحق وفهمه لمكان الرين وغلف الحجاب
(وجعل على بصره غشاوة) عن رؤية جماله وشهود لقائه (فمن يهديه
من بعد الله) اذ لا موجود سواه يقوم بهدائه (أفلا تذكرون) أيها
الموحدون (ما هي الا حياتنا الدنيا) أي الحسية (نموت) بالموت
البدني الطبيعي (ونحيا) الحياة الجسمانية الحسية لا موت ولا حياة
غيرهما ولا ينسبون ذلك الا الى الدهر لا احتجابهم عن المؤثر الحقيقي
القابض للارواح والمفوض للحياة على الابدان (قل الله يحييكم
ثم يميتكم) لا الدهر (ثم يجمعكم) اليه بالحياة الثانية عند البعث أو الله
يحييكم لا الدهر بالحياة الابدية القابضة بعد الحياة النفسانية ثم يميتكم
بالفناء فيه ثم يجمعكم اليه بالبقاء بعد الفناء والوجود الموهوب
لتكونوا به معه (ولله ملك السموات والارض) لا مالك غيره في نظر
الشهود (ويوم تقوم) القيامة الكبرى (ينحصر) الذين يثبتون الغير
اذ كل ما سواه باطل ومن أثبت به واحتجب به عنه مبطل (وترى)

باموحد (كل أمة جاثية) لاجرا لذهبها اذهى بنفسها ميتة غير قادرة
كما قال انك ميت وانهم ميتون اوتراها جاثية في الموقف الاول
وقت البعث قبل الجزاء على حالها في النشأة الاولى عند الاجتنان
وفيه سر (كل أمة تدعى الى كتابها) أي اللوح الذي أثبت فيه
أعمالها وتجدت صورها وانقشمت فيه على هيئة جسدانية فان
كتابة الاعمال انما تكون في أربعة ألواح أحدها اللوح السفلي
الذي يدعى اليه كل أمة ويعطى يمين من كان سعيدا وشمال من كان
شقىا والثلاثة الأخرى سماوية علوية أشير اليها فيما قبل وانما قلنا هذا
الكتاب هو اللوح السفلي لان الكلام ههنا في جزاء الاعمال لقوله
(اليوم تجزون ما كنتم تعملون) وقوله (انا كنا نستنسخ ما كنتم
تعملون) والناسخون هم الملكوت السماوية والارضية جميعا (فأما
الذين آمنوا) الايمان الغيبي التقابلي أو اليقيني العلي (وعملوا)
ما صلح به حالهم في المعاد الجسماني من أبواب البر (فمدخلهم ربهم
في رحمة ثواب الاعمال في جنة الافعال) وأما الذين كفروا (احتجبوا
عن الحق بالكفر الاصل والانعماس في الهيات الجرمانية المظلمة
بالأجرام بدليل قوله (اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) أي
نتركم في العذاب كما تركتم العمل للقاء في يومكم هذا لعدم
اعترافكم أو نسيتم لقاء يومكم هذا بنسيان العهد الازلي (فقل الحمد) الكمال
المطلق الحاصل لكل بلوغ الاشياء الى غاياتها وحصولها على أجل
ما يمكن من كالاتها (رب السموات) مكمل الارواح ومدبرها (ورب
الارض) مدبر الاجساد ومكبرها ومصرفها (رب العالمين) موجه
العالمين الى كالاتهم ربو بيته اياهم (وله الكبرياء) أي الاستيعلاء
ونمابة الترفع والكبر على كل شئ وغاية العلو والمعظمة باستغنائها عنه
واقترانه اليه فكل يحمد باظهار كماله وجميع صفاته بليان حاله

كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى
كتابها اليوم تجزون ما كنتم
تعملون هذا كتابنا ينطق عليكم
بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم
تعملون فأما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فمدخلهم ربهم في
رحمته ذلك هو الفوز المبين
وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي
تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم
قوما مجرمين واذا قيل ان وعد
الله حق والساعة لا ريب فيها
قلتم ما ندري ما الساعة ان نظن الا
ظنان وما نحن بمتقين وبدا
لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم
ما كانوا يستهزئون وقبل اليوم
ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا
وهو أواكم النار وما لكم من
ناصرين ذلكم بأنكم اتخذتم
آيات الله هزوا وغرتكم الحياة
الدنيا فالיום لا يخرجون منها
ولا هم يستغيثون فقل للهدرب
السموات ورب الارض رب
العالمين وله الكبرياء في السموات
والارض

وهو العزيز الحكيم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا
السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى والذين * (٢٣٦) * كفروا عما أنذروا معرضون قل

ويكبره بتغيره وامكانه وانخراطه في سلك المخلوقات المحتاجة اليه
الضانية بالذات القاصرة عن سائر الكمالات غير اختصاصه (وهو
العزيز) القوى القاهر لكل شئ بتأثيره فيه واجباره على ما هو عليه
(الحكيم) المرتب لاستعداد كل شئ بلطف تدبيره المهيب لقبوله لما
أراد منه من صفاته بدقيق صنعته وخفي حكمته

❖ (سورة عم الاقاف) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى بالوجود
المطلق الثابت الاحدى الصمدى الذى يتقوم به كل شئ أو بالعدل
الذى هو ظل الوحدة المنتظم به كل كثرة كما قال بالعدل قامت
السموات والارض (و) بتقدير (أجل مسمى) أى كمال معين ينتهى
به كمال الوجود وهو القيامة الكبرى بظهور المهدي وبروز الواحد
القهار بالوجود الاحدى الذى ينفى عنده كل شئ كما كان في الازل
(والذين كفروا) بالاحتجاب عن الحق (عما أنذروا) من أمر هذه
القيامة (معرضون قل رأيتم ما تدعون من دون الله) تسمونه
وتثبتون له وجودا وتأثيرا أى شئ كان (أرونى) ماتأثيره فى شئ
أرضى بالاستقلال أو شئ سماوى بالشركة (أتونى) على ذلك بدليل
نقلى من كتاب سابق أو عقلى من علم متقن (ان كنتم صادقين ومن
أضل ممن يدعو من دون الله) شيا أى شئ كان كدعاء الموالى للسادة
مثلا اذ لا يستجيب له أحد الا الله (واذا حشر الناس كانوا لهم
أعداء) لان عبادة أهل الدنيا لسادتهم وخدمتهم اياهم لا تكون
الا لغرض نفسانى وكذا استعباد الموالى لخدمتهم فاذا ارتفعت
الاغراض وزالت العلل والاسباب كانوا لهم أعداء وأنكروا
عبادتهم يقولون ما خدمتمونا ولكن خدمتم أنفسكم كما قيل

أرأيتم ما تدعون من دون الله
أرونى ماذا خلقوا من الارض
أم لهم شرك فى السموات أتونى
بكتاب من قبل هذا أو أمارة من
علم ان كنتم صادقين ومن أضل
ممن يدعو من دون الله من
لا يستجيب له الى يوم القيامة
وهم عن دعائهم غافلون وإذا
حشر الناس كانوا لهم أعداء
وكانوا بعبادتهم كافرين وإذا
تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين
كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر
مبين أم يقولون اقترأ قل
ان اقترئته فلا تملكون لى من
الله شيا هو أعلم بما تفيضون
فيه كفى به شهيدا بينى وبينكم
وهو الغفور الرحيم قل ما كنت
بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل
بى ولا بكم ان أتبع الا ما يوحى
الى وما أنا الا نذير مبين قل
أرأيتم ان كان من عند الله
وكفرتم به وشهد شاهد
من بنى اسرائيل على مثله فآمن
واستكبرتم ان الله لا يهتدى
القوم الظالمين وقال الذين
كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا

ما سبقونا اليه واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ومن قبله كتاب موسى اياما ورجة وهذا في
كتاب صدق لسانا غير بالينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين

في تفسير قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو (ان الذين قالوا ربنا الله) أي تجردوا عن العلائق ورفضوا العوائق وانقطعوا الى الله عن كل ماسواه ورجعوا البصر عن طغواء فصدقا قالوا ربنا الله اذ لو بقيت منهم بقايا ولم يأمنوا التلوينات في عرصة الفناء لم يقولوا صادقين ربنا الله (ثم استقاموا) بالتحقيق به في العمل والتحفظ به في مراعاة آداب الحضرة عن الزلل والخلط بحيث لم ينبض منهم عرق ولم يتحرك منهم شعرة الا بالله ولله (فلا خوف عليهم) اذ لا حجاب ولا عقاب (ولا هم يحزنون) اذ لا مرغوب الا وهو حاصل لهم فلم يفت منهم شيء ولا يفوت كما قيل ان في الله عزاء لكل مصيبة ودر كامن كل مافات (اولئك اصحاب الجنة) المطلقة الشاملة للجنان كلها (خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) في حال السلوك حتى الوصول (حتى اذ بلغ أشده وبلغ أربعين سنة) لما كانت النفس بمنوة بتدبير البدن لتوقف استكمالها عليه مشغولة عن كمالها به في أول النشأة لم تنفتح بصيرتها ولم يصف ادراكها ولم يتبين رشدها الا وقت بلوغ النكاح كما قال في التيسامي حتى اذ بلغوا النكاح فان آنس منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم وذلك هو الاشده الصوري ألا ترى ان الطبيعة من وقت الطفولة الى هذا الحد لا تنفرغ الى تحصيل مادة النوع عن ارادها ما يزيد في الاقطار من الغذاء زائد على بدل التحلل من البدن لضعف الاعضاء وشدة الاحتياج الى النمو والتصلب فالتنفس حينئذ منغمسة في البدن مهتمة للطبيعة في ذلك العمل ذاهلة عن كمالها الى هذا الاجل فلما قربت الآلات من حدة كمالها ووصلت الى ما يصلح لاستعمالها في تصرفاتها واتقص الاحتياج الى ما يزيد في أقطارها ففرغت الطبيعة الى ذخيرة مادة النوع من الشخص لاستغنائها بكل الشخص عن مادته ففرغت النفس الى تحصيل كمالها فانفتحت بصيرة عقلها وظهرت أنوار فطرتها واستمدادها

ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك اصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ووصينا الانسان بوالديه احسانا كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذ بلغ أشده وبلغ أربعين سنة

وقبعت عن نومها في مهدها وتبقت عن سنة غفلتها وتقطبت لقدس
جوهرها وطلبت مر ~~م~~ كزها وغايتها الامر من صلاحية الآلات
للاستعمال في الاستكمال وفراغها عن تخصيص البدن بالاقبال
لقلة الاشغال لكنهما دامت سن التوقيفية وزيادة الآلات في القوة
والشدة ~~ممكنة~~ ما توجهت بالكلية الى الجهة العلوية وما تجردت
لتحصيل الكمالات العقلية والمطالب القدسية للاشتغال المذكور
وان قل وذلك الى منتهى الثلاثين من السن كما تبين في علم الطب فلما
جاوزتها وأخذت في سن الوقوف أقبلت الى عالمها وأشرقت أنوار
فطرتها فأشادت في طلب كمالها لوقوع الفراغ لها اليها فأخذ كافل
الائتام الحقيقية الذي هو روح القدس ان أنس رشدها في دفع
أموالها التي هي الحقائق والمعارف والعلوم والحكم اليها بلوغها
نكاح الغواني من المضارقات القدسية والنورانيات الجبروتية
وذلك وقت سيرها في صفات الله الى ذات الله حتى الفناء التام
بالاستغراق في عين الجمع لا مكان السير في أفعاله من وقت الاشتد
الصوري الى أشد هذا الاشتد المعنوي الذي نهائته الاربعون تقريبا
ولهذا قبل الصوفي بعد الاربعين أبدا لم يستعد بالتوجه والطلب
والسير في الافعال بالتركية لقبول تلك الاموال والتصرف فيها فلم
يأنس روح القدس منه الرشده فلم يدفع اليه واذا تم سيره في الله عند
ذلك الاشتد بالفناء فيه كان وقت البقاء بعد الفناء وأوان الاستقامة
في العمل وأشار اليها بقوله (رب أوزعني) ولهذا لم يعثني قط الا
بعد الاربعين سوى عيسى ويحيى ومع ذلك وقضى في بعض السموات
ولما كانت النعم أوابد يجب تقيدها بالشكر استوزع الشكر
على نعمة الكمال الحاصل المسبوق بالنعم الغير المتناهية لحفاظتها
لئلا يتجبر برؤية الفناء فيترك الطاعة بغير حاله واتبع ~~م~~ كماله
كماله فان آفة مقام الفناء رؤية الفناء والمستل بها يقع في التلويح

قال رب أوزعني ان أشكر
نعمتك التي أنعمت علي وعلى
والدي

ويحرم نعمة التمكن ولهذا قال عليه السلام أفلا أكون عبدا شكورا
فطلب محافظة نعمة الهداية والكمال عليه بإيقافه على الطاعات
التي هي شكر نعمته التي أنعم بها عليه وعلى والديه اللذين هما
السبب القريب لوجوده اذ لو لم يكن فيهما خير وخلق حسن وسر
صالح لم يظهر عليه ذلك الكمال لانه سرهما ولهذا اوجب الاحسان
والدعاء بالوالدين ولهما (وان أعمل صالحا) بتكميل المستعدين فان
الواجب على الكامل أولا محافظة ~~كماله~~ ثم تكميل المستكملين
اذ العمل انما هو من الامور النسبية فربما كان صالحا بالنسبة الى
أحد شيئا بالنسبة الى غيره كما قال حسنة الابرار شيئا المقربين
ولهذا قال (وأصلح لي في ذريتي) أي أولادي الحقيقية سواء كانوا
صلبية أو لا لان عمله الصالح الذي هو التكميل وتربية المرئيين
لا ينجع الا بعد تهني استعدادهم والصلاح في أعمالهم وأحوالهم
وذلك من قبضه الاقدس ولو لم يكن هذا الصلاح والقبول التام الذي
لا يكون الا من عند الله لما كان للاصلاح والتكميل والارشاد أثر
كما قال انك لا تهدي من أحببت وهما أي محافظة الكمال بالشكر
بالقيام بحق الملهم بالطاعات والتكميل بالارشاد ملائمة العمل
في الاستقامة ووظيفة المتحقق بالوجود الحقاني في مقام البقاء (اني
تبت اليك) من ذنب رؤبة الفناء وهذه التوبة هي التي تاب بها موسى
عليه السلام عند الافاقة كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك
تبت اليك (واني من المسلمين) المنقادين المسلمين في سلك العباد
لمكان الاستقامة (أولئك) الموصوفون بتلك التوبة والاستقامة
هم (الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا) بظهور آثار تربيتهم وحسن
هذا ايتم في مرئيتهم لان التكميل أحسن أعمالهم الا ترى ان كل
من لم يثبت على طريق المتابعة ولم يثبت في حفظ السنة من التكمل
لم يكن له اتباع ولم يقم منه كامل فخلل في الاستقامة وانكاله على حاله

وان أعمل صالحا ترضاه واصلح لي
في ذريتي اني تبت اليك واني
من المسلمين أولئك الذين نتقبل
عنهم أحسن ما عملوا

من الكرامة وذلك علامة عدم قبول عمله الصالح وهو لا لما قاموا
 بشكر نعمة الكمال قبل علمهم (وتجاوز عن سيئاتهم) التي هي بقايا
 صفاتهم وذواتهم بالمحو الكلي والطمس الحقيقي في مقام التمكين
 فلا يقعون في ذنب رؤية الفناء ولا تلويين ظهور الانيسة والانانية
 (في أصحاب الجنة) المطلقة (وعد الصدق الذي كانوا يعدون) حيث
 قال الحقنابهم ذرياتهم وما التناهم من علمهم من شيء (ولكل درجات)
 لما ذكر السابقين وعقبهم بذكر من يقابلهم من المطرودين الذين
 حق عليهم القول وبين ان الفريق الاول في عدد السعداء والفريق
 الثاني من جملة الاشقياء تناول الكلام الاصناف السبعة المذكورة
 في أول الكتاب للتصريح بذكر الصنفين اللذين هما الاصل في الايمان
 والكفر والتعريض بذكر الخمسة الباقية فقال ولكل درجات
 (مما عملوا) أي ولكل صنف من أصناف الناس درجات من جراء
 أعمالهم من أعلى عليين الى أسفل سافلين وغلب الدرجات على
 الدرجات بل لكل أحد من كل صنف رتبة ومقام وموقع قدم من
 إحدى الجنان أو طبقات النيران (أذهبتم طيباتكم في حياتكم
 الدنيا) أنكر عليهم اذهاب جميع الحظوظ في لذات الدنيا لان لكل
 أحد بحسب استعداده الاول كما لا ونقصا يقابله وبحسب وقت تكونه
 في هذا العالم سعادة عاجلة وشقاوة تقابلها فله بحسب كل واحدة
 من اللذات طيبات وحظوظ تناسب كلا كما يسه في أقبل بوجهه
 على طيبات الدنيا وحظوظها والاستمتاع بها وأعرض بقلبه عن
 طيبات الاخرى ولذا تهاجرم الثانية أصلا لانغماسه في الامور
 الظلمانية واحتجابه عن المطالب النورية كما قال تعالى فمنهم من يقول
 ربنا آتانا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق وذلك معنى قوله اذهبتم
 طيباتكم في حياتكم الدنيا لان حظوظ الاخرية التي تقتضيها
 هويته ذهبت في هذه فكان ما زاد في النهار نقص من الليل وأما من

وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب
 الجنة وعد الصدق الذين
 كانوا يعدون والذي
 قال لو االديه أفلكم أعداني
 أن أخرج وقد خلت القرون
 من قبلي وهما يستغيثان الله
 ويلك آمن ان وعد الله حق
 فيقول ما هذا الا ساطير الاولين
 أولئك الذين حق عليهم القول
 في أم قد خلت من قبلهم من
 الجن والانس انهم كانوا خاسرين
 ولكل درجات مما عملوا وليوفهم
 أعمالهم وهم لا يظلمون ويوم
 يعرض الذين كفروا على النار
 أذهبتم طيباتكم في حياتكم
 الدنيا واستمتعتم بها

فاليوم تجزون عذاب * (٢٤١) * الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون

واذكر انما عاذاذ انذر قومه
بالاحقاف وقد خلت النذر من
بين يديه ومن خلقه ألا تعبدوا
الا الله انى أخاف عليكم عذاب
يوم عظيم قالوا اجئتنا لتأفكنا
عن آلهتنا فأتينا بما آتينا ان
كنت من الصادقين قال انما
العلم عند الله وأبلغكم ما أريد
به ولكنى أراكم قومًا تجهلون
فلما رآه عارضاهم مستقبل أوديتهم
قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو
ما استعجلتم به ريح فيه عذاب
أليم تدمر كل شئ بأمر ربها
فاصبحوا لا ترى الامم اكنهم
كذلك فنجزي القوم المجرمين
ولقد مكأهم في ما ان مكأكم فيه
وجعلنا لهم سمعًا وأبصارًا
وأفئدة فأغنى عنهم سمعهم
ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من
شئ اذ كانوا يجعدون بآيات الله
وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون
ولقد أهلكنا ما حولكم من
القرى وصرفنا الآيات لعالم
يرجعون فلولا نصرهم الذين
اتخذوا من دون الله قربانًا آلهة
بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما
كانوا يفكرون

أقبل بوجهه الى الاخرى وتنزه عن هذه بالزهد والتقوى ورغب
في المعارف الحقيقية والحقائق الالهية والذات العلوية والانوار
القدسية التي هي الطيبات بالحقيقة فقد أوفى منها حظه ولم ينقص
من حظوظه العاجلة على قياس الاقل بل وفر منها نصيبه كما قال من
كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه
منها وما له في الآخرة من نصيب وذلك لان الاستغراق في عالم القدس
والتوجه الى جناب الحق يورث النفس قوة وقدرة تؤثر بها في عالم
الحس فكيف اذا اتصلت بمنبع القوى والقدر ما ترى ان عالم
الملكوت مؤثر في عالم الملك متصرف فيه فاهله باذن الله تعالى
وتسخيره والانهم في عالم الحس يخمد قوة الفطرة ويطفى نور القلب
فلا تبقى له قدرة ولا قوة وتأثير في شئ وكيف وقد تأثرت عمامن
شأنه التأثير المحض وتسخرت لما من شأنه التسخير الصرف والانفعال
المطلق ولهذا قبل الدنيا كالظلم تتبع من أعرض عنها وتفوت من
أقبل اليها قال أمير المؤمنين رضي الله عنه من أقبل اليها فاته ومن
أعرض عنها آتته (فاليوم تجزون عذاب الهون) أى الذلة والصغار
لما لزمكم بالطبع للجهة السفلية وتوجهكم بالعشق الى المطالب
الدنية فانتم اخترتم الذنابة والانقهار بالتجبر والاستكبار وذلك
معنى قوله (بما كنتم تستكبرون) أى في مقام النفس باستيلاء القوة
الغضبية التي شأنها الاستكبار (في الارض بغير الحق) اذ لو تجردوا
عن الهيات الغضبية والشهوية وترفعوا عن الصفات النفسية
ونصوا جلاليب الانية والانانية لاستكبروا بالحق في السماء والارض
ولكان تكبرهم كبرياء الله كما قال الصادق عليه السلام لمن قال له فيك
كل فضيلة وكال الا أنك منكبر لا والله بل انخلعت عن كبرى فخلع
على كبرياء الله أو ما هذا معناه فهذا هو التكبر بالحق (وبما كنتم
تفسقون) باستيلاء القوة الشهوانية التي خاصيتها القسق والفساد

(واذ صرفنا اليك نقر من الجن) الجن نفوس أرضية تجسدت في
أبدان لطيفة مركبة من اطائف العناصر سماها حكماء الفرس الصور
المعلقة ولكونها أرضية متجسدة في أبدان عنصرية ومشاركتها
الانس في ذلك مما ثقلين وكما أمكن الناس التهدي بالقرآن أمكنهم
وحكاياتهم من المحققين وغيرهم أكثر من أن يمكن رداً للجميع
وأوضح من أن يقبل التأويل وإن شئت التطبيق فاسمع واذ صرفنا
اليك نقر من جن القوى الروحانية من العقل والفكر والتخيلة
والوهم حال القراءة في الصلاة أي أملناهم بخوك واتباعناهم سررك
بالاقبال بهم اليك وصرفهم عن جانب النفس والطبيعة بتطويقهم
أيالتوتسخيرهم لك حتى يجتمع همك ولا يتوزع قلبك ولا يتشوش
بالك بجزء كآتهم في وقت حضورك عند طلوع فجر نور القدس
(يسمعون القرآن) الوارد اليك من العالم القدسي (فلما حضروه)
أي حضروا العقل القرآني الجامع للكمالات عند ظهور النور
الفرقاني عليك (قالوا أنصتوا) أي سكنوا وسكت بعضهم بعضاً
عن كلامهم الخاص بهم مثل الأحاديث النفسانية والتصورات
والهواجس والوساوس والخواطر والحركات الفكرية والاتقالات
التخيلية والقول ههنا حال كما ذكر غير مرة اذ لو لم يسكنوا وينصتوا
مستمعين لما يفيض عليهم من الواردات القدسية لم يبق من الوارد أثر
بل لم يكن تلقى الغيب ولا ورود المعنى القدسي ولا تلاوة الكلام
الالهي كما ينبغي ولهذا قال ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً
ولا مرئاً كان مبدأ الوحي منامات صادقة وذلك كون هذه القوى
ساكنة متعطلة عند النوم حتى قوى على عزلها عن أشغالها وتعطيلها
في البقطة (فلما قضى) أي الوارد المعنوي والنازل القدسي الكشفي
(ولوا إلى قومهم) القوى النفسانية والطبيعية يذرونهم عقاب
الطغيان والعدوان على القلب بالتأثير فيهم بالملكات الفاضلة

واذ صرفنا اليك نقر من الجن
يسمعون القرآن فلما حضروه
قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى
قومهم منذرين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذين كفروا وصدا عن سبيل الله أضل أعمالهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بانزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك ﴿٢٤٤﴾ يضرب الله للناس أمثالهم

فأذا القيمم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فآما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبايع بعضهم بعضا والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم والذين كفروا فتعسا لهم وأضل أعمالهم ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فاحبط أعمالهم أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام والنار مشوى لهم وكأين من

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ تطبيق (الذين كفروا) على القوى النفسانية المانعة عن السلوك في سبيل الله (الذين آمنوا) على الروحانية المعاونة الى آخر الكلام ظاهر مما سبق فلا نكرر (مثل الجنة) أي صفة الجنة المطلقة المتناولة للجنان كلها (التي وعد المتقون) من الاصناف الخمسة المذكورة غير مرة (فيها أنهار من ماء غير آسن) أي أصناف من العلوم والمعارف الحقيقية التي تحيا بها القلوب وتروى بها القرائن كما تحيا بالماء الأرض وتروى الاحياء غير آسن غير متغير بشوائب الوهيمات والتشككات واختلاف الاعتقادات الفاسدة والعادات وهي للمتقين المجتدين من الصفات النفسانية الواصلة الى مقام القلب (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أي من علوم نافعة متعلقة بالافعال والاخلاق مخصوصة بالناقصين المستعدين الصالحين للرياضة والسلوك في منازل النفس قبل الوصول الى مقام القلب بالاتقاء عن المعاصي والردائل كعلوم الشرائع والحكمة العملية التي هي بمثابة اللبن المخصوص بالاطفال الناقصين لم يتغير طعمه بشوب الأهواء والبدع واختلافات أهل المذاهب وتقصبات أهل الملل والنحل (وأنهار من خمر) أي أصناف من محبة الصفات والذات (لذة) أي لذية (للشاربين) الكاملين البالغين الى مقام مشاهدة حسن تجليات الصفات وشهود جمال الذات العاشقين المشتاقين الى الجمال المطلق في مقام الروح والاستغراق في عين الجمع من المتقين عن صفاتهم وذواتهم (وأنهار من عسل) أي حلاوات الواردات القدسية والبوارق النورية والذات الوجدانية في الاحوال والمقامات للسالكين الواجدين للاذواق والمريدين المتوجهين الى الكمال قبل الوصول الى مقام المحبة من الذين اتقوا الفضول فان الآكلين للعسل

قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم فلا ناصر لهم أفمن كان على بينة من ربه أكثر ممن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى

ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كمن هو خالد في النار وسقوا ماء حميا قطع أمعاءهم ومنهم من يستمع اليك حتى اذا * (٢٤٥) * خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين

طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون أشراطها فأنى لهم اذا جاءتهم ذكراهم فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم ويقول الذين آمنوا لولانزلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر والله يعلم أسرارهم

أكثر من البشار بين الخمر وليس كل من ذاق حلاوة العسل ذاق لذة الخمر دون العكس (ولهم فيها من كل الثمرات) أى أنواع اللذات من تجليات الافعال والصفات والذات بأسرها كما قال الشاعر وكل لذية قد نلت منه * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

لأن شهود المعذب وتجلي صفة القهر له لذة خاصة عن ذاقها يعرفها من يعرفها وينكرها من ينكرها (ومغفرة من ربهم) يستترها ت المعاصي وتكفير سيئات الرذائل لأصحاب الالبان ثم يستتر الافعال أيضا لأصحاب المياه ثم يحجب الصفات لأصحاب العسل وبعض أصحاب الخمر ثم يطمس ذنوب الاحوال والمقامات وافناء البقيات واخفاء ظهورها بالانوار والتجليات لأهل الفواكه والثمرات ثم يافئ الذات بالاستغراق في جمع الاحدية والاستهلاك في عين الهوى لشرب الخمر الصرفة وكلهم أصناف المتقين (كمن هو خالد) كمن هو في مقابلتهم في دركات بحيم الطبيعة وشرب حيم الهوى (فاعلم أنه لا اله الا الله) أى حصل علم اليقين في التوحيد ثم اسلك طريقه اذا الاستغفار الذي هو صورة السلوك مسبوق بالايان العلى دون الظنى لأن من لم يرزق ثبات الايمان لم يمكنه السلوك والنيات لا يكون الا باليقين اذا الاعتقاد التقليدي يمكن تغييره وكل حجاب ذنب سواء كان بالهيئات البدنية أو الصفات النفسانية أو القلبية أو الانية كما قيل

* وجود ذنب لا يقاس به ذنب * فالامر بالعلم ههنا هو الحث على شهود الوحدة وبالاستغفار لذنبه هو التحريض على التوصل عن ذات ظهور البقية والاناية (وللمؤمنين) بتكميلهم وارشادهم ودعوتهم الى الحق وهذا يتهم الى سلوك طريق التوحيد وهذا أمثاله مما يدل على أن أكثر سلوكه في الله انما كان بعد البعثة والنبوة (والله يعلم متقلبكم) انتقالاتكم في السلوك من رتبة الى رتبة وحال الى حال (ومثواكم) ومقامكم الذى أنتم فيه فيفيض عليكم الانوار وينزل

سنطيعكم في بعض الامر والله يعلم أسرارهم

الامداد على حسبها (فكيف اذا توفتهم الملائكة) توفى الملائكة
مخصوص بالقاطنين في مقام النفس المتخربين في سلك الملكوت
الارضية أى ما حيلتهم وكيف يعملون اذا توفتهم الملائكة الارضية
يقبض أرواحهم على الصفة المؤلة المؤدية من جهتهم بالجلب عن
الانوار القدسية من وجوههم والمنع عما يميلون اليه من اللذات
الحسية من أديارهم اذ وجه النفس هو الجهة التي تلى القلب
والضرب فيه هو الايلام من جهته بالجلب عن أنواره وما فيه قرة العين
من تجليات الصفات والدير هو الجهة التي تلى البدن والضرب فيه
هو التعذيب من جهته بالجذب عن الجهة السفلية واللذات الحسية
التي انجذبت اليها بالميل الطبيعي والهوى والجلب عنها بأخذ الآلات
الموصلة اليها منهم (ذلك) أى ذلك الضرب والايلام من الجهتين
(ب) سبب (أنهم اتبعوا ما أسخط الله) من الانهم المثل في المعاصي
والشهوات البدنية المبعدة عن جنبه فاستحقوا الضرب في الادبار
(وكرهوا رضوانه) الذي هو الانسلاخ عن صفاتهم للانصاف بصفاته
والتوجه الى جنبه الموجب لمقام الرضا والقرب فاستحقوا الضرب
في الوجوه (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) لما كانت سراية هيات
النفس الى البدن أسرع من تعدي هيات البدن الى النفس لكونها
من الملكوت التي من شأنها التأثير وكون البدن من عالم الملك الذي
من شأنه الانفعال لم يمكن اخفاء الاحوال النفسانية كما ترى من
ظهور هيات الغضب والمساءة والمسرّة على وجوه أصحابها لكن
الجهل الذي هو من أصعب امراض القلوب يغتر صاحبها ويعصمه
فيحسب ان ما في قلبه من الغل والحق والحسد يخفيه والله يظهرها
على صفحات وجهه في فلتات لسانه كما قال النبي عليه السلام ما أضر
أحد شيئا الا وأظهره الله في فلتات لسانه وشفحات وجهه وذلك
معنى قوله (فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول) ولهذا قيل

فكيف اذا توفتهم الملائكة
يضربون وجوههم وأديارهم
ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله
وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم
أم حسب الذين في قلوبهم مرض
أن لن يخرج الله أضغانهم
ولو نشاء لا ربنا لهم فلعرفتهم
بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول
والله يعلم أعمالكم

ولنبأونكم حتى نعلم المجاهدين * (٢٤٧) * منكم والصابرين ونبأوا أخباركم ان الذين كفروا وصدوا

عن سبيل الله وشاقوا الرسول
من بعد ما تبين لهم الهدى
لن يضروا الله شيئا وسيجزي
أعمالهم يا أيها الذين آمنوا
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
ولا تبطلوا أعمالكم ان الذين
كفروا وصدوا عن سبيل

الله ثم ماتوا وهم كفار
فلن يغفر الله لهم فلا تنهوا

وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون
والله معكم ولن يتركم أعمالكم

انما الحياة الدنيا لعب ولهو
وان تؤمنوا وتتنقوا يؤتكم

أجوركم ولا يستلكم أموالكم
ان يسألكموها فيحفكم

تخلوا ويخرج أضغانكم
ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا

في سبيل الله فنكم من يضل
ومن يضل فانما يضل عن نفسه

والله الغني وأنتم الفقراء
وان تولوا يستبدل قوما غيركم

ثم لا يكونوا أمثالكم
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك وما

تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك
صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا

لوبات أعد على معصية أو طاعة في مطمورة وراء سبعين بابا مغلقة
لا يصح الناص يتناولون بها الظهورها في سماء وحركاته وسكناته وشهادة
ملكاته بها (ولنبأونكم حتى نعلم) علم الله تعالى قسمان سابق على
معلوماته اجالا في لوح القضاء وتفصيلا في لوح القدر وتابع اياها
في المظاهر التفصيلية من النفوس البشرية والنفوس السماوية
الجزئية فحتى نعلم حتى يظهر علمنا التفصيلي في المظاهر المكنوتية
والانسية التي ثبت بها الجزاء والله أعلم

﴿سورة الفتح﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا فتحنا لك فتحا مبينا) فتوح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة
أولها الفتح القريب المشار اليه بقوله بفعل من دون ذلك فتحا قريبا

وهو فتح باب القلب بالترقي عن مقام النفس وذلك بالمكاشفات الغيبية
والانوار اليقينية وقد شاركه في ذلك أكثر المؤمنين كما أشار اليه

بقوله وأخرى يحبونها نصر من الله وفتح قريب وقوله فأنزل السكينة
عليهم وأتابهم فتحا قريبا ويلزمه البشارة بالانوار المكنوتية

والتجليات الصفاتية كما قال وبشر المؤمنين وحصول المعاني
اليقينية وكشوف الحقائق القدسية المشار اليها بقوله ومقام كثيرة

تأخذونها وثانيها الفتح المبين بظهور أنوار الروح وترقي القلب الى
مقامه وحينئذ تترقى النفس الى مقام القلب فتستتر صفاتها اللازمة

اياها السابقة على فتح القلب من الهيات المظلمة بالانوار القلبية
ومتنى بالكلمة وذلك معنى قوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك)

وكذا الحادثة المتأخرة عنه من الهيات النورانية المكتسبة بالنور
بالانوار القلبية التي تظهر به في التلويحات وتختفي حالها وهي الذنوب

المستلها بها بقوله (وما تأخر) ولا تتنى منه بالفتح القريب وان
صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا

اتفتت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى
مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ
ويتنقى تلوين النفس الذي كان في مقام القلب بالسكينة وتنقطع مادته
ويحصل في هذا الفتح مغاير المشاهدات الروحية والمساخرات
السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح
وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق في عين الجمع بالشهود
الذاتي وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو
المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة
الصفائية والمشاهدات الجمالية والجلالية بكامل مقام القلب كما ذكر
والهداية الى طريق الوحدة الذاتية بالسلوك في الصفات وانخراق
حجبها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء
الانية والنصرة العزيرة بالوجود الموهوب والتأييد الحقاني الموروث
بعد القضاء (هو الذي أنزل السكينة) السكينة نور في القلب يسكن به
الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كأنه
وجدان يقيني مع هذه وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدانا يادوقها
عينيا (مع ايمانهم) العلى (ولله جنود السموات) من الانوار
القدسية والامداد الروحية (والارض) من الصفات النفسانية
والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على
بعض بمقتضى مشيئته كما يغلب الملكوت السماوية الروحانية على
الارضية النفسانية في قلوبهم بانزال السكينة وغلب الارضية على
السماوية في قلوب أعدائهم فوقعوا في الشك والريبة (وكان الله
علما) بسرائرهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق
الاول وكدورة نفوس الفريق الثاني (حكما) بما يفعل من التغليب
على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)
بانزال السكينة (جنات) الصفات الجارية من تحتها النهار علوم

هو الذي أنزل السكينة
في قلوب المؤمنين ليزدادوا
ايمانا مع ايمانهم ولله جنود
السموات والارض وكان الله
علما حكما ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من
تحتها الانهار

التوكل والرضا والمعرفة وأمثالها من علوم الاحوال والمقامات
والحقائق والمعارف (ويكفر عنهم سيئاتهم) من صفات النفوس
(وكان ذلك عند الله فوزا) بنيل درجات المقربين (عظيما) بالنسبة
الى جنات الافعال (ويعذب المنافقين والمنافقات) المبطلين
لاستعداداتهم ~~المكثرين~~ لصفاتها بأفعالهم وملكاتهم
(والمشركين والمشركات) المردودين المطرودين عن جناب الحق
من الاشقياء الذين لا يمكنهم موافقة المؤمنين ظاهر الما بينهم من
التضاد الحقيقي والتباغض الذاتي الاصلى بحسب الفطرة (الطائنين
بالله ظن السوء) لمكان الشك والارتباب وظلمة نفوسهم بالاحتجاب
(عليهم دائرة السوء) بالتعذيب في الدنيا بأنواع الوقائع كالقتل
والامانة والاذلال (وغضب الله عليهم) بالقهر والحجب (ولعنهم)
بالطرد والابعاد في الآخرة (وأعد لهم) أنواع العذاب (ولله
جنود السموات) كرهاليفيد تغليب الجنود الارضية على
السماوية في المنافقين والمشركين بعكس ما فعل بالمؤمنين وبذل
هليما بقوله عزيز اليفيد معنى القهر والقمع لان العلم من باب اللطف
والعزة من باب القهر (ان الذين يبايعونك) هذه المبايعة هي نتيجة
العهد السابق المأخوذ ميثاقه على العباد في بدء الفطرة وانما كانت
مبايعته مبايعة الله لان النبي قد يفنى عن وجوده ويحقق الله
في ذاته وصفاته وأفعاله فكل ما صدر عنه ونسب اليه فقد صدر
عن الله ونسب اليه مبايعته مبايعة الله تعالى وانما قلنا انها نتيجة
ميثاق الفطرة اذ لو لم تكن جنسية ومناسبة أصلية بينهم وبينه
لما وجدت هذه البيعة لاتقاء الالفة والمحبة المقتضية لها باتقاء
الجنسية فهي دليل سلامة فطرتهم وبقائهم على صفاتها الاصلية
(يد الله) الظاهرة في مظهر رسوله الذي هو اسمه الاعظم (فوق
أيديهم) أي قدرته البارزة في يد الرسول فوق قدرتهم البارزة

خالدين فيها ~~ويكفر عنهم~~
سيئاتهم وكان ذلك عند الله
فوزا عظيما ويعذب المنافقين
والمنافقات والمشركين
والمشركات الطائنين بالله ظن
السوء عليهم دائرة السوء
وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد
لهم جهنم وسائر مصيرا ولله
جنود السموات والارض وكان
الله عزيزا حكيما انا أرسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا تؤمنوا
بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه
ونسجوه بكرة وأصيلا ان
الذين يبايعونك انما يبايعون
الله يد الله فوق أيديهم

فمن نكث فأنما ينكث على نفسه ومن آوى بما عاهد عليه الله فسيؤتبه أجر عظيم سيقول لك المخلفون من
الاعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من
الله شيئا أن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نقابا بل كان الله بما * (٢٥٠) * تعملون خبيرا بل ظننتم أن لن

ينقلب الرسول والمؤمنون إلى
أهلهم أبدأ وزين ذلك في
قلوبكم وظننتم ظن السوء
وكنتم قوما بورا ومن لم يؤمن
بالله ورسوله فانا اعتدنا
للكافرين سعيра ولله ملك
السموات والأرض يغفر لمن
يشاء ويعذب من يشاء وكان
الله غفورا رحيم سيقول
المخلفون اذا انطلقتم إلى مغانم
لتأخذوها ذرونا تتبعكم
يريدون أن يبدلوا كلام الله
قل لن تتبعونا كذلك قال الله
من قبل فسيقولون بل
تحدون وتابل كانوا لا يفقهون
الأقليات قل للمخلفين من
الاعراب استدعون إلى قوم أولى
بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون
فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا
حسننا وان تتولوا كما توليتم من
قبل يعذبكم عذابا أليما ليس
على الأعمى حرج ولا على الأعرج
حرج ولا على المريض حرج
ومن يطع الله ورسوله يدخله
جنت تجري من تحتها الأنهار
ومن يتول بعذبه عذابا أليما

في صور أيديهم فيضربهم عند النكث وينفعهم عند الوفاء
(فمن نكث) العهد بتكديدهم فطهرته والاحتجاب بهيات
نشأته وتغلب ظلمة صفات نفسه على نور قلبه الموجب لمخالفة
العهد (فأنما ينكث على نفسه) أي يعود ضرر نكثه عليه دون
غيره لسقوطه عن الفطرة الأصلية واحتجابه في الظلمات البدنية
وحرمانه عن اللذات الروحية وتعذبه بالألام النفسانية وهذا هو
النفاق الحقيقي (ومن آوى) بالمحافظة على نور فطرته (فسيؤتبه
أجر عظيم) بأنوار تجليات الصفات ولذات المشاهدات ولهذا
سميت هذه البيعة ببيعة الرضوان اذ الرضا هو فناء الإرادة في إرادته
تعالى وهو كمال فناء الصفات وتحقيق هذا الثواب لا اطلاع الله تعالى
على صفاء فطرته قال (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك
تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم) من الصدق والعزيمة على الوفاء
بالعهد وحفظ النور المذكور (فأنزل السكينة عليهم) بتلاؤ
نور التجلي الصافي الذي هو نور كمال على نور ذاتي فصل لهم اليقين
(وأنا بهم) الفتح المذكور فحصلوا على مقام الرضا ورضوا عنه
بما أعطاهم من الثواب ولولم يسبق رضا الله عنهم لما رضوا (ومغانم
كثيرة) من علوم الصفات والأسماء (يأخذونها وكان الله عزيزا)
حيث كانت قدرته فوق قدرتهم (حكيم) حيث خبا في صورة هذا
القهر الجلي معنى هذا اللطف الخفي اذ ظاهر قوله يد الله فوق أيديهم
قهر ووعيد حصل منه معنى قوله لقد رضى الله عن المؤمنين الذي
هو لطف محض (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) من علوم
توحيد الذات (فجعل لكم هذه وكف أيدي) ناس صفاتكم
عنكم (ولتكون آية) دالة شاهدة (للمؤمنين) على توحيد
الذات (ويهديكم) سلوك صراطه بعد العلم به (وأخرى) من
علومه تعالى التي هي عين ذاته بعد فناءكم فيه وتحقيقكم به

لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم حال
وأنا بهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيم وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فجعل
لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما وأخرى

لم تقدرُوا عليهم أخطأ الله بهم أو كان الله على كل شيء قديرًا ولو قاتلكم الذين كفروا ولولا الأديار ثم لا يجدون وليًا ولا نصيرًا سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تبدل سنة الله تبدلًا وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرًا هم الذين كفروا وصدّوكم عن المسجد الحرام والهدى * (٢٥١) * معكوفًا أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزيلاوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابًا أليمًا إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الجصة جصة الجاهلية فأنزّل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحقّ بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليمًا لقد صدّق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحًا قريبًا هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدًا محمد رسول الله والذين معه أشدّاء على الكفار رجاء ياتهم تراهم ركعًا سجدًا يبتغون فضلًا من الله ورضوانًا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه

حال البقاء بعد الفناء (لم تقدرُوا عليها) إذ لا تكون إلا له (قد أخطأ الله بهم) دون من سواه (وكان الله على كل شيء) من معلوماته (قديرًا) والله أعلم

❖ (سورة الحجرات) ❖
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

يأيها الذين آمنوا لا تقدّموا بين يدي الله ورسوله طلب الجمع بين أدبي الظاهر والباطن من أهل الحضور ونهى عن التقديم المطلقة في الحضرة الإلهية والحضرة النبوية المتساوية للتقدم في الأقوال والأفعال وحديث النفس والظهور بالصفات والذات والحضرة كل اسم من أسماء الله تعالى أدب يجب مراعاته على من تجلّى الله له ولكل مقام وحال أدب يجب على صاحبه محافظته فالتقدم بين يدي الله في مقام الفناء هي الظهور بالانانية في حضرة الذات وفي مقام المحو والظهور بصفة تقابل الصفة التي تشاهد تجليها في حضرة الأسماء كالظهور بإرادته في مقام الرضا ومشاهدة الإرادة في حضرة تجلي اسم المرید والظهور بعلمه بالاعتراض في مقام التسليم بحضرة العليم وبالتجلّي في مقام العجز ومشاهدة القادر وتحديد النفس في مقام المراقبة وشهود المتكلم وبالفعل في مقام التوكل والانسلاخ عن الأفعال في حضرة الأفعال وهذه كلها خلال بأدب الباطن مع الله تعالى وأما خلال بأدب الظاهر معه فكثر العزائم إلى الرخص والاقدام على الفضول المباحة من الأقوال والأفعال وأمثالهما وأما التقديم بين يدي الرسول باخلال أدب الظاهر فهو كالتقدم عليه في الكلام والمشى ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات والجلوس معه واللبث

فأزره فاستغلف فاستوى على سوقه يحجب الزراع ليغيظهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا * (بسم الله الرحمن الرحيم) * يأيها الذين آمنوا لا تقدّموا بين يدي الله ورسوله

عنده للاستئناس بالحديث والدخول عليه والانصراف عنه بغير
الاستئذان وأمثاله وأما خلال أدب الباطن معه فكالطمع
في أن يطيعه الرسول في أمر وظن السوء في حقه وأمثال ذلك وأمّا
المخالفات التي تتعلق بالأوامر والنواهي والاقدام على الشيء قبل
معرفة حكم الله تعالى وحكم الرسول فيه فهي من سوء أدب أهل
الغيب لا الحضور الذي نحن فيه (واتقوا الله) في هذه التقدّمات كلها
فإن من اتقى الله حق تقاته لا يصدر عنه أمثال هذه التقدّمات
في المواقع المذكورة (إن الله سميع) للتقدّمات القولية
في باب أدب الظاهر ولا حديث النفس في باب أدب الباطن (عليم)
بالفعلات والوصفيات وبظهور البقيات (واعلموا أن فيكم رسول
الله) الآية لما كان تمنى المؤمن طاعة الرسول إياه معرباً عن ظهور
نفسه بصفاته محتجباً عن فضل الرسول وكما له وذلك لا يكون الاضعف
الايان وكدورة القلب بهوى النفس واستيلاء النفس على القلب
بالميل الى الشهوات والذات لغلبة الهوى عليها أو ردافطة ولكن
بين قوله لو يطيعكم وبين قوله الله حجب اليكم الايمان لصفاء الروح
وبقاء الفطرة على النور الاصل (وزينه في قلوبكم) بإشراق أنوار
الروح على القلب وتنويرها إياه واستعدادها للإلهامات الملكية
المفيدة للاستسلام والانقياد لأحكامه (وكره اليكم الكفر) أي
الاختصاص عن الدين (والفسوق) أي الميل الى اتباع الشهوات
بالهوى ومتابعة الشيطان بالعصيان لتنور النفس بنور القلب
وانقيادها له واستعدادها لملازمة العصمة بالاستسلام لأمره والعصمة
هيئة نورية في النفس يمتنع معها الاقدام على المعاصي كل ذلك لقوة
الروح واستيلائه على القلب والنفس بنوره الفطري كما أن اضداد
ذلك في الذين تمنوا طاعة الرسول إياهم لقوة النفس واستيلائها
على القلب وحبها إياه عن نور الروح (أولئك) الموصوفون

واتقوا الله إن الله سميع عليم
بأيها الذين آمنوا لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت النبي
ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم
لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم
لا تشعرون إن الذين يفضون
أصواتهم عند رسول الله
أولئك الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم
إن الذين ينادونك من وراء
الحجاب أكرهم لا يعقلون ولو
أنهم صبروا حتى تخرج إليهم
لكان خيراً لهم والله غفور
رحيم يا أيها الذين آمنوا إن
جاءكم فاسق نبأ فبينوا أن
تصيبوا قوماً بجهالة فتصحوا
على ما فعلتم ناد من واعلموا أن
فيكم رسول الله لو يطيعكم في
كثير من الأمر لعنتم ولكن الله
حبيب اليكم الايمان وزينه في
قلوبكم وكره اليكم الكفر
والفسوق والعصيان أولئك

بمحبة الايمان وتزينه في قلوبهم وكرهتهم المعاصي (هم الراشدون)
 الثابتون على الصراط المستقيم دون من يخالفهم (فضلا من الله)
 بعنايته بهم في الازل المقتضية للهداية الروحانية الاستعدادية
 المستتبعة لهذه الكمالات في الابد (ونعمة) بتوفيقه اياهم للعمل
 بمقتضى تلك الهداية الاصلية واعانتهم بافاضة الكمالات المناسبة
 لاستعداداتهم حتى اكتسبوا ملكة العصمة الموجبة لكرامة
 المعصية (والله عليم) بأحوال استعداداتهم حكيم يفيض عليها
 ما يليق بها ويناسبها بحكمته (وان طائفتان من المؤمنين) الى
 آخره الاقتتال لا يكون الا للميل الى الدنيا والرككون الى الهوى
 والانجذاب الى الجهة السفلية والتوجه الى المطالب الجزئية
 والاصلاح انما يكون من لوزم العدالة في النفس التي هي ظل
 المحبة التي هي ظل الوحدة فلذلك أمر المؤمنون الموحدون
 بالاصلاح بينهم على تقدير بغيمهما والقتال مع الباغية على تقدير
 بغى احدهما حتى ترجع لكون الباغية مضادة للعق دافعة له كما
 خرج عمار رضي الله عنه مع كبره وشيخوخته في قتال أصحاب معاوية
 ليعلم بذلك أنهم الفئة الباغية وقيد الاصلاح في القسم الثاني
 وهو أن الباغية احدهما بالعدل لأن بغى الطرفين يوغر الصدور
 ويهيج النفوس على الظلم فنهاهم عن ذلك اذا اصلاح انما يكون
 فضيلة معتبرة اذا لم يكن بالنفس بل بالقلب على مقتضى العدالة
 المحضة لازالة الجور لا لغرض آخر كالحماية والمحبة ورعاية المصلحة
 الدنيوية وغير ذلك ولذلك قال (ان الله يحب المقسطين) أي المحبة
 الالهية انما ترتب على العدالة فالاصلاح اذا لم يكن عن عدالة
 لم يكن عن محبة واذا لم يكن عن محبة فلا يحبهم الله لوجوب اقتضاء
 محبة الله اياهم محبتهم له واقتضاء محبتهم له العدالة ومحبة المؤمنين فلو
 أحبهم لأحبوه كما قال يحبهم ويحبونه ولو أحبوه لأحبوا المؤمنين

هم الراشدون فضلا من الله
 ونعمة والله عليم حكيم وان
 طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
 فأصلحوا بينهما فان بغت
 احدهما على الاخرى فقاتلوا
 التي تبغى حتى تنفي الى امر الله
 فان قامت فأصلحوا بينهما
 بالعدل وأقسطوا ان الله يحب
 المقسطين انما المؤمنون اخوة

ولزموا العبدية ثم بين ان الايمان الذي اقل مرتبته التوحيد والعمل يقتضي الاخوة الحقيقية بين المؤمنين للمناسبة الاصلية والقربة الفطرية التي تزيد على القرابة الصورية والنسبة الولادية بما لا يقاس لاقتضائه المحبة القلبية اللازمة للاتصال الروحاني في عين جمع الوحدة لا المحبة النفسانية المسببة عن التناسب في المحبة فلا اقل من الاصلاح الذي هو من لوازم العبدية واحدى خصاها اذ لو لم يعد واعن الفطرة ولم يتكدر وابتغواشى النساء لم يتقاتلوا ولم يتخالقوا فوجب على اهل الصفاء بمقتضى الرحمة والرافة والشفقة اللازمة للاخوة الحقيقية الاصلاح بينهما واعادتهما الى الصفاء (واتقوا الله) في تكدر الفطرة والبعد عن النور الاصلى بمقتضيات النساء والرضا بالمفسدة وترك الاصلاح لضعف المحبة الدال على اذ حجب عن الوحدة (لعلكم ترجون) باقاضة نور الكمال المناسب لصفاء الاستعداد والمنهاى المذكورة بعدها الى قوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم كلها من باب الظلم المقابل للعدالة اللازمة للايمان التوحيدى قوله (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) معناه لا كرامة بالنسب لتساوى الكل فى البشرية المنتسبة الى ذكر واثنى والامتيار بالشعوب والقبائل انما يكون لاجل التعارف بالانقسام لا للتفاخر فانه من الرذائل والكرامة لا تكون الا بالاجتناب عن الرذائل الذى هو اصل التقوى ثم كلما كانت التقوى ازيد رتبة كان صاحبها اكرم عند الله واجل قدرا فالمتقى عن المنهاى الشرعية التى هى الذنوب فى عرف ظاهر الشرع اكرم من الفاجر وعن الرذائل الخلقية كالجهل والجل والشبه والحرص والخبث اكرم من المجتنب عن المعاصى الموصوف بها وعن نسبة التأثير والفعل الى الغير بالتوكل ومشاهدة افعال الحق اكرم من الفضائل المتدرب بالفضائل الخلقية المعتد بتأثير الغير المحبوب

فأصلحو بين أخويكم واتقوا
الله لعلكم ترجون يا أيها الذين
آمنوا لا يهز قوم من قوم عسى
أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء
من نساء عسى أن يكن خيرا
منهن ولا تلهوا أنفسكم ولا
تنازروا بالألقاب بئس الاسم
الفسوق بعد الايمان ومن لم
يتب فأولئك هم الظالمون يا أيها
الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من
الظن ان بعض الظن اثم ولا
تجسسوا ولا يغتب بعضكم
بعضا يجب أحذكم أن يأكل
لحم أخيه ميتا فكهروه
واتقوا الله ان الله تواب رحيم
يا أيها الناس انا خلقناكم من
ذكر واثنى وجعلناكم شعوبا
وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم
عند الله اتقاكم

اتتقت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى
مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ
ويبتنى تلوين النفس الذي كان في مقام القلب بالسكنية وتنقطع مآدته
ويحصل في هذا الفتح مغاير المشاهدات الروحية والمساخرات
السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح
وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق في عين الجمع بالشهود
الذاتي وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو
المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة
الصفائية والمشاهدات الجمالية والجلالية بكمال مقام القلب كما ذكر
والهداية الى طريق الوحدة الذاتية بالسلوك في الصفات وانخراق
مجهها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء
الانية والنصرة العزيرة بالوجود الموهوب والتأييد الحقاني الموروث
بعد القضاء (هو الذي أنزل السكنية) السكنية نور في القلب يسكن به
الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كانه
وجدان يقيني معه لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدانيا ذوقيا
عينيا (مع ايمانهم) العلي (ولله جنود السموات) من الانوار
القدسية والامداد الروحية (والارض) من الصفات النفسانية
والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على
بعض بمقتضى مشيئته كما غلب الملكوت السماوية الروحية على
الارضية النفسانية في قلوبهم بانزال السكنية وغلب الارضية على
السماوية في قلوب أعدائهم فوقعوا في الشك والريبة (وكان الله
عليها) بسرارهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق
الاول وكدورة نفوس الفريق الثاني (حكما) بما يفعل من التغليب
على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)
بانزال السكنية (جنات) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم

هو الذي أنزل السكنية
في قلوب المؤمنين ليزدادوا
ايمانا مع ايمانهم ولله جنود
السموات والارض وكان الله
عليها حكما ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من
تحتها الانهار

انتقلت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى
 مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ
 وينتقى تلوين النفس الذي كان في مقام القلب بالسكنية وتقطع مادته
 ويحصل في هذا الفتح مقام المشاهدات الروحية والمساخرات
 السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح
 وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق في عين الجمع بالشهود
 الذاتي وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو
 المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة
 الصفاتية والمجاهدات الجمالية والجلالية بكامل مقام القلب كما ذكر
 والهداية الى طريق الوحدة الذاتية بالسلوك في الصفات وانخراق
 حججها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى قضاء
 الانية والنصرة العزيرة بالوجود الموهوب والتأييد الحقاني الموروث
 بعد القضاء (هو الذي أنزل السكنية) السكنية نور في القلب يسكن به
 الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كانه
 وجدان يقيني معه لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدانيا ذوقيا
 غينيا (مع ايمانهم) العلى (ولله جنود السموات) من الانوار
 القدسية والامداد الروحية (والارض) من الصفات النفسانية
 والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على
 بعض بمقتضى مشيئته كما غلب الملكوت السماوية الروحية على
 الارضية النفسانية في قلوبهم بانزال السكنية وغلب الارضية على
 السماوية في قلوب أعدائهم فوقعوا في الشك والريبة (وكان الله
 عليهما) بسر اترهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق
 الاول وكدورة نفوس الفريق الثاني (حكيم) بما يفعل من التغليب
 على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)
 بانزال السكنية (جنات) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم

هو الذي أنزل السكنية
 في قلوب المؤمنين ليزدادوا
 ايمانا مع ايمانهم ولله جنود
 السموات والارض وكان الله
 عليهما حكيمًا ليدخل المؤمنين
 والمؤمنات جنات تجري من
 تحتها الانهار

شياً حتى يقارنه (اذ يتلقى المتلقيان) أى يعلم حديث نفسه الذى
يوسوس به نفسه وقت تلقى المتلقين مع كونه أقرب اليه منهما وانما
تلقيهما للجهة عليه واثبات الاقوال والاعمال فى الصفات النورية
للجزاء والمتلقى القاعد عن اليمين هو القوة العاقلة العملية المتعقبة
بصور الاعمال الخيرية المرتسمة بالاقوال الحسنة الصائبة وانما تقعد
عن يمينه لان اليمين هى الجهة القوية الشريفة المباركة وهى جهة
النفس التى تلى الحق والمتلقى القاعد عن الشمال هو القوة المتخيلة
التي تنتقش بصور الاعمال البشرية البهيمية والسبعية والآراء
الشرطانية الوهمية والاقوال الخيئة الفاسدة وانما تقعد عن الشمال
لان الشمال هى الجهة الضعيفة الخسيسة المشؤمة وهى التى تلى
البدن ولان الفطرة الانسانية خيرة بالذات لكونها من عالم الانوار
مقتضية بذاتها وغريزتها الخيرات والشرور انما هى أمور عرضت لها
من جهة البدن وآلته وهياكله يستولى صاحب اليمين على صاحب
الشمال فكما صدرت منه حسنة كتبها له فى الحال وان صدرت منه
سيئة منع صاحب الشمال عن كتابتها فى الحال انتظاراً للتسليم أى
التزبه عن الغواشى البدنية والهيئات الطبيعية بالرجوع الى مقره
الاصلى وسنخه الحقيقى وحاله الغربرى لينحى أثر ذلك الامر
العارضى بالنور الاصلى والاستغفار رأى التنوير بالانوار الروحية
والتوجه الى الحضرة الالهية لينحى أثر تلك الظلمة العرضية بالنور
الوارد كما قال عليه الصلاة والسلام كاتب الحسنات على يمين الرجل
وصكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب
السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشر او اذا عمل سيئة قال
صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يسفح
(وجاءت سكرة الموت) أى شدته المنيرة الشاغلة للعوام المذمومة
للعقل (بالحق) بوضيقة الامر الذى غفل عنه من أحوال الآخرة

اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن
الشمال فعبداً ما يقف من قول
الاله رقيب عند وجاءت
سكرة الموت بلحق

والتواب والعقاب أي حضرت السكرة التي منعت المحتضر عن
الادراك لثأر جنة أحواله الباطنة وأظهرت عليه (ذلك
ما كنت) أيها المحتضر (منه تعبد) أي قبل إلى الأمور الظاهرة
وتدغل عنها (ونفخ في الصور) للأحياء أي أحي كل منهم في صورة
تناسبه في الآخرة (ذلك) النفخ وقت تحقق الوعد بشهود ما قدم من
الاعمال وما آخر (وجاءت كل نفس معها سائق) من عمله (وشهيد) من
عمله لأن كل أحد ينجذب إلى محل نظره وما اختاره بعلمه والميل الذي
يسوقه إلى ذلك الشيء انما شأ من شعوره بذلك الشيء وحكمه بعلايمه
له سواء كان أمرا سفليا جسمانيا بعينه عليه هواه وأغراه عليه وهمه
وقواه أو أمرا علويا روحانيا بعينه عليه عقله ومحبيه الروحانية
وخرقه عليه قلبه وفطرته الأصلية فالعلم الغالب عليه صائقه إلى
معالومه وشاهد بالميل الغالب عليه والحب الراسخ فيه والعمل
المكتوب في صحيفته يشهد عليه بظهوره على صور أعضائه وجوارحه
ويهنطق عليه كتابه بالحق وجوارحه بهيات أعضائه المتشكلة بأعماله
(لقد كنت في غفلة من هذا) لاحتجابك بالحس والمحسوسات
وذهولك عنه لاشتغالك بالظاهر عن الباطن (فكشفنا عنك)
بالموت (غطاءك) الملقى الجسماني الذي احتجبت به (فبصرك اليوم
حبيب) أي ادراكك لما ذهلت عنه ولم تصدق بوجوده بيقين قوي
ثمانيه (وقال قرينة) من شيطان الوهم الذي غره بالظواهر وحجبه
عن البواطن (هذا ما لدى) مهيا لجهنم أي ظهر نصير الوهم إياه
في التوجيه إلى الجهة السفلية وأنه ملكوا متعبد في طلب الذات
البدنية حتى هيأ لجهنم في قعر الطبيعة (ألقيا في جهنم) الخطاب
للسائق والشهيد اللذين يبقانه ويلقيانه ويهلكانه في أمقل غياهب
مهوأة الهوى الجسمانية وغياهب حب الطبيعة الظلمانية في نيران
الحرمان وأولئك والمراد بتثنية الفاعل تكرار الفعل كما قال النبي

ذلك ما كنت منه تعبد ونفخ
في الصور ذلك يوم الوعد
وجاءت كل نفس معها سائق
وشهيد لقد كنت في غفلة من
هذا فكشفنا عنك غطاءك
فبصرك اليوم حبيب وقال
قرينه هذا ما لدى تعبد ألقيا
في جهنم كل كفار غيب مناع
للخير معتد مرئب الذي جعل مع
الله الهاتر فالقباة في العذاب
الشديد

التي لا يتبلا ثلث عليهم في الابداء والالقاء الى الجهة السفلية ويقوى
 الاول انه عدد الدلائل الموقفة التي اوجبت استحقاقهم لعداب
 جهنم ووقوعهم في نيران العجيم وبين انهم من باب العلم والعمل
 والكفران ومنع الخير كلاهما من افراط القوة البهيمية الشهوانية
 لانهم ما كها في لذاتها واستعمالها نعم الله تعالى في غير مواضعها
 من المعاصي والاحتجاب عن المنعم بها ومن حفظها ان تذكره وتثبت
 على شكره وشدة حرصها ومكالبتها عليها الفراط ولوعها بها فقتلها عن
 مستحقها وذكروها على بناء المباعدة ليدل على رسخ الرذيلتين فيه
 وعلية ما عليه وتعمقه فيهما الموجب للسقوط عن رتبة القطرة في قعر
 بحر الطبيعة والعتود والاعتداء كلاهما من افراط القوة الغضبية
 واستيلائها الفراط الشيطنة والخروج عن حد العبدية والاربعية
 من باب فساد العمل والريب والشر لكلاهما من نقصان القوة
 النطقية وسقوطها عن القطرة بتفريطها في جنب الله وقصورها
 عن حد القوة العاقلة وذلك من باب فساد العلم (قال قرينه ربنا
 ما أطغيت) هذه المقاولات كلها معنوية تمثلت على سبيل التحصيل
 والتصوير لاستحكام المعنى في القلب عند ارتسام مثاله في الخيال
 فادعاء الكافر الاطفاء على الشيطان وانكار الشيطان لايام عبارة
 عن التنازع والتجادب الواقع بين قوته الوهمية والعقلية بل بين
 كل اثنين متضادتين من قواه كالغضبية والشهوية مثلا ولهذا الحال
 لا تقتصموا اوليا لكن الامر ان في وجودهما العقلية والوهمية
 كان اصل التضام بينهما وكذا يقع التضام بين كل متضادين
 متضادين في امر لتوقع تقع اذ لا يتوافقان مادام مطلوب ما حصل
 فاذا حرم ما اوقعها بسعيها في غير ان وعذاب تدارأي أو نسب كل
 منهما التسبب في ذلك الى الآخر لا احتجابهما من التوحيد وتبدي
 كل منهما عن ذنبه بحجة تضامه وليك قال جارة رضى الله عنه التي

قال قرينه ربنا ما أطغيت
 ولكن كن في ضلال بعيد قال
 لا تقتصموا الذي وقد قدمت
 الحكم بالوحيد

قوله يتعاورون هكذا في التسخ
وليحذر الحديث ٥

عليه السلام رأيت أهل النار يتعاورون وصوب عليه السلام قوله
وقول الشيطان ما أظغيتي ولكن كان في ضلال بعيد كقوله إن الله
وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان
إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم لانه لو لم يكن
في ضلال عن طريق التوحيد بعيد عن الفطرة الأصلية بالتوجه إلى
الجهة المسقية والتغشى بالفواشي المظلمة الطبيعية لم يقبل وسوسة
الشيطان وقبل الهام الملك فالذنب انما يكون عليه بالاحتجاب عن
نور الفطرة واكتساب الجنسية مع الشيطان في الظلمة والنهي عن
الاختصاص ليس المراد به انتهاؤهما بل عدم فائدته والاستماع اليه كانه
قال لا اختصاص مسموع عندي وقد ثبت وصح تقديم الوعيد حيث
أمكن انتفاعكم به لسلامة الآلات وبقاء الاستعداد فلم تتفعوا
به ولم ترفعوا ذلك رأسا حتى ترسخت الهياآت المظلمة في نفوسكم
ورانت على قلوبكم وتحقق الحجاب وحق القول بالعذاب (ما يدل
القول لدى) حينئذ لوجوب العذاب حال وقوعه (وما أنا بظلام)
حيث وهبت الاستعداد وانبأت على الكمال المناسب له وهديتكم
إلى طريق اكتسابه بل أنتم الظلامون أنفستكم باكتساب ما يناسبه
واضاعة الاستعداد بوضع النور في الظلمة واستبدال ما يقضي بما
يقضي (يوم نقول لجهنم هل امتلأت) أي يوم يكثر أهل النار
حتى تستبعد الزيادة عليهم ولا تنقص سعتها بهم ولا يسكن كلها
وفي الحديث لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى
يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط بعزتك وكرمك أي لا يزال
الخلق يميلون إلى الطبيعة بالشهوة والحرص والطبيعة ياقية على
حالتها جاذبة لما يناسبها فأبلى صورها الملازمة لها ملقية لما قبلت إلى
أسفل الدرجات إلى ما لا يتناهى حتى يصل اليها أثر نور الكمال
الوارد على القلب فتنتور به وتنتهي عن فعلها وعبر عن تشعشع النور

ما يدل القول لدى وما أنا
بظلام للعبيد يوم نقول لجهنم
هل امتلأت وتقول هل من
مزيد

الالهى من القلب على النفس يقدم رب العزة القوى على قهرها
ومنعها عن فعلها واجبارها على موافقة القلب فتقول قطنى قطنى
(وأزلقت الجنة) أى جنّة الصفات للذين اتقوا صفات النفس
بدليل قوله من خشى الرحمن بالغيب لأن الخشية تختص بتجلى
العظمة ولقوله (غير بعيد) أى مكانا غير بعيد لكون جنّة
الصفات أقرب من جنّة الذات فى الرتبة دون الظهور إذ الذات
أقرب فى الظهور لأن فى عالم الانوار كل ما كان أبعد فى العلو والمرتبة
من الشئ كان أقرب إليه فى الظهور لشدة نوريته ولقوله (هذا
ما توعدون لكل أبواب) أى رجع الى الله بفناء الصفات
(حفظ) أى محافظ على صفاء فطرته ونوره الاصلى كي لا يتكدر
بظلمة النفس من اتصف بالخشية وصارت الخشية مقامه عند
تجلى الحق فى صفة الرحمة الرحمانية اذ هى اعظم صفاته لدلالته على
افاضة جميع الخيرات والكمالات الظاهرة على الكل وهى
جلائل النعم وعظائمها (بالغيب) أى فى حالة كونه غائبا عن شهود
الذات اذ المحجب بتجلى الصفات غائب عن جمال الذات (وجاء بقلب
منيب) الى الله عن ذنوب صفات النفس فى معارج صفات الحق دون
الساكن فى مقام الخشية الذى لا يقصد التوقى (ادخلوها) بسلامة
عن عيوب صفات النفس آمنين عن تلويها (لهم ما يشاؤون فيها)
من نعم التجليات المصفاية وأنوارها بحسب الارادة (ولدينا مزيد)
من نور تجلى الذات الذى لا يخطر على قلوبهم (وكم أهلكنا) قبل هؤلاء
المتقين بالافناء والاحراق بسجحات تجلى الذات (من قرنهم أشد
منهم بطشا) أى أولياء أقوى منهم فى صفات نفوسهم لأن الاستعداد
كلما كان أقوى كانت صفات النفس فى البدايه أقوى (فنبهوا
فى البلاد) أى مفاوز الصفات ومقاماتها (هل من محيى) عن القضاء
بالاحتجاب ببعضها والتوارى بها عند اشراق أنوار سجحات الوجه

وأزلقت الجنة للمتقين غير بعيد
هذا ما توعدون لكل أبواب
حفظ من خشى الرحمن بالغيب
وجاء بقلب منيب ادخلوها
بسلام ذلك يوم الخلود لهم
ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد وكم
أهلكنا قبلهم من قرنهم أشد
منهم بطشا فنبهوا فى البلاد هل
من محيى

الباقين كيف المحض ولا تبقى صفة هذا التسلسل عن تواربها (انق
 تلك) الحق المذكور لتد كيرا (لمن كان له قلب) كمل بالغ في الترقى
 الى سد كاله (أو ألقى السمع) في مقام النفس الى القلب لتفهم المعاني
 والمكاشفات للترقى وهو حاضر بقلبه متوجه اليه مفيض لنوره
 مترقى الى مقامه (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة
 أيام) أي ست جهلت ان فسرنا السموات والارض على الظاهر وان
 أولنا السموات بالارواح والارض بالجسم فهي صور للمكانات الست
 من الجبروت والملكوت والملك التي هي مجموع الجواهر والاضافيات
 والكليات والكميات التي هي مجموع الاعراض فهذه الستة
 تقصر المخلوقات باسرها والستة الآلاف المذكورة التي هي مدة دور
 الخلق على ما ذكر في الاعراف (فاصبر على ما يقولون) بالنظر اليهم
 بالقضاء وعدم تأثر أقوالهم بالانسلاخ عن الافعال وحبس النفس
 عن الظهور بأفعالها ان لم تحبسها عن الظهور بصفاتهما (وسبح
 بحمده) بالتجريد عن صفات النفس حامدا لربك بالانصاف
 بصفاته وبرا كماله المكتوبة فيك في مقام القلب (قبل طلوع) شمس
 الروح ومقام المشاهدة (وقبل غروبها) بالقضاء في أحدية الذات
 (ومن الليل) أي في بعض أوقات ظلة التلوين فترهه عن صفات
 المخلوقين بالتجرد عن الصفات الظاهرة بالتلوين (واذ بار السجود) وفي
 أخصاب كل قباء فلن عقيب قضاء الافعال يجب الاستراخ عن تلوين
 النفس وعقيب القضاء عن الصفات يجب التسرّع عن تلوين القلب
 وعقيب قضاء الذات يجب التسرّع عن ظهور الانانية (واستمع يوم
 ينادي) الله بنفسه من أقرب الاماكن اليك كما نادى موسى من
 شجرة تافه يوم سمع أهل القبيلة الكبرى صيحة القهر والافناء
 بالحق من الحق (ذلك يوم الخروج) من وجوداتهم (انما نحن نحى
 ونفيت) أي نأنا الاحياء والامانة نحى أو بالانفس ثم غيب عنها ثم

لن في ذلك ذكرى لمن كان له قلب
 أو ألقى السمع وهو شهيد ولقد
 خلقنا السموات والارض وما
 بينهما في ستة أيام وما مسنا من
 لغوب فاصبر على ما يقولون
 وسبح بحمده قبل طلوع
 الشمس وقبل الغروب ومن
 الليل فسبحه وأذبار السجود
 واستمع يوم ينادى المناد من
 مكان قريب يوم يسمعون
 الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج
 انما نحن نحى ونفيت

فهي بالقلب ثم غبت عنه ثم غشي بالروح ثم غبت عنه بالفناء (والينا
المصير) بالبقاء بعد الفناء بل في كل فناء اذ لا تغير بصبر وناله (يوم
تسحق) ارض البدن (عنهم سراعا) الى ما يحب انفسهم من الملقى
(ذلك حشر علينا يسير) فحشرهم مع من يتولونه بالحببة باخذ ايم
اليه دفعة بلا كلفة من احد (نحن اعلم بما يقولون) لا ماطة علمناهم
وتقدمه عليهم وعلى اقوالهم (وما انت عليهم بهيار) فحشرهم على
خلاف ما اقتضى استعدادهم وحالهم التي هم عليها انما أنت حدك
فاصبر بشهود ذلك مني واجلس النفس عن الظهور بالتظلمين وذكر
بالقرآن بما نزل عليك من العقل الجامع بجميع المراتب (من)
يتأثر بالتذكير (يخاف وعيد) لصكوته قابلا للوعظ بمجانسة لك
في الاستعداد قريبا في دون المردودين الذين لا يتأثرون به والله
تعالى أعلم

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(سورة الذاريات)

(والذاريات ذروا) أي النفحات الالهية والنفاسم القدسية التي تذرو
غبار الهيات الظلمانية وتراب الصفات النفسانية ذروا (فالحاملات)
أي الواردات النورية التي تحمل أوقار الحقائق البقية والعلوم
الكشفية الحقيقية التي لها ثقل في الميزان لبقائها دون التي تحت
من الامور النفسانية الى قلوب أهل العرفان والمنقوص القابلية
للمستحقة الحاملة لتلك الحقائق والمعارف (فالجاريات يسرا) أي
النفوس التي تجري في عبادين المعاملات ومنازل القربى بواسطة
تلك النفحات والواردات يسرا بلا كلفة صك كاللحم ومن عن تلك
أو القلوب التي تجري في اجزى الصفات بتلك النفحات يسرا (فالحملاط)
أي الملازمة المتقرب من أهل الجوارح والمكوت التي تقسم

والينا المصير يوم تسحق الارض
عنهم سرا اذ لك حشر علينا يسير
نحن اعلم بما يقولون وما أنت
عليهم بهيار فذكر القرآن من
بخاف وعيد
(بسم الله الرحمن الرحيم)
والذاريات ذروا فالحاملات
وغير الجاريات يسرا فالحملاط

كل واحد قسطا من السعادة والرزق الحقيقي على حسب
الاستعدادات (المتأقعدون) من حال القيامة الكبرى وحصول
الكامل المطلق (لصادق وان الدين) أي الجزاء الذي هو الفيض الوارد
بحسب السعي في السلوك والعمل المعد للقبول أو الحرمان والتعذب
بالجذاب والتأذي بالهيات المؤذية المظلمة بسبب الركون الى الطبيعة
(لواقع) كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال كلا
بل وان على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ
لهجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم أقسم بالمعدات والقوابل والمقيضات
على ان مقتضى اجتماعها واجب الوقوع (والسماء) أي الروح
(ذات) الطرائق من الصفات فان من كل صفة طريقا الى سماء الروح
يصل اليها من يسلكها وكل مقام وحال بابا اليها (انكم لفي قول
مختلف) من حديث النفس وشجونه المتنوعة المانعة عن اتحاد
الوجهة في السلوك أو الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الباطلة
المانعة عن الكمال من أنواع الجهل المركب (يؤفك عنه) أي بسبب
ذلك القول المختلف الذي هو حديث النفس أو الاعتقاد الفاسد
(من أفك) أي المحجوب المحكوم عليه في القضاء السابق بسوء الخاتمة
دون غيرة أو بصرف عما توعدون من الكمال من صرف بالشقاوة
الازلية في علم الله (قتل الخراصون) أي لعن الكذابين بالاقوال
المختلفة (الذين هم في غمرة) أي جهل يغمرهم غافلون عن الكمال
والجزاء (يسألون ايان يوم الدين) لبعدهم عن ذلك المعنى واستبعادهم
لذلك ونعيمهم منه لكان الاحتجاب أي متى وقوع هذا الامر المستبعد
(يوم هم) أي يقع يوم هم يعذبون على نار الحرمان في ظلمات الهيات
بقساد الابدان والوقوع في الهلاك والخسران مقولا لهم (ذوقوا
فتنتكم) أي عذابكم (الذي كنتم به تستجلبون) بالانهم ماله في اللذات
البهنية واستكثار المخلوط الصائبة والمكالات البهنية والسببية

انما توعدون لصادق وان الدين
لواقع والسماء ذات الحجب
انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه
من أفك قيل انجزان الذين
هم في غمرة ساهون يسألون ايان
يوم الدين يوم هم على النار
يقننون ذوقوا فتنتكم هذا
الذي كنتم به تستجلبون

ان المتقين في جنات وعيون اخدين ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالا سهارهم يستغفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم وفي الارض آيات للموقنين وفي أنفسهم أفلا تبصرون وفي * (٢٦٥) * السماء رزقكم وما توعدون فو رب السماء والارض انه لحق مثل ما أنكم تنطقون هل أتاك

حديث ضيف ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ الى أهله فجاء بهجلا سمين فقربه اليهم قال ألاتا كلون فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين لئرسل عليهم حجارة من طين مستومة عند ربك للمسرفين فآخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركتنا فيها آية للذين يخافون العذاب الاليم وفي موسى اذ أرسلناه الى فرعون بسطان من فتولّى بركنه وقال ساحر أو مجنون فأخذناه وخنوده فنبذناه في اليم وهو مليم وفي عاد اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أثت عليه الا جعلته كالريم وفي ثمود اذ

(ان المتقين) الذين تجردوا عن هيات الطبيعة وصفات النفس في جنات الصفات وعلومها (آخذين) أي قابلين (ما آتاهم ربهم) من أنوار تجليات الصفات راضين بها (انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل الوصول الى مقام تجليات الصفات (محسنين) بشهود الافعال في مقام العبادات والمعاملات كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (كانوا قليلا) من ليل الاحتجاب في مقام النفس ما يغفلون عن السلوك (وبالا سهار) أي أوقات طلوع أنوار التجليات وانقشاع ظلمة صفات النفس (هم يستغفرون) يطلبون التنوير بالانوار وتستتر صفات النفس وهيئات السوء بها ومحوها (وفي أموالهم) أي علومهم الحقيقية والنافعة (حق للسائل) أي المستعد الطالب (والمحروم) القاصر الاستعداد أو المحجوب عن نور فطرته بالغواشي البدنية والرسوم العادية باقاضة العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية على الاول والعلوم النافعة الباعثة على الرياضة والمجاهدة على الثاني (وفي الارض) أي ظاهر البدن (آيات) من ظواهر الاسماء والصفات الالهية (للموقنين) الذين يشاهدون صفات الله في مظاهرها (وفي أنفسهم) من أنوار تجلياتها (أفلا تبصرون وفي سماء الروح) (رزقكم) المعنوي من العلوم كما في سماء العالم رزقكم الصوري (وما توعدون) من الانوار وأحوال القيامة الكبرى (انه طلق) أي ما ذكر من آيات الارض والانفس ووجوه الرزق وما وعد في السماء حق (مثل) نطقكم فانه صفة من صفات المتكلم الحقيقي ظهر على لسانكم وفي أرض أبدانكم وتجلي بها المتكلم الحقيقي على قلوبكم ان حضرتم وشهدتم ونزل بها الرزق المعنوي الذي يندرج في صورة الالتقاط من سماء روحكم عليكم ان كان نطقا حقيقيا لا صوتا كاصوات حيوانات فانه لا يسمى نطقا لا مجازا وحصل به كمالكم وأشرق

قبل لهم تمتعوا حتى حين ٣٤ في فعتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الساعة وهم يتظرون فاستطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين وقوم نوح من قبل انهم كانوا قوما فاسقين والسماء بينناها أي يد وانا الموسعون والارض فرشناها فمنع الماهدون ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون

نوره عليكم لتهدوا به الى احوال الآخرة وأما حديث خفاف ابراهيم
وماتر لوابه فقدم تحقيقه في سورة هود (فقرؤا الى الله) أى انقطعوا
اليه واستضيئوا بنوره واستمدوا من فيضه في محاربة النفس
والشيطان وتخلصوا اليه من عدوانهما وطغيانهما ولا تلتفتوا
الى غيره ولا تثبتوا الماسواه وجودا وتأثيرا فيستولى عليكم الشيطان
ويسول عليكم طاعته وعبادته ولا تجعلوا معه بهوى النفس معبودا
كالنفس وماتوهوا فتنشركوا وتحتجوا به عنه فتهلكوا (وما خلقت)
جن النفوس وانس الابدان أو الثقلين المشهورين (الا) ليظهر عليهم
صفاتي وكمالاتي فيعرفوني ثم يعبدوني اذا العباد بقدرا المعرفة
ومن لم يعرف لم يعبد كما قال العارف المحقق عليه السلام لا أعبد ربا
لم أره أى لم أخلقهم ليحتجوا بوجوداتهم وصفاتهم عنى فيجعلوا
أنفسهم آلهة معبودة غيرى أو يحتجوا بخلقى وماتوهوا أنفسهم
فيجعلوه الها غيرى ويعبدوه (ما أريد منهم من رزق) أى خلقتهم بان
احتجيت بهم بذاتى وصفاتى ليظهروا فيتخلقوا بخلقى فيحتجوا بى
ويستتروا بفناء الافعال والصفات ولا ينسبوا الرزق والاطعام
والتأثير الى أنفسهم لظهورها بالافعال والصفات واتحال أفعالى
وصفاتى لها بالكذب والطغيان (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين)
أى ذاته الموصوفة بجميع الصفات هى مصدر الافعال اللطيفة
مسك الرزق والقهرية كالتأثير فى الاشياء دون غيره (فان للذين
ظلموا) بقسبة الفعل والتأثير الى الغير من مخلوقاته سواء كان ذلك الغير
أنفسهم أو غيرهم نصيبا وافر من عذاب الله (مثل) نصيب نظرائهم
من المجهولين بالصفات (فلا يستعجلون) فى الاستمتاع بأفعالهم (فويل
للذين كفروا) أى جبروا عن الحق فى أى مرتبة كانت بأى شئ كان
(من يومهم الذى يوعدون) فى القيامة الصغرى واقعه لهم

فقرؤا الى الله انى لكم منه نذير
مين ولا تجعلوا مع الله الها آخر
انى لكم منه نذير مين كذلك
ما أنى الذين من قبلهم من رسول
الا قالوا سحر أو مجنون أو نواصوا
به بل هم قوم طاغون فتولى عنهم
فما أنت بلوم وذم ~~مكر~~ فأن
الذكرى تنفع المؤمنين وما خلقت
الجن والانس الا لعبادة
ما أريد منهم من رزق وما أريد
أن يطعمون ان الله هو الرزاق
ذو القوة المتين فان للذين ظلموا
ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا
يستعجلون فويل للذين كفروا
من يومهم الذى يوعدون

♦ (سورة الطور) ♦

♦ (بسم الله الرحمن الرحيم) ♦

(والطور) الطور هو الجبل الذي كلم عليه موسى وهو الدماغ الانساني الذي هو مظهر العقل والنطق اقسام به لشرفه وكرامته ولكون القلب الاعظم الذي هو محجة الجهات بالنسبة الى العالم بمثابة الدماغ بالنسبة الى الانسان يمكن أن يكون اشارة اليه واقسم به لشرفه وكونه مظهر الامر الالهي ومحل القضاء الاذلي * والكتاب المسطور هو صورة المكل على ما هو عليه من النظام المعلوم المنقش في لوح القضاء الذي هو الروح الاعظم المشار اليه ههنا بالرق المنشور وتنكيره ما للتعظيم (والبيت المعمور) هو قلب العالم أي النفس الناطقة الملكية وهو لوح القدر وعمرانه كثرة اطاقة الملكوت به (والسقف المرفوع) هو السماء الدنيا التي تنزل الصور والاحكام من لوح القدر الذي هو اللوح المحفوظ اليه ثم تظهر في عالم الشهادة بحلولها في المواد وهو لوح المحو والاثبات بمثابة محل الخيال في الانسان (والبحر المسجور) هو الهوى المملوءة بالصور التي يظهر عليها جميع ما ثبت في الالواح المذكورة (ان عذاب ربك لواقع) بظهور القيامة الصغرى وعلى التأويل الاول وهو تأويل الطور بالدماغ يكون الكتاب المسطور اشارة الى المعالومات المركوزة في الروح الانساني المسماة بالعقل القرائني والروح هو الرق المنشور ونشوره ظهوره وانبثاقه في البدن والبيت المعمور هو القلب الانساني والسقف المرفوع هو صعد الخيال المنقش بالصور الجزئية والبحر المسجور هو مادة البدن المملوءة بالصور والله اعلم (يوم تمور السماء مورا) أي تضطرب الروح وتجي وتذهب عند السكرات ومفارقة البدن (وتسير الجبال) أي تذهب العظام وترم وتسير هباء منبثا (قويل

♦ (بسم الله الرحمن الرحيم) ♦
والطور وكتاب مسطور في رقي
منشور والبيت المعمور والسقف
المرفوع والبحر المسجور ان
عذاب ربك لواقع ما لهن دافع
يوم تمور السماء مورا وتسير
الجبال سيرافويل

يومئذ للمكذبين الذين احتجبوا بالديار الآخرة فكذبوا بالجزاء
(الذين) يخوضون في باطل الذات الحسية والاعتقادات الفاسدة
والاقوال المزخرفة ويتعمقون في اللعب الذي هو الحياة الدنيا وزينتها
السريعة الزوال (يوم يدعون) أي يحجرون ويسحبون بالعنف (الى
نار) الحرمان والالام في قعر بئر الطبيعة الفاسقة المنحوسة في سلاسل
التعلقات وأغلال الهيئات الجرمانية (ان المتقين) الذين اتقوا
الرزائل وصفات النفوس (في جنات) من جنات الصفات ولذة وذوق
وتنعم فيها (فاكهين) متلذذين (بما آتاهم ربهم) من أنوار التجليات
ومعارف الوجدانيات والكشفيات (ووقاهم ربهم عذاب) عظيم
الطبعيات والاحتجاب بالبهيميات والسبعيات من الهيئات (كلوا)
من أرزاق الحكم والعلوم الحقيقية التي هي قوت القلوب (واشربوا)
من مياه العلوم النافعة وخور العشق والمحبة كلا ههنا وشربا
(ههنا) سائغا غير ذي غصة (بما كنتم تعملون) بسبب أعمالكم في الزهد
والعبادة والمجاهدة والرياضة (متكئين على سرر) أي مراتب
ومقامات (مصفوفة) مرتبة كالنسيم والتوكل والرضا ومتقابلة
تساوي في مقاماتهم كقوله اخوانا على سرر متقابلين (وزوجناهم
بجورعين) أي قرناهم بما في درجاتهم من الصور المقدسة والجواهر
المجردة من الروحانيات التي لا حسن وراء حسنها (وأمددناهم
بفاكهة) من الواردات اللذيذة والمواجيد الذوقية والاشراقات
البهيجة (ولحم) من العلوم المقوية للقلوب والحكم المحيية لها (بما
يشتهون) أي يشتهون اليه بمقتضى استعداداتهم وأحوالهم
(يتنازعون) يتعاطون ويتعاورون في مباحثاتهم ومحاوراتهم
ومذاكراتهم (كأنهم) خرا الذيذا من المعارف والعشقيات والذوقيات
(لأنفوسها) بسقط الحديث والهذيان والكلام بما لا طائل تحته
(ولاتأثيم) ولا قول يأثم به صاحبه وينسب الى الاثم كلا الغيبة

يومئذ للمكذبين الذين هم في
خوض يلعبون يوم يدعون الى
نار جهنم دعا هذه النار التي
كنتم بها تكذبون أفسر هذا
أم أنتم لا تصرون اصلوها
فاصبروا أو لاتصبروا سواء
عليكم انما تجزون ما كنتم
تعملون ان المتقين في جنات
ونعيم فاكهين بما آتاهم ربهم
ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا
واشربوا ههنا بما كنتم تعملون
متكئين على سرر مصفوفة
وزوجناهم بجورعين والذين
آمنوا واتبعتم ذريتهم بايمان
الحقنا بهم ذريتهم وما آتيناهم
من عملهم من شيء كل امرئ بما
كسب رهين وأمددناهم
بفاكهة ولحم مما يشتهون
يتنازعون فيها كالسالاغوفها
ولاتأثيم

ويطوف عليهم علمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون وا قبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انا كنا قبل في أهلنا مشفقين فحق الله علينا ووقانا * (٢٦٩) * عذاب السعير انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم فذكر

فأنت بنعمت ربك بكاهن ولا يجنون أم يقولون شاعر تتربص به رب المنون قل تربصوا فاني معكم من المتربصين أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون أم لهم سلم يستمعون فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين أم له البنات ولكم البنون أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتنون أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون أم لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وسمعنا ومن الليل فسيحه وادبار النجوم

والفواحش والشتم والا كاذيب (ويطوف عليهم علمان لهم) من الملكوت الروحانية أى تخدمهم الروحانيات أو أهل الارادة وصفاء الاستعداد من الاحداث الطالبين (كانهم) لفرط صفائهم ونوريتهم (لؤلؤ مكنون) محفوظ من تغيرات هوى النفس وغبار الطبايع مخزون من ملامسة ذوى العقائد الرديئة والعادات المذمومة (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) عن بداياتهم وأحوال ربابياتهم في عالم النفس ومأوى الحس الذى هو الدنيا (قالوا انا كنا قبل) أى قبل الوصول الى فضاء القلب وروح الروح في الآخرة (في أهلنا) من القوى البدنية وصفات النفس (مشفقين) وجلين من ذكر الله خائفين من العقاب (فحق الله علينا) بتجليات الصفات ونعم المكاشفات (ووقانا عذاب) سموم هوى النفس وبهيم الطبيعة (انا كنا من) قبل هذا المقام (ندعوه) نذكره ونعبد (انه هو البر) المحسن بمن دعاه بافاضة العلم والتحقيق (الرحيم) لمن عبده وخافه بالهداية والتوفيق (واصبر) بمنع النفس عن الظهور بالاعتراض على الحكم (فانك باعيننا) فانار الؤنر قبك فاحترز عن ذنب ظهور النفس بحضورنا (وسمع) نزه الله بالتجرد عن ملابس صفات النفس حامدا لربك باظهار كمالك التى هى صفاته (حين تقوم) فى القيامة الوسطى عن نوم غفلة مقام النفس بالرجوع الى الفطرة (ومن الليل) ومن بعض أوقات الظلمة عند التلوين بظهور صفة من صفاتها (فسيحه) بالتجرد عنها والتنوير بنور الروح (وادبار) نجوم الصفات وغيبتها بظهور نور شمس الذات وطلوع فجر بداية المشاهدة والله تعالى أعلم

﴿سورة النجم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم اذا هوى) أقسم بالنفس المحمدية اذا قنيت وغربت عن محل

ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وسمعنا ومن الليل فسيحه وادبار النجوم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * والنجم اذا هوى

الظهور وسقطت عن درجة الاعتبار في الظهور والحضور (ماضيل
صاحبكم) بالوقوف مع النفس والانحراف عن المقصد الاقصى
بالميل لها (وماغوى) بالاحتجاب بالصفات والوقوف معها في مقام
القلب (وما ينطق عن الهوى) بظهور رصفة النفس في التلوين (ان
هو الاوحى يوحى) اليه من وقت وصوله الى افق القلب الذي هو سماه
الروح الى انتهائه الى الافق الاعلى الذي هو نهاية مقام الروح المبين
(علمه) روح القدس الذي هو (شديد القوى) قاهر لما تحته من
المراتب مؤثر فيها تأثيرا قويا (ذومرة) ذومتانه واحكام في علمه لا يمكن
تغيره ونسيانه (فاستوى) فاستقام على صورته الذاتية والنبي بالافق
الاعلى لانه حين كون النبي بالافق المبين لا ينزل على صورته لاستحالة
تشكل الروح المجرد في مقام القلب الابصورية تناسب الصور الممتثلة
في مقامه ولهذا كان يمثل بصورة دحية الكلبى وكان من أحسن
الناس صورة وأحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يمثل
بصورة يمكن انطباعها في الصدر لم يفهم القلب كلامه ولم ير صورته
وأما صورته الحقيقية التي جبل عليها فلم تظهر للنبي عليه السلام الا
مرتين عند عروجه الى الحضرة الاحدية ووصوله بمقام الروح في الترقى
وعند نزوله عنها ورجوعه الى المقام الاول عند سيرة المنتهى في
التدلى (ثم دنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله وترقى عن مقام
جبريل بلقضاء في الوحدة والترقى عن مقام الروح في هذا المقام قال
جبريل عليه السلام لو دنوت اذلة لاحترق بالسبحات (فتدلى) أى مال الى الجهة
الانسية بالرجوع من الحق الى الخلق حال البقاء بعد القضاء والوجود
الموهوب الخلقانى (فكان قاب قوسين) أى كان عليه السلام مقدار
دائرة الوجود الشاملة للكل المتقسمة بخط موهوم الى قوسين باعتبار
الحق والخلق والاعتبار هو الخط الموهوم القاسم للتارة الى نصفين

ماضيل صاحبكم وماغوى وما
ينطق عن الهوى ان هو الاوحى
يوحى علمه شديد القوى ذومرة
فاستوى وهو بالافق الاعلى
ثم تدلى فكان قاب قوسين

فما عتبروا البداية والتداني يكون الخلق هو القوس الأول الحاجب
 للهوية في أعيان المخلوقات وصورها والحق هو النصف الأخير الذي
 يقرب منه شيئا فشيئا وينتهي ويغنى فيه وباعتبار النهاية والتداني
 فالحق هو القوس الأول الثابت على حاله أزلا وأبدا والخلق هو
 القوس الأخير الذي يحدث بعد القضاء بالوجود الجديد الذي وهب له
 (أوأدنى) من مقدار القوسين بارتضاع الاثنينية الفاصلة الموهمة
 لاتصال أحد القوسين بالآخر وتحقيق الوحدة الحقيقية في عين الكثرة
 بحيث تضمحل الكثرة فيها وتبقى الدائرة غير منقسمة بالحقيقة أحادية
 الذات والصفات (فأوحى إلى عبده) في مقام الوحدة بلا واسطة
 جبريل عليه السلام (ما أوحى) من الأسرار الإلهية التي لا يجوز
 كشفها لصاحب النبوة (ما كذب القواد ما رأى) في مقام الجمع
 والقواد هو القلب المترقى إلى مقام الروح في الشهود المشاهدة للذات
 مع جميع الصفات الموجودة بالوجود الحقاني وهذا الجمع هو جمع
 الوجود لاجمع الوحدة الذي لا قواد فيه ولا عبدا لقضاء الكل فيها
 المسمى باصطلاحهم عين جمع الذات وأما هذا الجمع فيسمى الوجه
 الباقي أي الذات الموجودة مع جميع الصفات (أفقارونه) اقتصاصه
 على شيء لا تفهمونه ولا يمكنكم معرفته وتصوره فكيف يمكنكم إقامة
 الحجج عليه وإنما المحاصمة حيث يمكن تصور الأمر المختلف فيه ثم
 الاحتجاج عليه بالنفي والاثبات فثبت لا تصور فلا محاصمة حقيقة
 (ولقد رآه) أي جبريل في صورته الحقيقية (رلة أخرى) عند الرجوع
 من الحق والنزول إلى مقام الروح (عند سدرة المنتهى) قبل هي شجرة
 في السماء السابعة ينتهي إليها علم الملائكة ولا يعلم أحد ما وراءها
 وهي نهاية مراتب الجنة بأوى إليها أرواح الشهداء فهي الروح
 الأعظم الذي لا تعين وراءها ولا مرتبة ولا شيء فوقها إلا الهوية
 المحضة فلهذا أنزل عند ما وقت الرجوع من النفس المحض إلى البقاء

أوأدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى
 ما كذب القواد ما رأى
 أفقارونه على ما يرى ولقد رآه
 رلة أخرى عند سدرة المنتهى
 عند حاجته الماوى

اذ يغشى السدرة ما يغشى مازاغ البصر وما غنى لقد رأى من آيات ربه الكبرى أفرايتم اللات والعزى
ومنات الثالثة الاخرى لكم الذكروه الا ترى تلك اذا دهمه ضيزى * (٢٧٢) * ان هي الا اسماء سميتوها

أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بهما من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس واقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان ما غنى فقله الاخرة والاولى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانبياء وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى والله ماقى السموات وما فى الارض ليحزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذى أحسنوا بالحسنى الذين يحبون كبراء الائم والقوا حسن الا اللهم ان ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الارض واذ أنتم أجنته فى بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى

ورأى عند هاجبريل عليه السلام على صورته التى جبل عليها (عند هاجنة المأوى) التى يأوى اليها أرواح المقربين (اذ يغشى السدرة) من جلال الله وعظمته (ما يغشى) لانه صلى الله عليه وسلم كان يراها عند تحققه بالوجود الحقانى بعين الله فرأى الحق متجلياً فى صورتها فقد غشى السدرة من التجلى الالهى ما سترها وأقناها فرآها بعين الفناء لم يحجب بها وبصورتها ولا بجبريل وحقيقته عن الحق ولهذا قال (ما زاغ البصر) بالالتفات الى الغير ورؤيته (وما غنى) بالنظر الى نفسه واحتجابها بالانانية (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أى الصفة الرجائية الذى يندرج فيها جميع الصفات تجليته تعالى فيها بل حضرة الاسم الاعظم الذى هو الذات مع جميع الصفات المعبر عنه بلفظة الله فى عين جمع الوجود بحيث لم يحجب عن الذات بالصفات ولا بالصفات عن الذات (وكم من ملك فى السموات) الى آخر الآية الشفاعة من الملائكة هى افاضة الانوار والامداد على المستشفع عند استفاضته بالتوسل بالشفيع الذى هو الوسيلة والواسطة لمناسبة بينهما واتصال فعلى هذا شفاعتهم فى حق النفوس البشرية لا تكون الا اذا كانت مستعدة فى الاصل قابله لتقبض الملكوت ثم تزكوا عن الهيات البشرية والغواشى الطبيعية بالتوجه الى جناب القدس والتجرد عن ملابس الحس ومواد الرجس فتستفيض من نورها وتستمد من قبضها وتتصل بها وتخرط فى سلكها فتتقرب الى الله بواسطتها فالاستعداد القابل الاصل هو الاذن فى الشفاعة والرضا به هو الزكاء والصفاء الحاصل بالسعى والاجتهاد فاذا اجتمعا حصلت الشفاعة وان لم يكن الاستعداد فى الاصل أو كان وقد تغير بالعلائق والغواشى ولم يتق على صفاتها فلم يكن اذن ولا رضا من الله فلا شفاعة فقول (لا تغنى شفاعتهم شيئاً) معناه عدم الشفاعة لاجل وجودها

وعدم اغنائها الاستحالة ذلك في عالم الملكوت فهو كقوله * ولا ترى
الضرب بها بنجر * (وابراهيم الذي وفي) حق الله عليه بتسليم الوجود
اليه حال الفناء في التوحيد بالقيام بامر العبودية وتبليغ الرسالة
والنبوة في مقام الاستقامة أو أتم الكلمات التي ابتلاه الله بها وهي
ما ذكر من الصفات وقرئ وفي محققاً أي بعهدته المأخوذ بميثاقه عليه
في أول الفطرة بان ثبت عليه حتى بلغ مقام التوحيد المشار اليه
بقوله وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض (ألا تروا وزارة
وزراً أخرى) لأن العقاب يترتب على هيات مظلمة رسخت في النفس
بتكرار الافاعيل والافاويل السيئة التي هي الذنوب كذلك
الثواب انما يترتب على اضدادها من هيات الفضائل كما قال تعالى
(وان ليس للانسان الاماسي) بخلاف الحفظ العاجلة المقسومة
المقدرة وان كانت تلك أيضاً مستندة الى قضاء من الله وقدر لكن
المعتبر هو السبب القريب الموجب لكل منهما * الفناء الاخرى
تقع على أمور ثلاثة الاول اعادة الارواح الى الاجساد للحساب
والجزء المرتب على أعمال الخير والشر بالمصير الى النار أو جنة
الافعال والثاني هو العود الى الفطرة الاولى والرجوع الى مقام
القلب والثالث هو العود الى الوجود الموهوب الحقاني بعد الفناء
التام والاول لا بد لكل أحد منه سواء كانت الاجساد نورانية
أو ظلمانية دون الباقيين (أزفت الازفة) ان جلت على القيامة
الصغرى فقربها ظاهر والكاشفة اما المينة لوقتها والدافعة وان
جلت على الكبرى فقربها من وجهين أحدهما القرب المعنوي
لانها أقرب شيء الى كل أحد لكونه في عين الوحدة وان كان هو بعيداً
عنها الغفلة وعدم شعوره بها والثاني ان وجوده مجد وبعثه عليه
السلام مقدمة دور الظهور وأحد اشراطه ولهذا قال بعثت انا
والساعة ككها بين وجمع بين السبابة والوسطى وتظهر بوجود

أفرايت الذي تولى وأعطى
قلباً واكدي أعنده علم الغيب
فهو يرى أم لم ينأجاً في صف
موسى وابراهيم الذي وفي
ألا تروا وزارة وزراً أخرى وان
ليس للانسان الاماسي وأن
سعيه سوف يرى ثم يجهزاه
الجزء الاول وفي وأن الى ربك
المنتهى وانه هو أفضل وأبكي
وانه هو أمات وأحيى وانه خلق
الزوجين الذكر والانثى من نقطة
اذ اتمخى وأن عليه النشأة
الاخرى وانه هو أغنى وأقنى
وأنه هو رب الشعري وأنه أهلك
عادا الاولى وثمود فما أبقي وقوم
نوح من قبل انهم كانوا هم أعظم
وأطغى والموتفة أهوى
ففساها ما غشى فباي آلاء
ربك تتمازى هذا نذير من
النذر الاولى أزفت الازفة

المهدي عليه السلام (ليس لها من دون الله كاشفة) أي نفس مبينة
لامتناع وجود غيره وعلمه عندها (فاسجدوا لله) بالقضاء (واعبدوا)
بالبقاء بعده والله أعلم

﴿سورة القمر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقتربت الساعة وانشق القمر) انما كان انشقاق القمر آية قرب
القيامة الكبرى لان القمر اشارة الى القلب لكونه ذا وجهين وجه
مظلم يلي النفس وآخر منور يلي الروح ولا استفادته النور من
الروح كاستفادة القمر النور من الشمس وانفلاقه بتأثير نور الروح
فيه وظهور شمسه من مغربها أي بروزها من حجاب القلب بعد
كونها فيه علامة قرب القضاء في الوحدة لكونه مقام المشاهدة
المؤدية الى الشهود الذاتي وان جلت على دور الظهور الذي هو زمان
المهدي المبعوث في نسفها فانشقاق القمر انفلاقه عن ظهور محمد
عليه السلام لظهوره في دور القمر وان جلت على الصغرى فالقمر
هو البدن لاستفادة نور الشعور والحياة من شمس الروح وطلته
في نفسه وبقويه قوله (يوم يدع الداع) أي يظهر مقتضى الموت
ويدعو موجهه الى شئ من كرفطيع تكرر ه النفوس (خسفا
أبصارهم) من الذلة والعجز والمسكنة والحرمان (يخرجون) من
أجساد الأبدان (كانهم جراد منتشر) شبهها بالجراد لكثرة
النفوس المفارقة وذلتها وضعفها وحرصها وتها لكها على حضرة
الذات الحسية والبهوات الطبيعية وميلها الى الجهة السفلية كما
شبهها بالقراش تها لكها الى نور الحياة وعلى الأقل يوم يدعوا
الروح والقلب النفوس الى شئ من ككرر عندها من زلزلة الخطوط
العاجلة والذات البطيئة والحسية الذي هو الموت الارادي

ليس لها من دون الله كاشفة
أفمن هذا الحديث تعجبون
وتفحسون ولا تكونون وأنتم
سامدون فاسجدوا لله واعبدوا
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
اقتربت الساعة وانشق القمر
وان بروز آية يعرضوا ويقولوا
سحر مستقر وكذبوا واتبعوا
أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد
جاءهم من الآيات ما فيه من دبر
حكمة بالغة فاتفنى النذر
فتقول عنهم يوم يدع الداع الى
شئ نكر خشعا أبصارهم
يخرجون من الأبدان كأنهم
جراد منتشر

بالرياضة ومشايعه السر في التوجه الى جناب الحق خشعا بأبصارهم
ذليلة منكسرة لقهر الداعي لها واستيلائه عليها يخرجون من
أحداث الابدان بالتجرد والافضلار عنها كأنهم جراد لضغفها
وطير انهم في شعاع نور شمس الروح (مهطعين الى الداع) على
كلا القأ ويلين لانقيادها طوعا و ~~مكروها~~ (يقول الكافرون) أي
المحبوبون عن الدين أو الحق (هذا يوم عسر) لنزوعهم الى اللذات
والشهوات الحسية وشوقهم اليها وضراوتهم بها فاما غير المحبوب
فأيسر شئ عليه الموت الطبيعي والارادي جميعا (ففتحنا أبواب)
سماء العقل بعلم منصب الى العالم السفلي بقوة أي نكسنا عقولهم
بالميل الى النسل والاستغفال بتدابير الامور الجزئية وترتيب اللذات
الحسية والانهماك في أمر المعاش وصرف عملها فيه ووقوفها معها
واحتياطها بها عن الامور الآخروية المؤدى الى هلاكهم فهو كقوله
واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها (وجفرا) أرض
النفوس (عيونا) علومها جزئية حسية متعلقة بكسب الحطام وجمعه
والتلذذ به والترفيه فيه كان نفوسهم كلها لئلا يتدبر لشدتها فنجذبها
اليها وجر صها فيها (فالتقى) العلمان في طلب الدنيا وجذبها (على
أمر قد) قدره الله تعالى وهو اهلاكم بسبب التورط في الشهوات
بالجهل وطمأنون على شريعة ذات أعمال وعلوم ترتبط بها الاعمال
أو أحكام ومعاقبة تستند اليها الاحكام (تجري بأعيننا) أي تنفذ
على حفظ منافي بلجة جهلهم القالب الغامض يا همم فلا يظلمها جهلهم
فيبطلها (جرا) لنوح عليه السلام الذي كان نعمة مكفورة من
قومه بأن لم يعرفوه فيطيعوه ويعظموه فيصوبه بل أن ~~يسكره~~
فصوم فهلكوا بسببه (واقعد تركاها) أي أنارت تلك النمر بصفة
والدعوة الى يومنا هذا (آية) بينة لمن يعتبر بها (فهل من) متعظ فان
طريق الحق واحد والارادة كلها متوافقة في أصول الشرائع

مهطعين الى الداع يقول
الكافرون هذا يوم عسر
كذبت قبلهم قوم نوح
فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون
وازدجر فدعاه به أي مغلوب
فاتصروا ففتحنا أبواب السماء
بماء منهمر وجفرا الارض
عبونا فالتقى الماء على أمر قد
قدر وحملناه على ذات ألواح
ودسر تجري بأعيننا جزاء لمن
كان كفر ولقد تركناها آية فهل
من مذكر فكيف كان عذابي
ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مذكر ~~كذبت~~ عاد

فكيف كان عذابي ونذرا أنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أبحار فخل
منقعر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر فقالوا أبشرا
منا واحدا تتبعه أنا اذ النقي ضلال وسعرا ألقى الذر عليه * (٢٧٦) * من ينابل هو كذاب أشر

سيعلون غدا من الكذاب
الاشرا نأمر سلوا الناقة فتنة
لهم فارتقبهم واصطبر ونبئهم
أن الماء قسمة بينهم كل شرب
محتضر فنادوا صاحبهم فتعاطى
فعر فكيف كان عذابي ونذر
انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة
فكانوا كهشيم المحتظر ولقد
يسرنا القرآن للذكر فهل من
مدكر كذبت قوم لوط بالنذر انا
أرسلنا عليهم حاصبا الآل لوط
نجيناهم بسحر نعمة من عندنا
كذلك نجزي من شكر ولقد
أنذرهم بطشتنا فآروا بالنذر
ولقد راودوه عن ضيفه
فطمسنا أعينهم فذوقوا
عذابي ونذر ولقد صبحهم بكرة
عذاب مستقر فذوقوا عذابي
ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مدكر ولقد جاء آل
فرعون النذر كذبوا بآياتنا
كلها فأخذناهم أخذ عزيز
مقتدر أ كفاركم خير من
أولئك أم لكم براءة في الزبر أم
يقولون نحن جميع منتصر
سيهزم الجمع ويولون الدبر بل

(فكيف كان عذابي) لقومه بأهلا كهمل في ورطة الجهل وحرمان
الحياة الحقيقية واللذة السرمدية وانذارى على لسان نوح عليه
السلام ووجه آخر وهو تاول فتح السماء بانزال الرحمة والوحى على
نوح أى قمنا أبواب السماء روح نوح بعلم كلى منصب بقوة شامل
لجميع الجزئيات وفجرنا أرض نفسه عيونا أى علوما جبرية كان
نفسه كاهها علوم فالتقى العلمان بانضمامها فصارت قياسات وآراء
صحيحة بنى عليها شريعته المؤسسة على العمليات والنظريات فحملناه
عليها بالعمل بها والاستقامة فيها فنجبا فيها وبقي قومه في ورطة
الجهل ففرقوا في تيار بحر الهوى وأموال الجهالات وهلكوا
(انأمر سلوا) ناقة نفسه ابتلاء (لهم) ليميز المستعد القابل السعيد
من الجاهل المنكر الشقي (فارتقبهم) لتستقر نجاة الاول وهلاك
الثاني (واصطبر) على دعوتهم (ونبئهم أن) ماء العلم (قسمة بينهم)
لها علم الروح الفاض عليها ولهم علم النفس أى لها المعقولات ولهم
المحسوسات (كل شرب محتضر) هى تخضر شربها بالتوجه الى
الروح وقبول العلوم الحقيقية والنساعة منها وهم يحضرون شربهم
بالاوى الى منبع الخيال والوهم وتلقى الوهميات والخياليات منه
(بل الساعة موعدهم) أى القيامة الصغرى ووقوعهم في العذاب
الابدى بزوال الاستعداد وقلب الوجوه الى أسفل * وهى أشد وأمر
من عذاب القتل والهزيمة (ان المجرمين) الذين أجمعوا بكسب
الهيئات المظلمة الرديئة الجسمانية (في ضلال) عن طريق الحق
لعمى قلوبهم بظلمة صفات نفوسهم (وسعرا) أى جنون ووله
لاحتجاب عقولهم عن نور الحق بشوائب الوهم وخيرتها في الباطل
(يوم يصبون في النار على وجوههم) بحشرها في صور وجوهها
الى الارض وتضخيمها في قهر الملائكة الارضية فيقهرها
في أنواع العذاب ويعذبها بنيران الحرمان يقال لهم (ذوقوا مس

الساعة موعدهم والساعة ادهى وأمر ان المجرمين في ضلال وسعرا يوم يصبون سقر

في النار على وجوههم ذوقوا مس

سقر * وما أمرنا الا كلمة (واحدة) أى تعلق المشيئة الازلية
الموجبة لوجود كل شئ فى زمان معين على وجه معلوم ثابت فى لوح
القدرة المسمى فى الشرع كن فيجب وجوده فى ذلك الزمان على
ذلك الوجه دفعة (فى الزبر) أى الواح النفوس (ان المتقين) على
الاطلاق (فى جنات) من مراتب الجنان الثلاث عالية رفيعة
(ونهر) علوم مرتبة بحسب مراتب الجنان المذكورة (فى مقعد
صدق) أى خير وأى خير هو مقام الوحدة (عندملك) فى حضرة
الاسماء حال البقاء بعد الفناء ومقام الفرق بين الذات والصفات
كائنين بالذات فى مقعد صدق وبالصفات عندملك مدبر ملكة
الوجود على حسب الحكمة ومقتضى العناية على أحسن وجه
وأتم نظام (مقتدر) يقدر على تصرف جميع ما فى ملكه على
حكم مشيئته وتسخيره على مقتضى ارادته لا يمنع عليه شئ

﴿سورة الرحمن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرحمن) اسم خاص من أسماء الله تعالى باعتبار افاضة اصول
النعم كلها من الاعيان وكالاتها الاولى بحسب البداية وانما ورد
ههنا لعموم وصفية الشاملة للاوصاف التى تحت معناها فى المبدئية
ليسند اليه الاصول المختلفة الواردة بعده (علم القرآن
أى الاستعداد الكامل الانسانى المسمى بالعقل القرآنى الجامع
للاشياء كلها حقائقها واصافها واحكامها الى غير ذلك مما يمكن
وجوده ويمتنع بايداعه فى القطرة الانسانية وركزه فيها ولان ظهوره
وبروزه الى الفعل بتفصيل ما جمع فيه وصبرورته فرقانا انما تكون
بحسب النهاية ما ذكر الفرقان كما ذكره فى قوله تبارك الذى نزل
الفرقان لانه من باب الرحمة الرحيم لا الرحانية (خلق الانسان)

سقر انا كل شئ خلقناه بقدر
وما أمرنا الا واحدة كلمح
البصر ولقد أهلكنا أشياء عكم
فهل من ذكر وكل شئ فعلاه
فى الزبر وكل صغير وكبير مستطر
ان المتقين فى جنات ونهر فى مقعد
صدق عندملك مقتدر
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
الرحمن علم القرآن خلق الانسان

أى لما أبدع فطرته وأودع العقل القرآنى فيها أبرزه في هذه النشأة
 بخلقهم في هذه الصورة الهيبة (علمه البيان) أى النطق المميزاياه
 عن جميع ما سواه من المخلوقات لتجربته عما في باطنه من العقل
 القرآنى (الشمس والقمر) أى الروح والقلب يجريان فيه ويسيران
 بحسب أى قدر معلوم من منازلهما وما اتبهما مضبوط لا يجاوز
 أحدهما قدوده ومرتبته التى عينت له لكل منهما كالاتوم مراتب
 محدودة فالقدر معلومة الغاية ينتهى إليها (والنجم) أى النفس
 الحيوانية الثوانية بالشعور الحسى فى ليل الجسم (والشجر)
 أى النفس النباتية المنجية له (يسجدان) بتوجههما إلى أرض
 الجسد ووضع جبهتهما على بلبليل والاقبال السكلى نحو هاتريتها
 وانماها وتكميلها (والسماء) أى سماء العقل (رفعها) إلى محل شمس
 الروح وعمر القلب (ووضع) أى خفض ميزان العدل إلى أرض
 النفس والبدن فان العدالة هيئة نفسانية لولاها لما حصلت الفضيلة
 الانسانية ومنه الاعتدال فى البدن الذى لو لم يكن لما وجد ولم يبق
 ولما استقام أمر الدين والدين بالعدل واستتب كمال النفس
 والبدن به بحيث لولا لقصد أمره مراعاته ومحافظته قبل تعديده
 الاصول بقلمها النسبة العناية به وفرط الاهتمام بأمره فوسط بينه
 وبين قهره والارض وضعها للإدنام قوله (أن لا تطفوا فى الميزان)
 بالافراط عن حجة الفضيلة والاعتدال فيلزم الجور الموجب للفساد
 (وأقيموا الوزن بالقسط) بالاستقامة فى الطريقة ولازمة حدة
 الفضيلة ونقطة الاعتدال فى جميع الامور وحسب كل القوى
 (ولا تخسر والميزان) بالتفريط عن حدة الفضيلة قال بعض الحكماء
 العدل ميزان الله تعالى وضعه للناس ونصبه للعق (والارض) أى
 أرض البدن (وضعها) لهذه المخلوقات المذكورة (فيها فاكهة)
 أى طائفة اللذات الحسية من اكل الثمار والحسوسات

علمه البيان الشمس والقمر
 يسجدان والنجم والتجبر
 ووضع الميزان والسماء رفعها
 الميزان وأقيموا الوزن بالقسط
 ولا تخسر والميزان والارض
 وضعها للإدنام فيها فاكهة

(والنخل) أى القوى الممتدة للذات الخيالية والوهمية الباسقة من
أرض الجسد فى هوى النفس (ذات الأكل) أى غلب اللواحق
المادية (والحب) أى القوة الغاذية التى منها لذة الذوق والاكل
والشرب (ذو العصف) أى الشعب والاوراق الكثيرة المنبسطة
على أرض البدن من الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والمغيرة
والمصورة الملازمة للبدن المقتضية لنحو اصحابها وأفعالها وما تعدّها
وتهيئها وتصلحها لحفظ القوة والانتقاء مما يصير بدله ما يتصل ويؤيد
فى الاقطار (والريحان) أى المولدة الموجبة لذات الوقاع التى هى
أطيب اللذات الجسمانية واسلاف المبدى بتوليد مادة النوع (قبأى
آلاء ربكم) كذبان من هذه النعم المعدودة أيها الظاهريون
والباطنيون من الثقلين أبالنعم الظاهرة أم الباطنة (خلق الانسان)
أى ظاهره وجسده الذى يؤنس أى يبصر (من صلصال) من اكثف
جواهر العناصر المختلطة الذى تغلب عليه الارضية واليبس
(كالفضار) الصلب الذى يناسب جوهر العظم الذى هو أساس
البدن ودعامته (وخلق الجنان) أى باطنه وروحه الحيوانى الذى
هو مستور عن الحس وهو أبوالجن أى أصل القوى الحيوانية التى
أقواها وأشرفها الوهم أى الشيطان المسمى ابليس الذى هو من
ذريته (من مارج) من لهب لطيف صاف (من نار) أى من
الطف جواهر العناصر المختلطة الذى يغلب عليه الجوهر النارى
والحر والمارج هو اللهب الذى فيه اضطراب وهذه الروح داخلة
الاضطراب والتمزق (رب المشرقين ورب المغربين) أى مشرقى
الظاهر والباطن ومغربيهما باشراف نور الوجود المطلق على ماهيات
الاجساد الظاهرة وغروبها فيها باجتماعها وتهيئتها فله
فى ربوبيته لكل موجود شروق بإيجاد نور الوجود ونور
وغروب باختفائه فيه ونسوته به بهما (مبحر البحرين) مبحر

والنخل ذات الأكل والحب
ذو العصف والريحان قبأى
آلاء ربكم كذبان خلقى
الانسان من صلصال كالفخار
وخلق الجنان من مارج من نار
قبأى آلاء ربكم تكذبان رب
المشرقين ورب المغربين قبأى
آلاء ربكم كذبان مبحر
البحرين بلبقبان

الهيولى الجسمانية الذى هو الملح الاجاج وبجر الروح المجرد الذى
هو العذب الفرات (يلتقيان) فى الوجود الانسانى (بينهما برزخ)
هو النفس الحيوانية التى ليست فى صفاء الارواح المجردة ولطافتها
ولا فى كدورة الاجساد الهيولانية وكثافتها (لا يبغيان) لا يتجاوز
حدهما حده فيغلب على الآخر بخاصيته فلا الروح يجرد البدن
ويخرج به ويجعله من جنسه ولا البدن يجمد الروح ويجعله ماديا سبها
خالق الخلق القادر على ما يشاء (يخرج منهما) بتركيبهما والتقاءهما
لؤلؤ العلوم الكلية ومرجان العلوم الجزئية أى لؤلؤ الحقائق
والمعارف ومرجان العلوم النافعة كالاخلاق والشرائع (وله
الحوارى) أى أوضاع الشريعة ومقامات الطريقة التى يركبها
السالكون السائرون الى الله فى لجة هذا البحر المريح فينجون
ويعبرون الى المقصد وتشبهها بالاعلام اشارة الى شهرتها وكونها
معروفة كما تسمى شعائر الله ومعالم الدين (المنشآت) أى المرفوعات
الشرع وشرعها الاشواق والارادات التى تجرى عند ارتفاعها
وتعلقها بالعالم العلوى بقوة رياح النفحات الالهية سفينة الشريعة
والطريقة يراكبها الى مقصد الكمال الحقيقى الذى هو الفناء فى الله
ولهذا قال عقيبه (كل من عليها فان) أى كل من على الجوارى
السائرة واصل الى الحق بالفناء فيه أو كل من على أرض الجسد من
الاعيان المفصلة كالروح والعقل والقلب والنفس ومنازلها
ومقاماتها ومرتباتها فان عند الوصول الى المقصود (ويبقى وجه
ربك) الباقى بعد فناء الخلق أى ذاته مع جميع صفاته (ذوالجلال)
أى العظمة والعلو بالاحتجاب بالجب النورانية والظلمانية والظهور
بصفة القهر والسلطنة (والأكرام) بالقرب والدنو فى صور تجليات
الصفات وعند ظهور الذات بصفة اللطف والرحمة (يسألهم فى
السموات) من أهل الملكوت والجبروت (ومن فى الارض) من الجن

بينهما برزخ لا يبغيان فبأى
آلاء ربكم تكذبان يخرج منهما
اللؤلؤ والمرجان فبأى آلاء
ربكم تكذبان وله الجوارى
المنشآت فى البحر كالاعلام
فبأى آلاء ربكم تكذبان كل
من عليها فان ويبقى وجه ربك
ذوالجلال والاکرام فبأى لاء
ربكم تكذبان يسألهم فى
السموات والارض كل يوم هو
فى شأن فبأى آلاء ربكم تكذبان

والانس والمراد يسأله كل شئ فغلب العقلاء وأقرب لفظ من أى كل شئ يسأله بلسان الاستعداد والافتقار دائما (كل يوم هو فى شأن) بأفاضة ما يناسب كل استعداد ويستحقه فله كل وقت فى كل خلق شأن بأفاضة ما يستحقه ويستأله باستعداده فى استعداد بالتصفية والتركية للسكالات الخيرية والانوار يفيضها عليه مع حصول الاستعداد ومن استعداد بتكدير جوهر نفسه بالهيئات المظلمة والردائل ولوث العقائد الفاسدة والخبائث الشرور والمككاره وأنواع الآلام والمصائب والعذاب والوبال يفيضها عليه مع حصول الاستعداد وهذا معنى قوله (سنفرغ لكم آية الثقلان) لانه تهديد وزجر عن الامور التى بها يستحق العقاب وسميا ثقلين لكونهما سفليين مائلين الى أرض الجسم (يامعشر الجن والانس) أى الباطنيين والظاهريين (ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض الهيئات الجسمانية والتعلقات البدنية (فانفذوا) لتخطفوا فى سلك النفوس الملكية والارواح الجبروتية وتصلوا الى الحضرة الالهية (لا تنفذون الا بسلطان) بحجة بينة هى التوحيد والتجريد والتفريد بالعلم والعمل والفناء فى الله (يرسل عليكم شواظ من نار) أى يمنعكم عن النفوذ من أقطارهما والترقى من أطوارهما لهب صاف عن مازجة الدخان أى سلطان الوهم وأحكامه ومذكراته بأرساله الوهميات الى حيز العقل والقلب وممانعته إياهما عن الترقى دائما (ونحاس) دخان أى هيئة ظلمانية ترسلها النفس الحيوانية بالميل الى الهوى والشهوات فالشواظ مانع من جهة العلم والنحاس من جهة العمل (فلا تنصرون) فلا تمنعان عنهما وتغلبان عليهما قنفذان الابتوفيق الله وسلطان التوحيد (فاذا انشقت السماء) أى السماء الدنيا وهى النفس الحيوانية وانشقاقها انفلاقها عن الروح عند زهوقه اذ الروح الانسانية نسبتبه الى النفس الحيوانية

سنفرغ لكم آية الثقلان فبأى آلاء ربكم تكذبان يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان فبأى آلاء ربكم تكذبان يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا تنصرون فبأى آلاء ربكم تكذبان فاذا انشقت السماء

كنسبته الى البدن فكأن حياة البدن بالنفس فحياتها بالروح فتشوق
عنه عند زهوقه بمفارقة البدن (فكانت وردة) أي حراء لان لونها
متوسط بين لون الروح المجرد وبين لون البدن ولون الروح أبيض
لنوريته وادراكه للذات ولون البدن اسود لظلمته وعدم شعوره
بالذات والمتوسط بين الابيض والاسود هو الاحمر وانما وصفها في
سورة البقرة بالصفرة وههنا بالحمرة لان هنالك وقت الحياة والصفاء
وغلبة النورية عليها وطرأوة الاستعداد وههنا وقت الممات والتكدر
وغلبة الظلمة عليها وزوال الاستعداد (كالدهان) كدهن الزيت
في لونه ولطافته وذوبانه لصيرورتها الى الفناء والزوال (فيومئذ
لا يسئل عن ذنبه انس) من الظاهريين (ولاجان) من الباطنيين
لا يجذب كل الى مقره ومركزه وموطنه الذي يقتضيه حاله وما هو
الغالب عليه باستعداد الاصلى أو العارضى الراشح الغالب وأما
الوقف والسؤال المشار اليه في قوله وقفوهم انهم مسؤولون ونظاره
في مواطن آخر من اليوم الطويل الذي كان مقداره خمسين ألف
سنة وهو في حال عدم غلبة احدى الجهتين واستيلاء أحد الامرين
في زمان غلبة النور الاصلى وبقاء الاستعداد الفطرى أو حصول
الكمال والترقى في الصفات وفي وقت استيلاء الهيات الظلمانية وترشح
الفواشى الجسمانية وزوال الاستعداد الاصلى بحصول الرين
لا يسئلون وفي وقت عدم رسوخ تلك الهيات الى حد الرين وبقائها
في القلب مانعة خابرة اياها عن الرجوع الى مقرها يوقفون ويسئلون
حتى يعذبوا بحسب سيئاتهم على قدر رسوخها وقد يكون هذا
الموطن قبل الموطن الاول في ذلك اليوم على الامر الاكثر كما ذكر
وقد يكون بعده وذلك عند حبط الاعمال وغلبة الامر العارضى
واستيلائه على الذاتي الى حد ابطال الاستعداد الكلية فيدفعه
الاستعداد الاصلى قليلا قليلا ويحبلى بصور التعذبات والبليات شيئا

فكانت وردة كالدهان فباي
آلاه ربكم تكذبان فيومئذ
لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان
فباي آلاه ربكم تكذبان

فشيأ حتى يتساوى الامر ان كثر الماء المسخن حين بلوغه الى كونه
فاترا فهذا الشخص مطرود في أول الامر عند قرب الاستعداد
الى الزوال ثم قد يوقف ويستل عند قرب رجوع الاستعداد الى
الحالة الاولى وامكان اتصاله بالملكوت وأما الاشقياء المردودون
المخلدون في العذاب والسعداء المقربون الذين يدخلون الجنة بغير
حساب فلا يستلون قط ولا يوقفون للسؤال فقولهم وقضوهم انهم
مسؤولون ونظائره مخصوص ببعض المعذنين وهم الاشقياء الذين
عاقبتهم النجاة من العذاب (يعرف المجرمون) الذين غلبت عليهم
الهيات الجرمانية باكتساب الرذائل ورسوخها (بسيماهم) أى
بعلامات تلك الهيات الظاهرة الغالبة عليهم (فيؤخذ بالنواصي)
فيعذبون من فوق ويحبسون ويحبسون مقيدين أسرا من جهة
رذيلة الجهل المركب ورسوخ الاعتقادات الفاسدة (والاقدام)
أى يعذبون من أسفل ويمجرون ويسحبون على وجوههم ويردون
الى قعر جهنم كما قيل يهوى أحدهم فيها سبعين خريفا الرسوخ
الهيات البدنية والرذائل العملية من افراط الحرص والشره
والبخل والطمع وارتكاب الفواحش والاثام من قبيل الشهوة
والغضب (هذه جهنم) قعر بئر أسفل سافلين من الطبيعة الجسمانية
(يطوفون بينها وبين جهنم) قد انتهى حره واحراقه من الجهل
المركب ولهذا قيل يصب من فوق رؤسهم الحميم لان العذاب المستحق
من جهة العمل هو نار جهنم من تحت والمستحق من جهة العلم هو
الحميم من فوق (ولمن خاف مقام ربه) أى خاف قيامه على نفسه بكونه
رقيا حافظا مهمنا عليه كما قال أغن هو قائم على كل نفس بما كسبت أو
خاف ربه كما يقال خدمت حضرة فلان أى نفسه (جنتان) احدهما
جنة النفس والثانية جنة القلب لان الخوف من صفات النفس
ومنازلها عند تنويرها بنور القلب (ذواتا أفنان) لتفتن شعبهما

يعرف المجرمون بسيماهم
فيؤخذ بالنواصي والاقدام
فبأى آلاء ربكم تكذبان هذه
جهنم التي يكذب بها المجرمون
يطوفون بينها وبين جهنم
فبأى آلاء ربكم تكذبان
ولمن خاف مقام ربه جنتان
فبأى آلاء ربكم تكذبان ذواتا
أفنان فبأى آلاء ربكم تكذبان

من القوى والصفات المورقة للأعمال والاخلق المثمرة للعلوم
والاحول فان الافنان هي المفصلات التي تشعبت عن فروع الشجر
عليها الاوراق والثمار (فيهما عينان) من الادراكات الجزئية
والكلية (تجريان) اليهما من جنة الروح تبتان فيهما ثمرات المدركات
وتجليات الصفات (فيهما من كل فاكهة) من مدرقاتها اللذيذة
(زوجان) أي صنفان صنف جزئي معروف مألوف وصنف كلي غريب
لان كل ما يدركه القلب من المعاني الكلية فله صورة جسمية في النفس
وبالعكس (متكئين على فرش) هي مراتب كالاتها ومقاماتها
(بطائنها من استبرق) أي جهتها التي تلي السفلى أعنى النفس من
هيات الأعمال الصالحة من فضائل الاخلاق ومكارم الصفات
ومحاسن الملكات وظواهرها التي تلي الروح من سندس تجليات
الانوار ولطائف المواهب والاحوال الحاصلة من مكاشفات العلوم
والمعارف كما هو في سورة الدخان (وجنى الجنتين) ثمراتها ومدرقاتها
(دان) قريب كلما شأوا حيث كانوا على أي وضع كانوا قياماً أو قعوداً
أو على جنوبهم أدركوها واجتنبوها ونبت في الحال مكانها أخرى
من جنسها كما ذكر في وصفها (فيهن قاصرات الطرف) مما يتصلون
بها من النفوس المملوكة التي في مراتبها وما تحتها سماوية كانت أو
أرضية من كاهة صافية مطهرة لا يجاوز نظرها مراتبهم ولا تطلب كما لا
وراء كما لا تتم لكون استعداداتها مساوية لاستعدادهم أو أنقص منها
والاجاوزت جناتهم وارتفعت عن درجاتهم فلم تكن قاصرات الطرف
ولم تقنع بوصالهم ولذا تباين معاشراتهم ومباشراتهم (لم يعظمهن أنس
قبلهم) من النفوس البشرية لاختصاصها بهم في النشأة ولتقدس
ذواتها وامتناع اتصال النفوس المنغمسة في الابدان بها (ولاجان)
من القوى الوهمية والنفوس الارضية المحجوبة بالهيات السفلية
(كانهن الباقوت والمرجان) شبهت اللواتي في جنة النفس من الحور

فيهما عينان تجريان فيباي آلاء
ربكم مكتبات فيهما من كل
فاكهة زوجان فيباي آلاء ربكم
تكتبان متكئين على فرش بطائنها
من استبرق وجنى الجنتين دان
فيباي آلاء ربكم تكتبان فيهن
قاصرات الطرف لم يطمثهن
أنس قبلهم ولا جان فيباي آلاء
ربكم تكتبان كانهن الباقوت
والمرجان فيباي آلاء ربكم تكتبان

بالباقوت لكون الباقوت مع حسنه وصفاته ورونقه وبهائه ذالون
 أحر يناسب لون النفس واللواقى في جنة القلب بالمرجان لقاية بياضه
 ونوريته وقيل صفارا الدر أصفى وأبيض من كبرارها (هل جراء
 الاحسان) في العمل وهو العبادة مع الحضور (الا الاحسان)
 في الثواب بحصول الكمال والوصول الى الجنتين المذكورتين (ومن
 دونهما) أى من ورائهما من مكان قريب منهما كما تقول دونك الاسد
 لامن دونهما بالنسبة الى أصحابهما فيكون بمعنى قد امهما بل بمعنى
 بعدهما أو من غيرهما كقوله انكم وما تعبدون من دون الله (جنان)
 للمقربين السابقين جنة الروح وجنة الذات في عين الجمع عند الشهود
 المذاق بعد المشاهدة في مقام الروح (مدهامتان) أى في غاية البهجة
 والحسن والنضارة (فيهما عينان نضاختان) أى علم توحيد الذات
 وتوحيد الصفات أعنى علم الفناء وعلم المشاهدة فانهما ينبعان فيهما بل
 العلمان المذكوران الجاريان في الجنتين المذكورتين منبعهما من هاتين
 الجنتين ينبعان منهما ويجريان الى تينك (فيهما فاكهة) وأى فاكهة
 فاكهة لا يعلم كنهها ولا يعرف قدرها من أنواع المشاهدات والانوار
 والتجليات والسجحات (ونخل) أى ما فيه طعام وتنفكه وهو مشاهدة
 الانوار وتجليات الجمال والجلال في مقام الروح وجنته مع بقاء نوى
 الانية المتبقية منها المتلذذة بها (ورمان) أى ما فيه تفكه ودواء
 في مقام الجمع وجنة الذات أى الشهود الذاتية بالقضاء المحض الذى
 لا أنية فيه فتطم بل اللذة الصرفة ودواء مرض ظهور البقية
 بالتلوين فان في الرمان صورة الجمع مكنونة في قشر الصورة الانسانية
 (فيهن خيرات حسان) أى أنوار محضة وسجحات صرفة لاشائبة
 للشر والامكان فيها حسان من تجليات الجمال والجلال ومحاسن
 الصفات (حور مقصورات في الخيام) أى مخدرات في حضرات
 الاسماء بل حضرة الوحدة والاحدية لا تبرز منها بالانكشاف لمن

هل جراء الاحسان الا الاحسان
 فباى آلاء ربكم تكذبان ومن
 دونهما جنتان فباى آلاء ربكم
 تكذبان مدهامتان فباى آلاء
 ربكم تكذبان فيهما عينان
 نضاختان فباى آلاء ربكم تكذبان
 فيهما فاكهة ونخل وورمان
 فباى آلاء ربكم تكذبان فيهن
 خيرات حسان فباى آلاء ربكم
 تكذبان حور مقصورات في
 الخيام فباى آلاء ربكم تكذبان
 لم يطمنن انس قبلهم ولا جأت
 فباى آلاء ربكم تكذبان

دونها وليس وراءها حمد ومرتبة ترتقي إليها وتظهر إلى ما فوقها فهي مقصورة فيها (متكئين على رفرف خضر) الرفرف نوع من الشياح عريض لطيف في غاية اللطافة والمراد نور الذات الذي هو في غاية البهجة واللطافة أو نور الصفات حال البقاء بعد الفناء والاستناد إلى صمدية الوجود المطلق والتحقيق به (وعبقري حسان) العبقري في اللغة ثوب غريب منسوب إلى عبقري تزعّم العرب أنه بلد الجن أي الوجود الموهوب الحقائق الغريب الموصوف بصفاته المتجلية في غاية الحسن الذي هو منسوب إلى عالم الغيب بل غيب الغيب الذي لا يعلم أحد أين هو (تبارك) أي تعالى وتعاظم (اسم ربك) أي الاسم الأعظم الذي به تزد وترتقي مرتبة السالكين من البداية إلى النهاية حتى الوصول إليه والفوز به (ذوالجلال والاکرام) أي الجلال في صورة الجمال والجمال في صورة الجلال اللذان لا يحجب أحدهما عن الآخر عند البقاء بعد الفناء للمحبوبين المحبين السابقين إلى غاية الدرجات بخلاف الجلال والاکرام المذكورين قليل فانهما هناك يحجب أحدهما عن الآخر لعدم تحقق القاني بالوجود الحقائق والرجوع إلى تفاصيل الصفات وشهودها في عين الجمع

متكئين على رفرف خضر
وعبقري حسان فباي آلاء
ربكم تكذبون تبارك اسم ربك
ذو الجلال والاکرام
(بسم الله الرحمن الرحيم)
إذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها
كاذبة خافضة رافعة إذا رجعت
الأرض رجا وبست الجبال بسا

❖ (سورة الواقعة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(إذا وقعت الواقعة) أي القيامة الصغرى (ليس لوقعتها) نفس تكذب على الله أن البعث وأحوال الآخرة لا تكون لأن كل نفس تشهد أحوالها من السعادة والشقاوة (خافضة رافعة) تخفض الأشقياء إلى الدرك وترفع السعداء إلى الدرجات (إذا رجعت) أي سرسكت ونزلت أرض البدن بخارقة الروح فخرجها بخرج يجمع ما فيها وينهضهم معه جميع أعضائه (وبست) أي فتت جبال

العظام بصيرورتها رمما ورقا تائاً وسيقت وأذهبت حتى صارت
 (هباء منبثا وكنتم أزواجاً ثلاثة) السعداء الذين هم الأبرار والصلحاء
 من الناس والاشقياء الذين هم الأشرار والمفسدون من الناس
 وانما سمي الأولون أصحاب المينة لكونهم أهل اليمن والبركة
 أو لكونهم متوجهين إلى أفضل الجهتين وأقواهما التي هي الجهة
 العليا وعالم القدس وسمى الآخرون أصحاب المشأمة لكونهم أهل
 السؤم والنحوسة أو لكونهم متوجهين إلى أرذل الجهتين وأضعفهما
 التي هي الجهة السفلى وعالم الخس (والسابقون) الموحدون
 الذين سبقوا الفريقين وجاوزوا العالمين بالقضاء في الله (السابقون)
 أي الذين لا يمكن مدحهم والزيادة على أوصافهم (أولئك المقربون)
 حال التحقق بالوجود الحقاني بعد القضاء (في جنات النعيم) من جميع
 مراتب الجنان (ثلاثة) أي جماعة كثيرة (من الأولين) أي المحبوبين
 الذين هم أهل الصف الأول من صفوف الأرواح أهل العناية الأولى
 في الأزل (وقليل من الآخرين) أي المحبين الذين تتأخر مرتبتهم عن
 مرتبة المحبوبين أهل الصف الثاني ووصفوا بالقليل لأن الحب قليلا
 يدركه شأ والمحبوب ويبلغ غايته في الكمال بل أكثرهم في جنات
 الصفات واقفين في درجات السعداء والمحبوبون كلهم في جنة الذات
 بالنعيم أقصى الغايات ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الثنتان جميعا من أمتي أي ليس الأولون من أمم المتقدمين والآخرين
 من أمته عليه السلام بل العكس أولى أو ثلثة من أوائل هذه الأمة
 الذين شاهدوا النبي وأدركوا طراوة الوحي في زمانه أو طاروا زمانه
 وشاهدوا من صحبه من التابعين والآخرين هم الذين طال عليهم
 الامد ففسدت قلوبهم في آخر دور الدعوة وقرب زمان خروج المهدي
 عليه السلام لا الذين هم في زمانه فان السابقين في زمانه أكثر
 لكونهم أصحاب القيامة الكبرى وأهل المكشف والظهور

فكانت هباء منبثا وكنتم أزواجاً
 ثلاثة فأصحاب المينة ما أصحاب
 المينة وأصحاب المشأمة
 ما أصحاب المشأمة والسابقون
 السابقون أولئك المقربون
 في جنات النعيم ثلثة من الأولين
 وقليل من الآخرين

(على سر موضونة) أى متواصلة متراصفة من الوجودات الموهوبة
الحقانية المخصوصة بكل أحد منهم كقوله عليه السلام على منابر من
نورا وعلى مراتب الصفات (متكئين عليها) متظاهرين فيها لكونها
من مقاماتهم (متقابلين) متساوين فى الرتب لا يحجب بينهم أصلا
فى عين الوحدة لتحققهم بالذات وتخبرهم فى الظهور بأى صفة
من الصفات شاؤا يجمعهم المحبة الذاتية لا يمتنعون بالصفات
عن الذات ولا بالذات عن الصفات (يطوف عليهم ولدان مخلدون)
تخدمهم قواهم الروحانية الدائمة بدولة ذواتهم أو الاحداث
المستعدون من أهل الارادة المتصلون بهم بقرط الارادة كما قال
بايمان ألحقناهم ذرياتهم أو الملكوت السماوية (بأكواب
وأباريق) من خور الارادة والمعرفة والمحبة والعشق والذوق ومياه
الحكم والعلوم (لا يصدعون عنها) أى كلها لذة لا ألم معها ولا خمار
لكونهم واصلين واجدين لذة برد اليقين شاربين الشراب الكافورى
فان محبة الوصول خالصة عن ألم الشوق وخوف الفقدان
(ولا ينزفون) لا يذهب تميزهم وعقلهم بالسكر ولا يطفعون لكونهم
أهل الصوغ غير محجوبين بالذات عن الصفات فيلحقهم السكر ويغلب
عليهم الحال (وقاكهة) من مواجدهم وكشفياتهم الذوقية
(عما يتخبرون) يأخذون خبره لانهم واجدون جميعها فيختارون
أصفاها وأبهاها وأشرفها وأسنها (ولحم طير عما يشتهون) من
لطائف الحكم ودقائق المعاني المقوية لهم (وحور عين) من تجليات
الصفات ومعجزات الجبروت وما فى مراتبهم من الارواح المجردة
(كأمثال اللؤلؤ) الرطب فى صفاتها ونوريتها (المكنون)
فى الاصداف أو المخزون لكونها فى بطنان الغيب وخزانة مستورة
عن الاغيار من أهل الظاهر (جزاء بما كانوا يعملون) فى حال
الاستقامة من الاعمال الالهية المقصودة لذاتها المقارنة لجزائها

على سر موضونة متكئين عليها
متقابلين يطوف عليهم ولدان
مخلدون بأكواب وأباريق
وهم من معين لا يصدعون
عنها ولا ينزفون وقاكهة مما
يتخبرون ولحم طير عما يشتهون
وحور عين كأمثال اللؤلؤ
المكنون جزاء بما كانوا يعملون

أولها كانوا يعملون في حال السلوة من أعمال التزكية والتصفية
(لا يسمعون فيها لغوا) هذيانا وكلاما غير مفيد لمعنى تكونهم أهل
التحقيق متأدين بين يدي الله بأداب الروحانيين (ولأنهم) من
الفواحش التي يؤثم بها أصحابها كالغيبة والكذب وأمثالهما (الا
قبلا سلاما سلاما) أي قولا هو سلام في نفسه منزعه عن النقائص مبرا
عن الفضول والزوائد وقولا يفيد سلامة السامع من العيوب
والنقائص ويوجب سروره وكرامته ويبين كماله وبهجته لا يكون
كلامهم كله معارف وحقائق وتحايا ولطائف على اختلاف وجهي
الاعراب (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) أي هم شرفاء عظماء
كرماء يتعجب من أوصافهم في السعادة (في سدر منضود) أي في
جنة النفس المنضودة عن شولة تضاد القوى والطباع وتنازع
الاهواء والدواعي لتجردها عن هيآت صفاتهم بنور الروح والقلب
أو موقرة بشار الحسنيات والهيآت الصالحات على اختلاف
التفسيرين (وطلح منضود) أي في جنة القلب لأن الطلح شجرة الموز
وغرتها حلوة دسمة لذينة لأنوى لها كدركات القلب ومعانيه المجردة
عن المواد والهيآت الجرمية بخلاف السدر التي هي شجرة النبق
الكثيرة النوى كدركات النفس الجزئية المقرونة بالواحد المادية
والهيآت الجرمية منضودة تضد غره من أسفله إلى أعلاه لاساق بارزة
لها لكثرة تكون مدركاته غير متناهية الكثرة (وظل ممدود) من
نور الروح المروح (وما مسكوب) أي علم يرشح عليهم ويسكب من
عالم الروح وانما سكب سكا ولم يجرح يا بالقله علوم السعداء بالنسبة
إلى أعمالهم اذ تقل علومهم الروحية من المواجهيد والمعارف
والتوجيهيات والذوقيات وان كثرت علومهم النافعة (وفاكهة
كثيرة) من المدركات الجزئية والكلية اللذينة كالمحسوسات
والخيالات والموهومات والمعاني العقلية (لامقطوعة)

لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما
الاقبال سلاما سلاما وأصحاب
اليمين ما أصحاب اليمين في سدر
منضود وطلح منضود وظل
ممدود وما مسكوب وفاكهة
كثيرة لامقطوعة

لكونها غير متناهية (ولا ممنوعة) لكونها اختيارية كلما شاءوا أين
 شاءوا وجدوها (وفرش مرفوعة) من فضائل الاخلاق والهيئات
 النورانية النفسية المكتسبة من الاعمال الحسنة رفعت عن مرتبة
 الهيئات البدنية والجهة السفلية الى حيز الصدر الذي هو الجهة
 العليا من النفس المتصلة بالقلب أو حوز من النسوان أى الملكوت
 المتصلة بهم المساوية في المرتبة على اختلاف التفسيرين (انا
 أنشأناهم انشاء) عجيباً نورانياً مجردة عن المواد مطهرة عن أدناس
 الطبائع وألوان العناصر (جعلناهم أبكاراً) أى لم تتأثر
 بعلامسة الامور الطبيعية ومباشرة الطبيعيين الظاهرين من أهل
 العادة والمخالطين للمادة من النفوس (عرباً) متحبة اليهم محبوبة
 لصفاتها وحسن جوهرها ودوام اتصالها بهم (أتراباً) لكونها في
 درجة واحدة متساوية المراتب ازيلية الجواهر (ثلة من الاولين)
 لان المحبوبين يدخلون على أصحاب اليمين جناتهم عند التذاني
 والترقي في الدرجات وعند التدلى والرجوع الى الصفات فيخلطون
 بهم وينخرطون في سلكهم (وثلة من الآخرين) لان المحبين أكثرهم
 أصحاب اليمين واقفون مع الصفات دون محبة الذات وان فسرنا
 الاولين والآخرين بأوائل الامة المحمدية وأواخرها فظاهر لكثرة
 أصحاب اليمين في أواخرهم أيضاً دون السابقين (وأصحاب الشمال
 ما أصحاب الشمال) أى هم الذين يتعجب من أحوالهم وصفاتهم في
 الشقاوة والنحوسة والهوان والحساسة (في سموم) من الاهواء
 المردية والهيئات الفاسقة المؤذية (وحسيم) من العلوم الباطلة
 والعقائد الفاسدة (وظل من يحموم) من هيئات النفوس المسودة
 بالصفات المظلمة والهيئات السود الرديئة لانه الحموم دخان أسود
 بهيم (لابارد ولا كريم) أى ليس له صفتا الظل الذى يأوى اليه الناس
 من الروح ونفيع من يأوى اليه بالراحة بل له اذى وابلام وضرة

ولا ممنوعة وفرش مرفوعة
 انا أنشأناهم انشاء فجعلناهم
 أبكاراً عرباً أتراباً لأصحاب
 اليمين ثلة من الاولين وثلة من
 الآخرين وأصحاب الشمال
 ما أصحاب الشمال في سموم
 وحسيم وظل من يحموم لا بارد
 ولا كريم

انهم كانوا قبل ذلك مترفين * (٢٩١) * وكانوا يصرون على الخنث العظيم وكانوا يقولون

أئذ امتساو كناترا با وعظاما
أئنا لبعوثون أو أبأونا الا قولون
قل ان الاولين والاخرين
لمجموعون الى ميقات يوم معلوم
ثم انكم آيها الضالون المكذبون
لا تكونون من شجر من زقوم
فقالون منها البطون فشاربون
عليه من الحميم فشاربون شرب
الهميم هذا نزلهم يوم الدين نحن
خلقناكم فلولا تصدقون
أفرأيتم ما تمنون أأنتم تخلقونه
أم نحن الخالقون نحن قدرنا
بينكم الموت وما نحن بمسبوقين
على أن نبذل أمثالكم وننشئكم
فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة
الاولى فلولا تذكرون أفرأيتم
ما تحرثون أأنتم تزرعونه أم
نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه
حطاما فظلمت تفهكون انا
لمغرمون بل نحن محسرومون
أفرأيتم الماء الذي تشربون
أأنتم أنزلناه من المزن أم نحن
المنزلون لو نشاء لجعلناه أجاجا
فلولا تشكرون أفرأيتم النار
التي تورون أأنتم أنشأتم شجرتها
أم نحن المنشئون

بايصال التعب واللهب والكرب (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) منهمكين
في اللذات والشهوات منغمسين في الامور الطبيعية والغواشي
البدنية فبذلك اكتسبوا هذه الهياآت الموبقة والتبعات المهلكة
(وكانوا يصرون على الخنث العظيم) من الاقاويل الباطلة والعقائد
الفسادة التي استحقوا بها العذاب المخلد والعقاب المؤبد (وكانوا
يقولون) أي من جملة عقائدهم انكار البعث (الضالون المكذبون)
أي الجاهلون المصرون على جهالاتهم وانكار ما يخالف عقائدهم
الباطلة من الحق (لا تكونون من شجر من زقوم) أي من نفس
متعبدة للذات والشهوات منغمسة فيها منجذبة الى السفليات من
الطبيعات لتعود كم بها وبفوائدها (فقالون منها) ومن ثمراتها
الوية البشعة المحرقة التي هي الهياآت المنافية للكمال الموجبة
للوبال (البطون) لشدة حرصكم ونهمكم وضرورتكم بها الشرهكم
وسقمكم (فشاربون عليه من الحميم) من الوهميات الباطلة
والنسيبات الكاذبة التي هي من باب الجهل المورط في المهالك
والمعاطب المسيخ لتلك الاعمال الشيطانية والاعمال البهيمية
الظلمانية (فشاربون شرب الهميم) أي التي بها الهيام من الابل وهو
داه لا يرى معه لشدة شغفكم وحبكم بها (نحن خلقناكم) باظهاركم
بوجودنا وظهورنا في صوركم (فلولا تصدقون أفرأيتم ما تمنون أأنتم
تخلقونه) باقاصصة الصورة الانسانية عليه (أم نحن الخالقون
أفرأيتم ما تحرثون أأنتم تزرعونه) بانزال الصور النوعية عليه (أم
نحن الزارعون أفرأيتم ماء العلم الذي تشربونه يتعطر استعدادكم
(أأنتم أنزلناه من مزن العقل الهيولاني) أم نحن المنزلون لو نشاء
جعلناه أجاجا) بصرفه في تدابير المعاش وترتيب الحياة الدنيا (فلولا
تشكرون أفرأيتم نار المعاني القدسية (التي تورون) بقدر زناد
الفكر (أأنتم أنشأتم شجرتها) أي القوة الفكرية (أم نحن المنشئون

فمن جعلناها تذكرة) تذكير العهد الازلي في العالم القدسي
(ومقاعا) للذين لازاد لهم في السلوك من العلم والعمل (فلا أقسم
بمواقع النجوم) أى أوقات اتصال النفس المحمدية المقدسة بروح
القدس وهى أوقات وقوع نجوم القرآن اليه فيا لها أوقاتا شريفة
واتصالات تورية أو مساقط النجوم وهى أوقات غيبته عن الحواس
وأقول حواسه في مغرب الجسد عند تعطيلها بانغماس سرته في الغيب
وانخراطه في سلك القدس بل غيبته في الحق واستغراقه في الوحدة
(وانه لقسم لو تعلمون عظيم) وأنى يعلمون وأين هم وعلم ذلك (انه
لقرآن كريم) أى علم مجموع له كرم وشرف قديم وقدر رفيع (في
كتاب مكنون) هو قلبه المكنون في الغيب عن الحواس وما عدا
المقربين من الملائكة المطهرين لان العقل القرآنى مودع فيه كما قال
عيسى عليه السلام لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم
الارض من يصعده ولا من وراء البحار من يعبر ويأتى به بل العلم
مجمعول في قلوبكم تأدبوا بين يدي الله بأداب الروحانيين يظهر عليكم
أو الروح الا قول الذى هو محل القضاء وماوى الروح المحمدى بل هو هو
(لايمسه الا المطهرون) من الارواح المجردة المطهرة عن دنس الطباع
ولو ث تعلق المواد (تنزيل من رب العالمين) لان علمه ظهر على المظهر
المحمدى فهو منزل منه على مدرجته منجما (أفبهذا الحديث أنتم
مدهنون) متهاونون ولا تبالون به ولا تصلبون في القيام بحقه وفهم
معناه كن يلين جابه ويداهن في الامر تساهلا وتهاونا به (وتجعلون
رزقكم انكم تكذبون) أى قوتكم القلبي ورزقكم الحقيقى تكذيبه
لاحتجابكم بعلمكم وانكاركم ما ليس من جنسه كانكار رجل جاهل
ما يخالف اعتقاده كان علمه نفس تكذيبه أو وزقكم الصورى أى
لداومتكم على التكذيب كأنكم تجعلون التكذيب غذاءكم كما
تقول للمواظب على الكذب الكذب غذاءه (فلولا اذا بلغت الحلقوم)

نحن جعلناها تذكرة ومقاعا
للمقوين فسبح باسم ربك
العظيم فلا أقسم بمواقع النجوم
وانه لقسم لو تعلمون عظيم انه
لقرآن كريم في كتاب مكنون
لا يمسه الا المطهرون تنزيل من
رب العالمين أفبهذا الحديث
أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم
أنكم تكذبون فلولا اذا
بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ
تنظرون ونحن أقرب اليه
منكم ولكن لا تبصرون فلولا
ان كنتم غير مدينين ترجعونها

أى فلولا ترجعون الروح عند بلوغها الحلقوم (ان كنتم صادقين)
 فى انكم غير مسوسين مبروبين مقهورين يعنى انكم مجبرون عاجزون
 تحت قهر الربوبية والالامكنكم دفع ما تكرهون أشد الكراهية
 وهو الموت (فأما ان كان من المقربين) من جملة الاصناف الثلاثة
 فله روح الوصول الى جنة الذات ويرى جان جنة الصفات وتجلياتها
 البهيجة المبهجة وجنة نعيم الافعال ولذاتها (وأما ان كان) من
 السعداء والابرار فله السرور والخبور بقاء أصحاب اليمين وتحتيتهم
 اياه بسلامة الفطرة والنجاة من العذاب والبراءة عن نقائص صفات
 النفوس فى جنة الصفات (وأما ان كان) من الاشقياء والمعاندين
 للسابقين المنكرين لكلماتهم المحجوبين بالجهل المركب فلهم عذاب
 هيات الاعتقادات الفاسدة وظلمات الجهالات الموحشة من فوق
 المشار اليه بقوله (فتزل من حميم) وعذاب الهيات البدنية وتبعات
 سيئاتهم العملية من تحت المشار اليه بقوله (وتصلية حميم ان هذا)
 المذكور من أحوال الفرق الثلاث وعواقبهم (لهو) حقيقة الامر
 وجلية الحال من معاينة أهل القيامة الكبرى المتحققين بالحق فى
 يقينهم وعيانهم والله تعالى أعلم

﴿سورة الحديد﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما فى السموات والارض) أظهر كل موجود تنزيهه عن
 الامكان وقبول القضاء بوجوده الاضافى وثباته (وهو العزيز) القوى
 الذى يقهرها ويجهزها (الحكيم) الذى يرتب كلماتها وعن العجز
 بحدوثه وتغيره وعن جميع النقائص باظهار كالات كل موجود
 ونظامها على ترتيب حكيم (هو الاول) الذى يتسدى منه الوجود
 الاضافى باعتبار اظهره (والآخر) الذى ينتهى اليه بقاء بارامكانه

ان كنتم صادقين فأما ان كان
 من المقربين فروح ويرى جان
 وجنة نعيم وأما ان كان من
 أصحاب اليمين فسلام لك من
 أصحاب اليمين وأما ان كان من
 المكذبين الضالين فتزل من
 حميم وتصلية حميم ان هذا هو
 حق اليقين فسبح باسم ربك
 العظيم
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 سبح لله ما فى السموات والارض
 وهو العزيز الحكيم له ملك
 السموات والارض يحيى ويميت
 وهو على كل شئ قدير هو
 الاول والاخر

وانتهاء احتياجه اليه فكل شئ به يوجد وفيه يقضى فهو أوله وآخره في
حالة واحدة بآثارين (والظاهر) في مظاهرها لا كوان بصفاته
وأفعاله (والباطن) باحتجابها بما هيته وبذاته (وهو بكل شئ عليم)
لأن هين ماهيته صورة من صور معلوماته اذ صور الاشياء كلها في
اللوحة المحفوظ وهو يعلم اللوح مع تلك الصور بعين ماهية اللوح
المنقش بتلك الصور فعلمه بها عين علمه بذاته (خلق السموات والارض
في ستة أيام) من الايام الالهية أى الآلات الستة التى هى من زمان
آدم الى زمان محمد عليهم السلام جميع مدة دور الخفاء أى احتجب
بها فظهر الخلق دونه اذ اخلق احتجاب الحق بالاشياء وهذا الزمان
زمان الاحتجاب كما ذكر في الاعراف (ثم استوى) على عرش القلب
المحمدى بالظهور في جميع الصفات غير محتجب ببعضها ببعض ولا
الذات بالصفات ولا الصفات بالذات بل استوت كلها في الظهور في
اليوم السابع أو في صور المراتب الست من الجواهر والاعراض
المذكورة في ق ثم استوى على عرش الروح الاعظم بالتأثير في جميع
الاشياء في الصورة الرجائية بالسوية والظهور باسم الرحمن (يعلم
ما يلج في) أرض العالم الجسماني من الصور النوعية لانها صور معلوماته
(وما يخرج منها) من الارواح التى تشارقها والصور التى تراكبها عند
القضاء والفساد وهى التى تنزل من السماء وتخرج فيها أو ما ينزل من
سماه الروح من العلوم والاثوار الفائضة على القلب وما يخرج فيها
من الصكليات المتفرقة من الجزئيات المحسوسة وهيات الاعمال
الجزئية (وهو معكم أينما كنتم) الوجود كم به وظهوره في مظاهركم
(والله بما تعملون بصير) لسبق علمه به وكونه منقوشا في أربعة ألواح
في عالم ملكوته بمحضته يوجب الخليل العقلة في نهارة الحضور ويوجب نهارة
الحضور في ليل العقلة ويسترا جمال بالجلال ويحجب الجلال بالجمال
(وهو عليم) بما أودع الصدور من أسرارها ودقائق العقلة والحضور

والظاهر والباطن وهو بكل شئ
عليم هو الذى خلق السموات
والارض في ستة أيام ثم استوى
على العرش يعلم ما يلج في الارض
وما يخرج منها وما ينزل من
السماء وما يعرج فيها وهو معكم
أينما كنتم والله بما تعملون
بصير له ملك السموات والارض
والى الله ترجع الامور يوجب
الليل في النهار ويوجب النهار
في الليل وهو عليم بذات الصدور

وحكمتم ما ولطائف التستر والتجلى وفائدتهما لا يعلمها الا هو (آمنوا
 بالله) الايمان اليقيني بتوحيد الافعال (ورسوله) أى لا تخصبوا
 بأفعال الحق فى ايمانكم بتوحيد الافعال عن أفعال الخلق فتقعوا
 فى الجبر وحرمان الاجر بل شاهدوا أفعال الحق بالايمان به جعالي
 مظاهر التفاصيل بحكم الشرع ليحصل لكم التوكل ويسهل عليكم
 الانفاق من مال الله الذى هو فى أيديكم وجعلكم مستخلفين فيه
 بتمكينكم واقداركم على التصرف فيه بحكم الشرع اذا الاموال كلها
 لله واختصاص نسبة التصرف انما هو بحكمه فى شريعته (فالذين
 آمنوا منكم) بشهود الافعال (وأنفقوا) عن مقام التوكل (لهم أجر
 كبير) فى جنسة الافعال (ومالكم لا تؤمنون بالله) وقد اعتضد
 السببان الداخلى والخارجى الموجب اجتماعهما للايمان ايجابا ذاتيا
 أما الخارجى فدعوة الرسول الذى هو السبب القاعلى وأما الداخلى
 فاختصاص المشاق الازلى وهو الاستعداد القطرى الذى هو السبب
 القابلى وقوة الاستدلال (ان كنتم مؤمنين) بالقوة أى ان بقى نور
 الفطرة والايمان الازلى فيكم (هو الذى ينزل على عبده آيات بينات)
 من بيان تجليات الافعال والصفات والذات (ليخرجكم من) ظلمات
 صفات النفس والهيئات البدنية المستفادة من الحس الى تنوير القلب
 ومن ظلمات صفات القلب الى نور الروح ومن ظلمات وجود انفسكم
 وانباتكم الى نور الدين وهى الظلمات المشار اليها بقوله ظلمات ثلاث
 بعضها فوق بعض (وان الله يكرمكم لرؤف رحيم) يدفع آفة النقصان
 عنكم بهبة الاستعداد وتوفيق الهداية الى ازالة الحجب يبعث الرسول
 وتعليمه اياكم رحيم بافاضة الكمالات مع حصول القبول بتركيبية
 النفوس وتصفية الاستعدادات (لا يستوى منكم من أنفق من قبل
 الفتح وقاتل) أى بذلوا أموالهم وأنفسم قبل الفتح المطلق الذى
 كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعراج التام والوصول الى حضرة

آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما
 جعلكم مستخلفين فيه فالذين
 آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر
 كبير ومالكم لا تؤمنون بالله
 والرسول يدعوكم لتؤمنوا
 بربكم وقد أخذ منكم ان
 كنتم مؤمنين هو الذى ينزل
 على عبده آيات بينات ليخرجكم
 من الظلمات الى النور وان الله
 بكم لرؤف رحيم ومالكم ألا
 تنفقوا فى سبيل الله والله مبرر
 السموات والارض لا يستوى
 منكم من أنفق من قبل الفتح
 وقاتل

الوحدة (أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد) لقوة
استعدادهم وشدة أنوار باطنهم الأصلية عرفوه والفوه بتشام الروح
وظهرت عليهم كالاتهم من غير واسطة تأثيره فيهم وهم الذين غلبت
عليهم القوة القدسية التي يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار وأما الذين
أنفقوا من بعد فلضعف استعداداتهم وقلة نوريتها احتاجوا إلى
قوة تأثيره فيهم وأخرج كالاتهم إلى الفعل (وكلا وعد الله) المثوبة
(الحسن) لحصول اليقين وظهور الكمال كيف كان مع تفاوت
الدرجات بما لا تحصى إذا آخرون هم الذين حازوا الكمال الخلق في
مقام النفس الذين أقرضوا الله أموالهم رغبة في الاضعاف من
الثواب وكرامة الاجر والاولون هم السابقون الذين تجردوا عنها ابتغاء
مرضاة الله وتبشيتهم أنفسهم في طريق الحق فهم المؤمنون الذين
(يسمى نورهم بين أيديهم) لكونهم على الصراط المستقيم متوجهين
إلى وجه الله بتوحيد الذات والمتأخرون هم الذين يسمى نورهم بإيمانهم
لكونهم أصحاب اليقين من المؤمنين والمؤمنات الكائنين في مقام
القلب واليقين (بشراكم اليوم) خطاب لكلا الفريقين مع تغليب
السابقين لذكر الجنات الثلاث ووصف الفوز بالعظم اذ عظم الفوز انما
هو للفرقة الثالثة واما فوز من دونهم من أصحاب الجنتين فوصوف
بالكبير والكريم (يوم يقول المنافقون والمنافقات) أي المستعدون
الاقوياء الاستعداد والضعفاء المحجوبون بصفات النفوس وهيات
الابدان المنغمسون في ظلمات الطبائع وغسق الآثام الذين قد بقي
فيهم مسكة من نور الفطرة ولم تنطف بالكلية يشتمقون به إلى نور
الكمال الحاصل لفريق المؤمنين ويلتسونه ويطلبونه في حشرات
وزفراء عند بروزهم عن حجاب البدن بالموت وظهور الحرمان
محبوسين واقفين في حضيض النقصان متدنين عند تبيين المنكرات
والمؤمنون يمررون كالبرق الخاطف لا يلتفتون اليهم (انظرونا نقبس

أولئك أعظم درجة من الذين
أنفقوا من بعد وفاتلوا وكلا
وعدا الله الحسن والى بما تعملون
خير من ذا الذي يقرض الله
قرضا حسنا فيضاعفه له وله
أجر كريم يوم ترى المؤمنين
والمؤمنات يسعى نورهم بين
أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم
جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم
يوم يقول المنافقون والمنافقات
للذين آمنوا انظرونا نقبس

من نوركم) بجنسية الاستعداد وظاهر الاسلام (قيل ارجعوا وراءكم) الى الدنيا ومحل الكسب فان النور انما يكتسب بالالات البدنية والقوى الجسمانية من الخواس الظاهرة والباطنة بالاعمال الحسنة والعلوم الحقة (ضرب بينهم بسور) هو البرزخ الهولاني الذي يحتجبون به على حسب اقتضاء هياتهم الظلمانية (لهباب) هو القلب اذ لا يطلع من عالم القدس على عالم الرجس الا من طريق القلب (باطنه) وهو عالم القدس (فيه الرحة) أي النور والروح والريحان وجنة النعيم من المراتب المذكورة (وظاهره) الذي يلي النفس وهو عالم الرجس ومقر تلك النفوس المظلمة من الاشقياء (من قبله) أي من جهته (العذاب) الذي يستحقونه بحسب هياتهم وتنوعها وهذا الباب لا يفتح له من جهة ظاهره الذي الى الاشقياء بل هو مسدود ومغلق لا ينفخ أبدا وأما من جهة باطنه فكلما شاء أهل الجنة من السابقين انفتح لهم فاطلعوا على أهل النار وتعذبوا بهم ويدخلون عليهم فينطقى لهب النار من نورهم بل يحرق نورهم النار بالنسبة اليهم دون الجهنيين فتقول جهنم جزيا مؤمن فان نورك أطفأ لهي (ألم تكن معكم) في الفطرة الاولى وعين جمع الصفات (قالوا بلى ولكنكم قتنتم أنفسكم) ابتليتموها بالذات الحسية والشهوات البدنية والصفات البهيمية والسبعية (وتربصتم) باستيلاء التخليلات من الآمال والاماني الغالبة بدواعي الحسد والطمع (وارتبتم) باستيلاء الوهميات على المعقولات وغلبة الاوهام على العقول (وعزتكم الاماني) بدواعي الوهم ومقتضى التخیل (حتى جاء أمر الله) من الموت وحصول العقاب (اعلموا أن الله يحيي الارض بعد موتها) تمثيل لتأثير الذكر في القلوب واحيائها (ان المصدقين والمصدقات) من المؤمنين بالغيب في مقام النفس لقوله (ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله) من أهل الايقان في مقام القلب لقوله لهم أجرهم

من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتسوا ونورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم قتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وعزتكم الاماني حتى جاء أمر الله وعزتكم بالله الغرور قال يوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ماؤاكم النار هي مولاكم وبئس المصير ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون اعلموا أن الله يحيي الارض بعد موتها قد بينا لكم الايات لعلكم تعقلون ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله

أولئك هم الصديقون والشهداء
عند ربهم لهم أجرهم ونورهم
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا
أولئك أصحاب الجحيم اعملوا
انما الحياة الدنيا لعب ولهو
وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر
في الاموال والاولاد كمثل
غيث أعجب الكفار نباته ثم
ييج قتره مصفرا ثم يكون حطاما
وفي الآخرة عذاب شديد
ومغفرة من الله ورضوان وما
الحياة الدنيا الا متاع الفرور
سابقوا الى مغفرة من ربكم
وجنة عرضها كعرض السماء
والارض أعدت للذين آمنوا
بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء والله ذو الفضل
العظيم ما أصاب من مصيبة
في الارض ولا في أنفسكم
الا في كتاب من قبل أن نبرأها
ان ذلك على الله يسير لكيلا
تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا
بما آتاكم والله لا يحب كل مختال
فخور الذين يخجلون ويأمرون
الناس بالبخل ومن يتول

أى من جنة النفس ونورهم من جنة القلب بتجلى الصفات (أولئك
هم الصديقون) بقوة اليقين (والشهداء) أهل الحضور والمراقبة
الذين يجوبوا عن الذات والصفات في مقابلتهم أى ليسوا من أهل
الايان بالغيب ولا من أهل الايقان (أولئك أصحاب) بحيم الطبيعة
(سابقوا الى مغفرة من ربكم) لما حقر الحياة الحسية النفسية الفانية
وصورها في صورة الخضراء السريعة الانتقضاء دعاهم الى الحياة
العقلية القلبية الباقية فقال سابقوا الى مغفرة من ربكم أى تستر
صفات النفس بنور القلب (وجنة عرضها) العالم الجسماني
باسره لا حاطة القلب به وبصوره أو نقرهم عن الحياة البشرية
ودعاهم الى الحياة الالهية أى سابقوا الى مغفرة تستر ذواتكم
ووجوداتكم التي هي أصل الذنب العظيم بنور ذاته وجنة عرضها
سموات الارواح وأرض الاجساد بأسرها أى الوجود المطلق كله
الشامل للوجودات الاضافية بأجمعها (أعدت للذين آمنوا بالله
ورسله) الايمان العلي اليقيني على الاقل والايمان العيني والحق
على الثاني (ما أصاب من مصيبة) من الحوادث الخارجية
والبدنية والنفسانية (الا في كتاب) هو القلب الكلي المسمى بالروح
المحفوظ لتعلموا علمنا يقينا أنه ليس من لكسبكم وحفظكم وحذركم
وحر استكم فيما آتاكم مدخل وتأثير ولا يعجزكم واهمالكم وغفلتكم
وقبله حملتكم وعدم احترازكم واحتفاظكم فيما فاتكم مدخل
فلا تعجزوا على قوات خير ونزول شر ولا تفرحوا بوصول خير وزوال
شر اذ كلهما مقدرة (ان الله لا يحب كل مختال) أى متبحر من شدة
الفرح بما آتاه (نخور) به لعدم يقينه وبعدمه عن الحق بحب الدنيا
وانجذابه الى الجهة السفلية بمنافاته للحضرة الالهية واحتجابه
بالظلمات عن النور (الذين يخجلون) لشدة محبة المال (ويأمرون
الناس بالبخل) لاستيلاء الرذيلة عليهم (ومن يتول) أى يعرض عن

الله بالتوجه الى العالم السفلى والجوهر الفاسق الظلماني (فان الله هو الغنى) عنه لاستغنائه بذاته (الحديد) لاستقلاله بكاله أى يحذله ويمهله (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات) بالمعارف والحكم (وأزلنا معهم الكتاب) أى الكتابة (والميزان) أى العدل لانه آله (وأزلنا الحديد) أى السيف لانه مادته وهى الامور التى بها يتم الكمال النوعى وينضبط النظام الكلى المؤدى الى صلاح المعاش والمعاد اذا الاصل المعتبر والمبدأ الاول هو العلم والحكمة (والصل المعقول عليه فى العمل والاستقامة فى طريق الكمال هو العدل ثم لا ينضبط النظام ولا يتمشى صلاح الكل الا بالعدل والقلم اللذان يتم بهما أمر السياسة فالاربعة هى اركان كمال النوع وصلاح الجمهور ويمجوز أن تكون البينات اشارة الى المعارف والحقائق النظرية والكتاب اشارة الى الشريعة والحكم العملية والميزان الى العمل بالعدل والسوية والحديد الى القهر ودفع شرور البرية وقيل البينات العلوم الحقيقية والثلاثة الباقية هى النواميس الثلاثة المشهورة المذكورة فى الكتب الحكيمية أى الشرع والدينار المعدل للاشياء فى المعاوضات والملك وأياما كان فى الامور المتضمنة للكمال الشخصى والنوعى فى الدارين اذ لا يحصل كمال الشخص الا بالعلم والعمل ولا كمال النوع الا بالسيف والقلم أما الاول فظاهر وأما الثانى فلان الانسان مدنى بالطبع محتاج الى التعامل والتعاون لا يمكن معيشته الا بالاجتماع والنفوس اما خيرة احرار بالطبع متقادة للشرع واما شريرة عبيد بالطبع آية للشرع فالاولى يكفيتها فى السلوك طريق الكمال والعمل بالعدالة اللطف وسياسة الشرع والثانية لابتدائها من القهر وسياسة الملك (يا ايها الذين آمنوا) الايمان البقضى (اتقوا الله) بالتجرد عن صفاتكم والتزهد عن ذواتكم (وآمنوا برسوله) بالاستقامة فى أعمالكم وأحوالكم على طريق المتابعة

فان الله هو الغنى الحميد لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله قوى عزيز ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قمينا على آثارهم برسلنا وقمينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فإرعوها حق رعايتها فآمنوا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله

يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سميع بصير الذين يظهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم ان أمهاتهم الا اللاتي ولدنهم وانهم ليقولون منكرنا من القول وزور وان الله لعفو غفور والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتكرير رقة من قبل أن يتماسا ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم ان الذين يجادون الله ورسوله كبثوا كما كبث الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات وللكافرين عذاب مهين يوم يعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يعلم ما في

(يؤتكم كفلين من رحمته) في جنة النفس (ويجعل لكم نوراً) من أنوار الروح وتجليات الصفات في مقام القاب (تمشون به) تسرون به في الصفات (ويغفر لكم) ذنوب ذواتكم (والله غفور) باقناء البقيات (رحيم) بهبة الوجودات الحاقية بعد فناء الانيات (لئلا يعلم أهل الكتاب) أي المحجوبون بالرين عن الحق أو بطريق الضلالة ودين الباطل عن الصراط المستقيم ودين الحق (الا) يقدرون على شيء من فضل الله (لانه موهوب لا يمكن اكتسابه) (وأن الفضل بيد الله) أي في تصرفه وتحت ملكه وقدرته (يؤتيه من يشاء) موهبة لا كسباً منه (والله ذو الفضل العظيم) الذي هو نهاية السكال والله تعالى أعلم

❖ (سورة المجادلة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(يوم يعثهم الله) بأقامتهم عن مراقد الابدان (فينبئهم بما عملوا) لا تقاش صوراً أعمالهم في ألواح نفوسهم (أحصاه الله) بآياته في الكتب الاربعة المذكورة (ونسوه) لذهولهم عنه بأشغالهم بالذات الحسية وانهم ما كهم في الشواغل البدنية (والله على كل شيء شهيد) حاضر معه رقيب (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) لا بالعدد والمقارنة بل بامتيازهم عنه بتعنايتهم واحتجابهم عنه بما هيأهم وأنياتهم واقترافهم منه بالامكان اللازم لما هيأهم وهوياتهم وتحققهم وجوبه اللازم لذاته واتصالهم بهويته المندرجة في هوياتهم وظهوره في مظاهرهم وتستره بما هيأهم وو جوداتهم المشخصة واقامتهم باعين وجوده وإيجابهم وجوبه فهذه الاعتبارات هورابع معهم ولو اعتبر الحقيقة لكان عينهم ولهذا قيل لولا الاعتبارات لارتفعت الحكمة وقال أمير المؤمنين

السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم عليه ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أي بما كانوا فيه نبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم

عليه السلام العلم نقطة كثرها الجاهلون (ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى
 النجوى) انما نهوا لأن التناجى اتصال واتحاد بين اثنين في أمر يختص
 بهما لا يشاركهما فيه ثالث وللتفوس عند الاجتماع والاتصال
 تعاظم وتظاهري تقوى ويتأيد بعضها ببعض فيما هو سبب الاجتماع
 لخاصية الهيئة الاجتماعية التي لا توجد في الأفراد فإذا كانت
 سريرة يتناجون في الشر ويزداد فيهم الشر ويقوى فيهم المني الذي
 يتناجون به بالاتصال والاجتماع ولهذا ورد بعد النهي (ويتناجون
 بالاثم) الذي هو رذيلة القوى البهيمية (والعدوان) الذي هو
 رذيلة القوى الغضبية (ومعصيت الرسول) التي هي رذيلة القوة
 النطقية بالجهل وغلبة الشيطنة ألا ترى كيف نهى المؤمنين بعد
 هذه الآية عن التناجى بهذه الرذائل المذكورة وأمرهم بالتناجى
 بالخيرات ليتقوا وبالهيئة الاجتماعية ويزدادوا فيها فقال (وتناجوا
 بالبر) أي الفضائل التي هي أضداد تلك الرذائل من الصالحات
 والحسنات المخصوصة بكل واحدة من القوى الثلاث (والتقوى)
 أي الاجتناب عن أجناس الرذائل المذكورة (وانقوا الله) في
 صفات نفوسكم (الذي إليه تحشرون) بالقرب منه عند التجرد منها
 (فافسحوا يفسح الله لكم) أي افسحوا من ضيق التنافس في الجاه
 والنخوة فإنه من الهيات النفسانية واستيلاء القوة السبعية وركود
 النفس في ظلمة الانية واحتجابها عن الأنوار القلبية والروحية
 فتزدها عنها يفسح الله لكم بالتجريد عن الهيات البدنية والامداد
 بالأنوار فتشرح صدوركم وتنفس ويتسع مكانكم في فضاء عالم
 القدس (يرفع الله الذين آمنوا منكم) الايمان اليقيني (والذين
 أوتوا العلم) أي علم افات النفس ودقائق الهوى وعلم التزهد منها
 بالتجريد (درجات) من الصفات القلبية والمراتب الملائكوتية
 والجبروتية في عالم الأنوار (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم

ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى
 ثم يعودون لما نهوا عنه
 ويتناجون بالاثم والعدوان
 ومعصيت الرسول وإذا جاؤك
 حيولك بما لم يحملك به الله
 ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا
 الله بما نقول حسبهم جهنم
 يصلونها فبئس المصير يا أيها
 الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا
 تتناجوا بالاثم والعدوان
 ومعصيت الرسول وتناجوا بالبر
 والتقوى واتقوا الله الذي إليه
 تحشرون انما النجوى من
 الشيطان يحزن الذين آمنوا
 وليس يضارهم شيئا إلا باذن
 الله وعلى الله فليتوكل
 المؤمنون يا أيها الذين آمنوا
 إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس
 فافسحوا يفسح الله لكم وإذا
 قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله
 الذين آمنوا منكم والذين أوتوا
 العلم درجات والله بما تعملون
 خبير

ويعاقبكم بتلك الهبات (اذا ناجيتم الرسول فقد موافق بين يدي
نجواكم صدقة) لان الاتصال بالرسول في امر خاص لا يكون
الا قرب روحاني او مناجاة قلبية او جنسية نفسانية واما ما كان
وجبت الصدقة اما الاول والثاني فيجب فيه ما تقدم الانسلاخ
عن الانفعال والصفات والتجرد عن الخارجيات من الاسباب
والاموال وقطع العلاقات المسمى بالتزك ثم محو الآثار والهيات
الباقية منها في النفس المسمى بالتجريد عندهم ثم قطع النظر عن
أفعاله وصفاته والترقي الى مقام الروح في الاول والى مقام القلب
في الثاني حتى يصفوه مقام التناهي الروحي مع النبي في الاسرار
الالهية والمساراة القلبية في الامور الكشفية ولهذا قال ابن عمر
رضي الله عنه كان اعلى عليه السلام ثلاث لو كانت لي واحدة منهن
كانت أحب الي من حر النعم تزويجه فاطمة واعطاؤه الراية يوم خيبر
واية النجوى واما الثالث فيجب فيه تقديم الخيرات يبذل الاموال
شكر تلك النعمة حتى تبقى وتزيد (فان لم تجدوا) في الاولين للتخلف
عن المقامين بالوقوف مع النفس وفي الثالث لشح النفس والفقر
(فان الله غفور) للصفات النفسية بانوار صفاته (رحيم) بافاضة
أنوار التجليات والمشاهدات والمعارف والمكاشفات الموجبة
لوجدان تلك الصدقة في الاولين او غفور لذيله الشح وكره الفقر
رحيم بالتوفيق لانتساب الفضيلة وتيسيرها واعطاء المال
في الثالث وكذا الشفاق والتوبة انما يكونان لما ذكر ثم اهر بما
يزيل التخلف المذكور وذيله الشح وشدة الفقر اذ بسلامة الحضور
والمراقبة في مقام القلب يحصل الاول وبزكاة التزك والتجريد يحصل
الثاني وبطاعة الله ورسوله في الاعمال الخيرية يحصل الثالث لان
الخيرية عادة وبركة الطاعة ينتج الفقر لحصول الاستغناء بالله قال
الله تعالى من اصلح امر آخرته اصلح الله امر دنياه (ألم تر الى الذين

ناجوا بها الذين امنوا اذا ناجيتم
الرسول فقد موافق بين يدي
نجواكم صدقة ذلك خير
لکم وأطهر فان لم تجدوا فان
أشفقتم أن
الله غفور رحيم
تقدموا بين يدي نجواكم
صدقات فاذا لم تفعلوا وناج الله
عليكم فاقبوا الصلوة وآتوا
الزكاة وأطيعوا الله ورسوله
والله خير بما تعملون ألم تر
الى الذين

تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون أعد الله لهم عذابا
شديدا لهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين لن
تفنى عنهم أموالهم * (٣٠٣) * ولا أولادهم من الله شيئا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون

يوم يعنهم الله جميعا فيحلفون له
كما يحلفون لكم ويحسبون
أنهم على شيء ألا انهم هم
الكاذبون استخوذ عليهم
الشيطان فأنساهم ذكر الله
أولئك حزب الشيطان ألا ان
حزب الشيطان هم الخاسرون
ان الذين يحادون الله ورسوله
أولئك في الاذلين كتب الله
لاغلبن أنا ورسلي ان الله قوى
عزيز لا تجد قوما يؤمنون بالله
واليوم الآخر يوادون من حاد
الله ورسوله ولو كانوا آباءهم
أو أبناءهم أو إخوانهم أو
عشيرتهم أولئك كتب في
قلوبهم الايمان وأيدهم بروح
منه ويدخلهم جنات تجري
من تحتها الانهار خالدين فيها
رضي الله عنهم ورضوا عنه
أولئك حزب الله ألا ان حزب
الله هم المفلحون

(بسم الله الرحمن الرحيم)
سبح لله ما في السموات وما في
الارض وهو العزيز الحكيم هو
الذي أخرج الذين كفروا من
أهل الكتاب من ديارهم لأول

تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم) لأن الموالاة لا تكون
ثابتة حقيقة الامع الجنسية والمناسبة فان كانت رجب اوالتها والالا
وجب الاحتراز من سرايتها بالصحة والموالاة وانما يمكن الموالاة
مع عدمها اذا كانت بسبب خارجي من تفزع أولادة زالت بزواله
والالمأمكنة ولهذا انق الموالاة الحقيقية بينهم بنفي موجهها فقال
ما هم منكم انما هي محض النفاق (استخوذ عليهم الشيطان) أي
الوهم (فأنساهم ذكر الله) بتسويل اللذات الحسية والشهوات
البدنية لهم وتزيين الدنيا وزبرجها في أعينهم (لا تجد قوما يؤمنون
بالله واليوم الآخر) الايمان الحقيقي (يوادون من حاد الله ورسوله
ولو كانوا آباءهم) الى آخره لأن المحبة أمر روحاني فاذا أيقنوا
وعرفوا الحق وأهله غلبت قلوبهم وأرواحهم نفوسهم وأشباحهم
قمحت المحبة الرحانية والمناسبة الحقيقية بينهم وبين الحق وأهله
المحبة الطبيعية المستندة الى القرابة واتصال اللحمة لأن الاتصال
الروحاني أشد وأقوى والذواصفي من الطبيعي (كتب في قلوبهم
الايمان) بالكشف واليقين المذكور للعهد الاول الكاشف عنه
(وأيدهم بروح منه) لاتصالهم بعالم القدس أو بنور تجلي الذات
(ويدخلهم جنات) من الجنان الثلاث (تجري من تحتها) أنهار
علوم التوحيد والتسريع (رضي الله عنهم) بمحوصفاتهم بصفاته
بنور التجلي (ورضوا عنه) بالاتصال بصفاته (أولئك حزب الله)
السابقون الذين لا يلتفتون الى غيره ولا يبتغونه (هم المفلحون)
الفائزون بالكمال المطلق

﴿سورة النور﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(وقذف في قلوبهم -م الرعب) أي نظر بنظر القهر اليهم -م فتأثروا به

الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف
في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الابصار ولولا أن كتب الله عليهم
الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فات

لاستحقاقهم لذلك ومخالفة الحبيب ومشاقته ومضادته ولو جود
الشك في قلوبهم وكونهم على غير بصيرة من أمرهم وبينه من ربهم
اذلوا كانوا أهل يقين ما وقع الرعب في قلوبهم واعرفوا رسول الله بنور
اليقين وآمنوا به فلم يخالفوه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا) لانه متحقق بالله فكل ما أمر به فهو أمر الله وما نهى
عنه نهى الله لقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى (للفقراء
المهاجرين) أى التاركين المجتردين المهاجرين عن مقام النفس
(الذين أخرجوا) أى أخرجهم الله اذ لو خرجوا بنفوسهم لاحتجبوا
بها وبرؤية الترك والتجريد فوقعوا في مقام النفس مع حجاب العجب
الذى هو أشد من الذنب (من ديارهم وأموالهم) من مواطنهم
وما ألوفاتهم أى صفات نفوسهم ومعلوماتهم (يبتغون فضلا من الله)
من العلوم والفضائل الخلقية (ورضوانا) من الاحوال والمواهب
السنية من أنوار تجليات الصفات (وينصرون الله ورسوله) يئذل
النفوس لقوة اليقين (أولئك هم الصادقون) فى الايمان البقيني
لتصديق أعمالهم دعواهم اذ علامة وجدان اليقين ظهور اثره على
الجوارح بحيث لا يمكن حر كاتها الا على مقتضى شاهدتهم من العلم
(والذين تبوءوا الدار والايمان) أى المقررا صلى الذى هو الفطرة
الاولى والعهد الاول الذى هو محل الايمان وموطنه ولهذا قرنه به
فان النفس موطن الغربة (من قبلهم) أى من قبل هجرة المهاجرين
من دار الغربة التى هى النفس اليها لان هذه الدار هى الدار الاصلية
المتقدمة على ديارهم ولهذا قال عليه السلام حب الوطن من الايمان
فهم الذين لم يسقطوا عن الفطرة ولم يحتجبوا بحجاب النفس فى النشأة
وبقوا على صفاتها بخلاف الاولين الذين تكفروا وتغيروا ثم رجعوا
الى الصفاء بالسيرة والسلوك (يحبون من هاجر اليهم) لوجود
الجنسية فى الصفاء وتحقق المناسبة الاصلية والقرابة الحقيقية

بالوفاء

الله شديد العقاب ما قطعتم
من لينة أو تركتموها قائمة على
أصولها فبازن الله وليخزي
الفاسقين وما أفاء الله على رسوله
منهم فما أوجفتم عليه من خيل
ولا ركاب ولا سكن الله يسلط
رسوله على من يشاء والله على
كل شئ قدير ما أفاء الله على
رسوله من أهل القرى فله
والرسول ولذى القربى
واليتامى والمساكين وابن
السبيل كيلا يكون دولة بين
الاغنياء منكم وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد
العقاب للفقراء المهاجرين
الذين أخرجوا من ديارهم
وأموالهم يبتغون فضلا من
الله ورضوانا وينصرون الله
ورسوله أولئك هم الصادقون
والذين تبوءوا الدار والايمان من
قبلهم يحبون من هاجر اليهم

بالوفاء وتذكر العهد السابق بالموافقة في الدين والاخاء ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتى المهاجرون من الحفظ واسلامة قلوبهم عن آفات النفوس وطهارتها عن دواهي الحرص وتنزهها عن محبة الحفظ وتيقنها بالاقسام (ويؤثرون على أنفسهم) لتجردهم وتوجههم الى جناب القدس وترفعهم عن مواد الرجس وكون الفضيلة لهم أمرا ذاتيا باقتضاء الفطرة وفرط محبة الاخوان بالحقيقة والاعوان في الطريقة (ولو كان بهم خصاصة) فتقدمهم أصحابهم على أنفسهم لمكان القوة وكمال المروأة ولقوة التوحيد والاحترار عن حظ النفس وخوف الرجوع الى المطالب الجزئية بعد وجدان الذوق من المطالب الكلية (ومن يوقش نفسه) بعصمة الله وكلماته فان النفس مأوى كل شر ووصف ردى وموطن كل رجس وخلق دنى والشح من غرائزها المعجونة في طبيعتها ملازماتها الجهة السفلية ومحبتها الحفظ الجزئية فلا ينتفى منها الا عند انتفاها ولكن المعصوم من تلك الآفات والشرور من عصمة الله (فأولئك هم المقطون) بالكمالات القلبية (والذين جاؤا من) بعد الذين هاجروا الى الفطرة أى أخذوا في السلوك وقطع منازل النفس متضرعين قائلين بلسان الاقتدار (ربنا اغفر لنا) هيآت الرذائل وصفات النفوس بأنوار القلوب (ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) ذنوب التلوينات بظهور تلك الصفات والضلالة بعد الهدى (ولا تجعل في قلوبنا غلا) بالاحتجاب بالهيآت السبعية والشيطانية ورسوخها في قلوبنا (ربنا انك غفور) تستر تلك الهيآت بأنوار الصفات (رحيم) بافاضة الكمالات وارااة التجليات (لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله) لا احتجابهم بالخلق عن الحق بسبب جهلهم بالله وعدم معرفتهم له اذ لو عرفوه لعلوا أن لا مؤثر غيره وشعروا بعظمته وقدرته فلم يبق عظم الخلق ولا أثرهم وقدرهم عندهم كما قال أمير المؤمنين عليه السلام

ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المقطون والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لن أخرجنكم لنصرنكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون لن أخرجوا لا يخرجون معهم ولن قوتلوا لا ينصرونهم واثن نصروهم لمولن الا دبار ثم لا ينصرون لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم جميعا الا فى قري محصنة أو من وراء جدر

عظم الخالق عند البصغر المخلوق في عينك (بأسهم بينهم شبيد)
 لكونهم غيرة مهوورين هناك بقهر الله ولا واقعا ظل قهر الرسول
 وهيبته وعكس نور تأييده وتور نفسه بالاتصال بعالم القدم عليهم
 (تحسبهم جميعا) لاتفاقهم في الظاهر (وقلوبهم شتى) لاتقاء الجمعية
 الحقيقية بنور التوحيد عنها وتجاذب دواعيها لتفتن تعلقاتها بالامور
 السفلية وتفرقها عن الحق بالباطل لاحتجابها بالكثرة عن الوحدة
 (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) فيختارون طريق التوحيد العلي
 ويتخون عن السبل المتفرقة الوهمية فان طريق العقل واحد وطريق
 شيطان الوهم متفرقة وتشتت القلوب يوهن العزائم ويضعف القوى
 (كمثل الشيطان) أي مثل اخوانهم المنافقين في اغوائهم كمثل
 الشيطان أي الوهم الانساني اذ زين للانسان حال كونه على الفطرة
 اللذات الحسية والشهوات البدنية وحرّضه على مخالفة العقل
 بالهوى والاحتجاب بالطبيعة ليقع في الردى فلما احتجب بها عن الحق
 وانغمس في ظلمة النفس تبرأ منه بادر الى المعاني دونه والتقرب الى
 جناب الحق بالتقرب الى الافق العقلي والاطلاع على بعض الصفات
 الالهية واستشعار الخوف بادر الى آثار العظمة والقدرة وأنوار
 الربوبية (فكان عاقبتهم ما أنهما في النار) لكونهما جسمانيين
 ملازمين للطبيعة ويرانها المتفنة وآلامها المتنوعة (وذلك جزاء
 الظالمين) الذين وضعوا العبادة غير موضعها فعبدوا صدم الهوى
 وطاغوت البدن واتخذوا آلهتهم أهواءهم (يا أيها الذين آمنوا)
 الايمان الغيبي التقليدي (اتقوا الله) في اجتناب المعاصي والسيئات
 والردائل واكتساب الحسنات والطاعات والفضائل (ولتتظر
 نفس ما قدمت لاعد) لما بعد الموت من الصالحات (واتقوا الله) في
 الاحتجاب بالاعراض والاعراض وتوسيط الحق للشهوات (ان
 الله خير) بأعمالكم ونياتكم فيجازيكم بحسبها كما قال عليه السلام

بأسهم بينهم شبيد تحسبهم جميعا
 وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم
 لا يعقلون كمثل الذين من
 قبلهم قريبا فاقوا وبال أمرهم
 ولهم عذاب أليم كمثل الشيطان
 اذ قال للانسان اكفرا فلما كفر
 قال انى برى منك انى أخاف
 الله رب العالمين فكان
 عاقبتهم ما أنهما في النار خالدين
 فيها وذلك جزاء الظالمين يا أيها
 الذين آمنوا اتقوا الله ولتتظر
 نفس ما قدمت لاعد واتقوا الله
 ان الله خير بما تعملون

لكل امرئ ما نوى أو آمنوا بالايمان الحقيقي اتقوا الله في الاحتجاب
عنه بأفعالكم وصفاتكم وتستر نفس ما قدمت لغد من محقرات
الاعمال والصفات فانها يجب طيرة ووسائل مردودة مذمومة واتقوا
الله في البقيات والتلويينات فان الله خبير بما تعملون بنفوسكم وما
تعملون به لانبفوسكم (ولا تكونوا كالذين فتنوا الله) بالاحتجاب
بالشهوات الجسمية والاشتغال بالذات النفسانية (فأنساهم
أنفسهم) حتى حسبوها البدين وزكيبه ومن اوجه فذلوا عن
الجوهرية القدسية والفطرية النورية (أولئك هم الفاسقون) الذين
خرجوا عن الدين القيم الذي هو فطرة الله التي فطر الناس عليها وخابوا
وغدروا وجاسوا وبذوا عهد الله وراء ظهورهم فحسروا (لا يستوى)
الناسون الفادرون الذين هم (أصحاب النار) المؤمنون المحققون
المتقون الموفون بعهدهم الذين هم (أصحاب الجنة) أصحاب الجنة هم
الفائزون) والخاسرون لفرط غفلتهم وذهاب تمييزهم كأنهم لا يفرقون
بين الجنة والنار والاعمال بما يقتضى تمييزهم (على جبل) أى قلوبهم
أقصى من الجرفى عدم التأثر والقبول اذ الكلام الالهى بلغ من التأثير
مالا امكان للزيادة وراءه حتى لو فرض انزاله على جبل لتأثر منه
بالخشوع والانصداع (هو الله الذى لا اله الا هو) لما كان الاسلام
مبنيا على الجمع والتفصيل كتركراهما فى المثنى أى لا اله فى الوجود
الا هو جمع ثم فصل بقوله (عالم الغيب والشهادة) والعلم مبدأ التفصيل
افعالية هي تميز الحقائق واعيان الماهيات فى حين الجمع أى صور
الماهيات فى عالم الغيب عن علمية وجوداتها فى عالم الشهادة هي
بينها ظهرت فى مظاهر محسوسة لاجبى الاتقال بل بمعنى الظهور
والبطون كظهور الصورة المعروفة على القرطاس بالكتابة فمستكمل
ما ظهر فمن علمه السابق ظهر (الرحمن) باقضية وجودات الماهيات
وصورها النوعية على المظاهر باعتبار البداية (الرحيم) باقضية

ولا تكونوا كالذين نسوا الله
فأنساهم أنفسهم أولئك هم
الفاسقون لا يستوى أصحاب
النار وأصحاب الجنة أصحاب
الجنة هم الفائزون لو أنزلنا هذا
القرآن على جبل لرأيته خاشعا
متصدعا من خشية الله وتلك
الامثال نضرب للناس لعلهم
يتفكرون هو الله الذى لا اله
الا هو عالم الغيب والشهادة هو
الرحمن الرحيم هو الله الذى
لا اله الا هو

كما لا تنها في النهاية ثم كرر التوحيد الذاتي باعتبار الجمع لينبه على أن هذه الكثرة المعبرة باعتبار تفاصيل الصفات لا تنافي وحدته الذاتية كالإضافيات والسلبات المعدودة بعده (الملك) أي الغنى المطلق الذي يحتاج إليه كل شيء المدبر للكل في ترتيب النظام الحكمي الذي لا يمكن كون أتم وأكمل منه (القدوس) المجرد عن المادة وشوائب الامكان في جميع صفاته فلا يكون شيء من صفاته بالقوة وفي وقت دون وقت (السلام) أي المبرأ عن النقائص كالعجز (المؤمن) لاهل اليقين بانزال السكينة (المهيمن) الحافظ لمن أمنه على حالة الامن من كل مخوف (العزیز) القوي الذي يغلب ولا يغلب (الجبار) الذي يجبر كل أحد على ما أراد (المتكبر) المتعالى عن أن يصل إليه غيره ويقارنه في الوجود (سبحان الله عما يشركون) بثبات الغير (الخالق) المقدر للمظاهر على حسب ما أراد ظهوره من أسمائه وصفاته (البارئ) المفصل المميز بعضها عن بعض بالهيئات المتميزة في عين ذاته (المصور) لصورة تفاصيل مظاهر صفاته (له) هذه (الأسماء الحسنى) الظاهرة في صور المخلوقات المصورة الباطنة في صور المبدعات المغيبة يسبح ذاته على لسان أسمائه وصفاته والله أعلم

❖ (سورة البقرة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

عدو الله هو الذي خالف عهده وأعرض بقلبه عن جنبه فبالضرورة يكون مشركا بحجة الغير وعدوا لكل موحد نفي الغير لكون كل منهما في عدوة حيث تذول هذا حال (عدوى وعدوكم) وأشار إلى كون الموالاة بينهما عرضيا لا ذاتيا بقوله (تلقون الهم بالموثة) ثم بين امتناع كونه ذاتيا ببيان المناقاة الذاتية بينهما وعدم المناسبة والجنسية من جميع الوجوه بقوله (وقد كفروا) إلى آخره ثم

الملك القدوس السلام المؤمن
المهيمن العزيز الجبار المتكبر
سبحان الله عما يشركون هو الله
الخالق البارئ المصور له الأسماء
الحسنى يسبح له ما في السموات
والارض وهو العزيز الحكيم
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
عدوى وعدوكم أولياء تلقون
اليهم بالموثة وقد كفروا بما جاءكم
من الحق يخسر جون الرسول
وأيامكم أن تؤمنوا بالله ربكم أن
كنتم خرجتم جهاد في سبيلي
واتقوا من ضاقت نسيرون اليهم
بالموثة وأنا أعلم بما أخفيتم وما
أعلنتم

أشار إلى أن وقوعها لا يكون الا عند الجنسية وحدوث المسيل الى
الشرك فان وقعت فلا بد من سماع قوله (ومن يفعله منكم فقد ضل
سواء السيل) أي طريق الوحدة ثم أشار الى أن العرضية لا يجوز
أن يختارها أهل التحقيق لأن السبب الموجب لها أمور فانية لا يبقى
نفعها الا في الدنيا والعاقل يجب أن يختار الامور الباقية دون الفانية
بقوله (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أي لا نفع لمن اخترتم موالاة
العدو والحققي لاجله لان القيامة الصغرى مفرقة بينكم تفرقاً ابدياً
لعدم الاتصال الحقيقي الباقي بعد الموت بينكم وهذا معنى قوله (يوم
القيامة يفصل بينكم) أي يفصل الله بينكم وبين أرحامكم
وأولادكم كما قال يوم يفر المرء من اخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه
ثم علمهم طريق التوحيد بالتأسي بالموحد الحقيقي السابق ابراهيم
النبي عليه السلام وأصحابه (لا تستغفرون لك) أي لا تطلب لك الغفران
بموصفاتك وسيات أعمالك بالنور الالهى (وما أملك) الا اطلب
وأما وجود ذلك فأمر متعلق بمشيئة الله وعنايته كما قال انك لا تهدي
من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء (ربنا عليك توكلنا) بالخروج
عن أفعالنا بشهود أفعالك (واليك أنبنا) بموصفاتنا بطلان صفاتك
(واليك المصير) بفناء ذواتنا ووجوداتنا في ذاتك وهو التوحيد
النام (ربنا لا تجعلنا قسنة للذين كفروا) أي انا لا نخافهم ولا نرى لهم
تأثيراً ولا وجوداً ولكننا نعوذ بعفوك من عقابك حتى لا تعاقبنا بهم
ولا تبلينا بأيديهم بسبب ما فرط منا من السيئات والظهور بالصفات
(واغفر لنا) ذنوب تفريطنا بالعفو لا بالعقوبة (انك أنت العزيز)
القوى على عقابنا بهم وعلى دفعهم عنا وقهرهم (الحكيم)
لا يفعل أحد الامرين ولا يختاره الا بمقتضى الحكمة ثم كرر وجوب
التأسي بابراهيم وأصحابه وأثبتهم لمن كان في بداية التوحيد في مقام
الرجاء ووقع الكمال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم

ومن يفعله منكم فقد
ضل سواء السيل ان يتفقوا
يكونوا لكم أعداء ويسطوا
اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء
وودوا لو تكفرون لن تنفعكم
أرحامكم ولا أولادكم يوم
القيامة يفصل بينكم والله بما
تعملون بصير قد كانت لكم
أسوة حسنة في ابراهيم والذين
معه اذ قالوا القوم هم انا ابراء
منكم ومما تعبدون من دون
الله كفرونا بكم وبدأ بيننا وبينكم
العداوة والبغضاء أبدأ حتى
تؤمنوا بالله وحده الا قول
ابراهيم لا ييه لا تستغفرون لك
وما أملك لك من الله من شيء ربنا
عليك توكلنا واليك أنبنا واليك
المصير ربنا لا تجعلنا قسنة للذين
كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت
العزيز الحكيم لقد كان لكم
فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجوا
الله واليوم الآخر ومن يتول
فان الله هو الغنى الحميد عسى
الله أن يجعل بينكم وبين الذين
عاديتهم

منهم مودة واثقه قدير والله غفور رحيم لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم
أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم
من دياركم وظاهروا على اخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم * (٢١٠) * فأولئك هم الظالمون يا أيها

الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات
مهاجرات فامتنوهن الله أعلم
بإيمانهن فان علمتوهن مؤمنات
فلا ترجعهن الى الكفار لانهن
حل لهن ولا هم يحلون لهن
وأولهن ما أنفقوا ولا جناح
عليكم أن تنكوهن اذا
آتيتوهن أجورهن ولا
تمسكوا بعصم الكوافر واستلوا
ما أنفقتم وليستلوا ما أنفقوا
ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله
عليم حكيم وان فاتكم شيء من
أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم
فآتوا الذين ذهب أزواجهم
مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذي
أنتم به مؤمنون يا أيها النبي
اذا جاءك المؤمنات يبعلنك على
أن لا يشركن بالله شيئا ولا
يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن
أولادهن ولا يأتين بهن
بغيره بين أيديهن وأرجلهن
ولا يعصينك في معروف فبايعهن
واستغفر لهن الله ان الله غفور
رحيم يا أيها الذين آمنوا
لا تتولوا قوم غضب الله عليهم
قد يئسوا من الآخرة كما يئس
الكفار من أصحاب القبور * (بسم الله الرحمن الرحيم) * سجد لله ما في السموات وما في

﴿سورة الصف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لاتفعلون من لوازم الايمان الحقيقي
الصدق وثبات العزيمة اذ خلوص الفطرة عن شوائب النشأة
يقتضيها وقوله لم تقولون ما لاتفعلون يحتمل الكذب وخلاف الوعد
من ادعى الايمان وجب عليه الاجتناب عنهم ما يحكم الايمان والاخلا
حقيقة لايمان له وهذا قال (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لاتفعلون)
لأن الكذب يناقض المرواة التي هي من مبادئ الايمان فضلا عن كماله اذ
الايمان الاصل هو الرجوع الى الفطرة الاولى والدين القيم وهي
تستلزم أجناس الفضائل بجميع أنواعها التي أقل درجاتها العفة
المقتضية للمرواة والكاذب لا مرواة له فلا ايمان له حقيقة وانما قلنا
لا مرواة له لأن اللطيف هو الاخبار المصد للغير المعنى المدلول عليه
باللفظ والائمان خاصته التي تميزه عن غيره هي النطق فاذا لم يطابق
الاخبار لم تحصل فائدة النطق فخرج صاحبه عن الانسانية وقد أفاد
صالح بطايع من اعتقاد وقوع غير الواقع فدخل في حد الشبهة

الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لاتفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لاتفعلون

فما يستحق المقتب الكبير عند الله بضاعة استعداده واكتسابه ما ينال فيه من اضداده وكذا الخلف لانه قريب من الكذب ولان صدق العزم وثباته من لوازم الشجاعة التي هي احدى الفضائل اللازمة لسلامة الفطرة وأول درجاتها فاذا اتقت اتقى الايمان الاصيل باتقاء ملزومه فثبت المقت من الله (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) لان بذل النفس في سبيل الله لا يكون الا عند خلوص النفس في محبة الله اذ المرء انما يحب كل ما يحب من دون الله لنفسه فأصل الشرك ومحبة الانداد محبة النفس فاذا سمع بالنفس كان غير محب لنفسه واذا لم يحب نفسه فبالضرورة لم يحب شيئا من الدنيا واذا كان بذله للنفس في الله وفي سبيله لا للنفس كما قال ترك الدنيا للدنيا كانت محبة الله في قلبه راجحة على محبة كل شيء فكان من الذين قال فيهم والذين آمنوا أشدة حبا لله واذا كانوا كذلك يلزم محبة الله اياهم لقوله يحبهم ويحبونه وبالحقيقة لا تكون محبة الله الامنه (فلما زاغوا) عن مقتضى علمهم لفرط الهوى وحب الدنيا (أزاع الله قلوبهم) عن طريق الهدى وحبهم عن نور الكمال لا قبلهم على الجهة السفلية وميلهم عن مقتضى الفطرة الاصلية (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن مقتضى الفطرة التي هي الدين المقيم الى نور الكمال لزوال الاستعداد وعدم القابل (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) اذ وضع نوره في الظلمة وصرف بضاعة البقاء الى الاستعداد الفطري في متاع الفناء مع وجود الداعي الخارجى الذى هو النبى الى الاسلام الذى هو مقتضى ذلك النور الاصيل (والله لا يهدي) الموصوفين بهذه الصفة الى النور الكالى أى نور ذاته وسبجات وجهه لملاذكري الفاسقين (يا أيها الذين آمنوا) الايمان التقليدى لان البصيرة المنجية من العذاب الالهي التي دعاهم اليها انما تكون للمعتصين عن نور الله بمضافات

ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص واذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون اني رسول الله اليكم فلما زاغوا أزاع الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بقي يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا صر صين ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين يريدون ليطغوا بنور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم

النفوس وهياتها (تؤمنون بالله ورسوله) تحقيقا وبقينا استدلالا
 (و) بعد صحة الاستدلال وقوة اليقين (تجاهدون في سبيل الله
 بأموالكم وأنفسكم) لأن بذل المال والنفس في سبيل الله لا يكون
 إلا عن يقين (ذلكم خير لكم) لأنهما مستصيران إلى الفناء فإذا
 بعتموهما بالباقيات من اللذات المستعيلة عليهما كان خيرا لكم (إن
 كنتم تعلمون) علما يقينيا (يغفر لكم) ذنوب سيئات أعمالكم وهيات
 نفوسكم المظلمة (ويدخلكم جنات) من جنات النفوس لأنهم كانوا
 تاجرين بأذنين الانفس والاموال للاعواض عاملين بقوله إن الله
 اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة (تجربى من
 تحتها) أنهار علوم التوكل وتوجيه الافعال وعلوم الشرائع
 والاخلاق (ومساكن طيبة) كمقام التوكل وسائر منازل النفوس
 ومقاماتها (ذلك الفوز العظيم) بالنسبة إلى من ليس له هذه المقامات
 في تلك الجنات لا العظيم المطلق (وأخرى تحبونها) وتجارة أخرى
 أربح منها وأجل محبوبية اليكم هي (نصر من الله) بالتأييد الملكوتي
 والكشف النوري (وفتح قريب) بالوصول إلى مقام القلب ومطالعة
 تجليات الصفات وحصول مقام الرضا وانما قال تحبونها لأن المحبة
 الحقيقية لا تكون إلا بعد الوصول إلى مقام القلب وانما سماها
 نجارة لاستبداهم صفات الله تعالى مكان صفاتهم * الحواريون هم
 الذين خلصوا عن ظلمة النفوس وسواد الهيات الطبيعية بالوصول
 إلى مقام القلب وتوروا بنور الفطرة الأصلية فأيضت وجوههم
 الحقيقية بالتصفية (من أنصاري إلى الله) أي من معي متوجهها إلى
 نصرته الله بالسؤال في صفاته (قال الحواريون) الصافون (نحن أنصار
 الله) تنصير مباطها ركالات صفاته في مظاهر نأفلسكو في صفاته
 وأظهر وأنوارها حتى بلغوا الكمال القلبي والتكميل بالتأثير (فأمنت
 طائفة) بهم وتأثير محبتهم لقبول استعداداتهم (وكفرت طائفة)

تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون
 في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم
 ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون
 يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم
 جنات تجري من تحتها الأنهار
 ومساكن طيبة في جنات
 عدن ذلك الفوز العظيم
 وأخرى تحبونها نصر من الله
 وفتح قريب وبشر المؤمنين
 يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار
 الله كما قال عيسى بن مريم
 للحواريين من أنصاري إلى الله
 قال الحواريون نحن أنصار
 الله فأمنت طائفة من بني
 إسرائيل وكفرت طائفة

فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم • (٢١٣) • فاصبحوا ظاهرين • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

يسبح لله ما في السموات وما في
الارض الملك القدوس العزيز
الحكيم هو الذي بعث في
الامين رسولا منهم يتلوا عليهم
آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة وان كانوا من قبل
لن ضلال مبين وآخرين منهم
لما لم يحقوا بهم وهو العزيز
الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء والله ذو الفضل العظيم
مثل الذين حملوا التوراة ثم لم
يعملوها كمثل الجمار يحمل
أسفارا ينس مثل القوم الذين
كذبوا بآيات الله والله لا يهدي
القوم الظالمين قل يا أيها الذين
هادوا ان زعمتم أنكم أولياء
لله من دون الناس فتمتوا الموت
ان كنتم صادقين ولا يفتنونه أبدا
بما قدمت أيديهم والله عليم
بالظالمين قل ان الموت الذي
نفرون منه فانه ملائكتكم ثم
تردون الى عالم الغيب والشهادة
فينبئكم بما كنتم تعملون
يا أيها الذين آمنوا اذنوا
للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا
الى ذكر الله وذروا البيع

لا احتجاب بهم بصفاتهم (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم) بالتأييد
النوري (فاصبحوا ظاهرين) غالبين عليهم بالهيج النيرة والبراهين
الواضحة والله تعالى أعلم

(سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذنوا للصلاة من يوم الجمعة) كل وضع لا تطلع العقول
البشرية على سببه فهو من طور وراء العقل المشوب بالوهم لا متناهي
وقوع التخصيص من غير محض كوضع حروف التهجي وأيام
الاسابيع بل وضع اللغات كلها فان في كل بقعة من بقاع الارض لغة
لا شك ان أول التكلم بها أمر توقيفي اقتضاء استعداد خاص باجتماع
أمر وسفلية وعلاوية لا يمكننا ضبطها ولو قلنا بالاصطلاح لكان لا يخلو
أيضا من سبب يوجب الاصطلاح على ذلك الوضع المخصوص فأيام
الاسبوع وضعت بازاء الايام الالهية التي هي مدة الدنيا وقد اشتهر
فيما بين الناس في جميع الاعصار أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة على
عدد الكواكب السبعة فكل ألف سنة يوم من أيام الله لقوله وان
يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون وتقيد مدة الدنيا بالسبعة هو أن
جميع مدة دور الخفاء المطلق ستة آلاف سنة ويتبدى الظهور
في السابع مع ظهور محمد عليه السلام كما قال بعثت أنا والساعة
كما تبين وجمع بين السبابة والوسطى ويرداد الى تمام سبعة آلاف سنة
من لدن آدم عليه السلام أول الانبياء الى زمان المهدي عليه السلام
وينقضي الخفاء بالظهور التام لقيام الساعة ووقوع القيامة الكبرى
وعند ذلك يظهر فناء الخلق والبعث والنشور والحساب ويزهر أهل
النار وأهل الجنة ويرى عرش الله بارزاً كما حكى حارثة رضي

الله عنه عن شهوده وهي في الآخرة فالسنة منها هي التي خلق فيها
السموات والارض لان الخلق حجاب الحق فعنى خلق اختفى بهما
فأظهرهما وبطن واليوم السابع هو يوم الجمع وزمان الاستواء
على العرش بالظهور في جميع الصفات وابتداء يوم القيامة الذي طلع
نجره بعنة نينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فالحمديون أهل
الجمعة ومحمد صاحبها وخاتم النبيين وانما سمي يوم الجمع لانه وقت
الظهور في صورة الاسم الاعظم لجميع الصفات ووقت استوائه
في الظهور بجميعها بحيث لا يختلف بالظهور والخفاء ولهذا السر
ندبت الصلاة يوم الجمعة وقت الاستواء وكرهت في سائر الايام ويسمى
هذا الظهور عين الجمع لاجتماع الكل فيه ولهذا المعنى سميت الجمعة
جمعة واتفق أهل الملل كلها من اليهود وغيرهم ان الله فرغ من
خلق السموات والارض في اليوم السابع الا أن اليهود قالوا انه
السبت وابتداء الخلق من الاحد وعلى ما أولنا يكون هو يوم الجمعة
وكون الاحد ابتداء الخلق مؤول بأن أحادية الذات منشأ
الكثرة وان جعلنا الاحد أول الايام ووقت ابتداء الخلق كان جميع
دور النبوة دور الخفاء وفي السادس ابتداء الظهور وازداد
في الخواص حتى ينتهي الى تمام الظهور وارتفاع الخفاء في آخره عند
خروج المهدي ويم الظهور في السابع الذي هو السبت ولما كان
هذا اليوم أي يوم الجمعة موضوعا بازاء هذا المعنى نذب الناس
فيه الى الفراغ من الاشغال الدنيوية التي هي حجب كلها والحضور
والاجتماع في الصلاة ووجب السعي الى ذكر الله فيه وترك البيع
لكي تتظاهر النفوس بهيئة الاجتماع في صلاة الحضور المعد للوصول
الى حضرة الجمع عسى أن يتذكر أحدهم بالفراغ عن الاشغال
الدنيوية التجرد عن الحجب الخلقية وبالسعي الى ذكر الله السلوك
في طريقه والصلاة مع الاجتماع الوصول الى حضرة الجمع فيعلم

(ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) سر ذلك وحقيقته (فاذا قضيت
الصلوة فانتشروا) الامر بالانتشار (في الارض) وابتغاء الفضل
بعد انقضاء الصلاة اشارة الى الرجوع الى التفصيل بعد القضاء
في الجمع بالصلاة الحقيقية فان الوقوف مع الجمع حجاب الحق عن
الخلق وبالذات عن الصفات فالانتشار هو التقلب في الصفات حال
البقاء بعد القضاء بالوجود الحقاقي والسير بالله في الخلق وابتغاء
فضل الله هو طلب حظوظ تجليات الاسماء والصفات والرجوع الى
مقام أرض النفس وتوفية حظوظها بالحق (واذكروا الله كثيرا)
أى احضروا الوحدة الجمعية الذاتية في صورة الكثرة الصفاتية
بحيث لم تتجيبوا بالكثرة عن الوحدة فتضلوا بعد الهداية ولازموا
طريق الاستقامة في توفية حقوق الحق والخلق معا ومراعاة الجمع
والتفصيل جميعا (لعلكم تفلمون) بالفلاح الاعظم الذي هو حكمة
وضع الجمعية (واذارأوا تجارة أولهوا) الى اخره أى أين هم وهذا
المعنى وانى لهم هذه المعاملة لقد بعدوا فذهلوا واحتجبوا فلهوا
(قل ما عند الله خير) أى ان لم تربأ فطرتكم بهم متكم الى هذا المعنى
فاعملوا للاعراض الباقية عند الله فانها خير من الامور الفانية التي
عندكم وقوضوا أمر الرزق اليه بالتوكل فان الله هو (خير الرازقين)
والله تعالى أعلم

(سورة المنافقون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المنافقون) هم المتذبذبون الذين يجذبهم الاستعداد الاصل الى
نور الايمان والاستعداد العارض الذي حدث برسوخ الهيات
الطبيعية والعادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة

ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون
فاذا قضيت الصلوة فانتشروا
في الارض وابتغوا من فضل
الله واذكروا الله كثيرا لعلكم
تفلمون واذارأوا تجارة أو
لهوا انقضوا اليها وتركوا
قائما قل ما عند الله خير من
اللهو ومن التجارة والله خير
الرازقين

(بسم الله الرحمن الرحيم)*
اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد
انك لرسول الله والله يعلم انك
لرسوله والله يشهد ان المنافقين
لكاذبون اتخذوا ايمانهم
جنة فصدوا عن سبيل الله انهم
ساء ما كانوا يعملون

الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم
الذين يعرفون الله ويعرفون بعرفته رسول الله فان معرفة الرسول
لا تمكن الا بعد معرفة الله وبقدر العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلمه
حقيقة الا من انسج عن علمه وصار عالما بعلم الله وهم محجوبون عن
الله بحجب ذواتهم وصفاتهم وقد اطفوا نورا استعداداتهم بالقواشي
البدنية والهيئات الظلمانية فاني يعرفون رسول الله حتى يشهدوا
برسالته (ذلك) سبب (أنهم آمنوا) بالله بحسب بقية نور الفطرة
والاستعداد (ثم كفروا) أي ستروا ذلك النور بحجب الرذائل وصفات
نفوسهم (فطبع على قلوبهم) برسوخ تلك الهيئات وحصول الرين
من المكسوبات فحجبوا عن ربهم بالسكنية (فهم لا يفقهون) معنى
الرسالة ولا علم التوحيد والدين (واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم)
لان التناسب في أشكالهم وحسن مناظرهم وروائهم وكال صباحتهم
ووسامتهم دل على استعدادهم من جهة القراءة ونم بنور فطرهم
ولهذا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لقولهم واستمع الى كلامهم
فان الصباحة وحسن المنظر لا يكون الا من صفاء الفطرة في الاصل
ولما رأى غلبة الرين على قلوبهم وانطفاء نور استعدادهم وابطال
الهيئات البدنية العارضية خواصهم الاصلية ايس منهم وتعجب
من حالهم بقوله اني يوفكون أي يصرفون عن النور الى الظلمة وعن
الحق الى الباطل وروى عن بعض الحكماء انه رأى غلاما حسنا
وجهه فاستنطقه لظنه ذكاه وفطنته فما وجد عنده معنى فقال
ما حسن هذا البيت لو كن فيه ساكن وهذا معنى قوله (كانهم
خشب مسندة) أي أجرام خالية عن الارواح لا تنفع فيها ولا ثمر
كالاخشاب المسندة الى الجدران عند الخفاف وزوال الروح
النامية عنها فهم في زوال استعداد الحياة الحقيقية والروح الانساني
بنائها (يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو) لان الشجاعة انما

ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا
فطبع على قلوبهم فهم
لا يفقهون واذا رأيتهم تعجبك
أجسامهم وان يقولوا تسمع
لقولهم كأنهم خشب مسندة
يحسبون كل صيحة عليهم هم
العدو فاحذرهم فان لهم الله اني
يؤفكون واذا قيل لهم تعالوا
يستغفر لكم رسول الله

تكون من اليقين واليقين من نور الفطرة وصفاء القلب وهم
منغمسون في ظلمات صفات النفوس محتجبون بالذات والشهوات
أهل الشك والارتباب فلذلك غلبهم البين والخور فاحذرهم فقد بطل
استعدادهم فلا يهتدون بنور ولا تؤثر فيهم محبتك (لو وارؤسهم)
لضرأوتهم بالامور الظلمانية واعتبادهم بالكالات البهيمية والسبعية
فلا يألون النور ولا يشتاقون اليه ولا الى الكالات الانسانية لمسخ
الصورة الذاتية (ورأيتهم يصدون) يعرضون لاحتجابهم الى الجهة
السفلية والزخارف الدنيوية فلا ميل في طباعهم الى الجهة العلوية
والمعاني الاخرية (وهم مستكبرون) لقلبة الشيطنة واستيلاء
القوة الوهمية واحتجابهم بالانانية وقصور الخيرية (لن يغفر الله لهم)
لرسوخ الهيات الظلمانية فيهم وزوال قبول استعداداتهم للمهداية
لفسقهم وخروجهم عن دين الفطرة القيم (يقولون لا تنفقوا على من
عند رسول الله حتى ينفقوا) لاحتجابهم بأفعالهم عن رؤية فعل
الله وبعافي أيديهم عما في خرائث الله فيتوهمون الاتفاق منهم بلعلمهم
وكذا توهموا العزة والقدرة لانفسهم لاحتجابهم بصفاتهم
عن صفات الله فقالوا (ليخرجن الاعز منها الاذل) ولم يشعروا أن
العزة والقوة والقدرة كلها أنوار ذات الله تعالى وصفاته اللازمة
لذاته فبقدر القرب منه والقناعة فيه والمحوى صفاته تظهر على المظاهر
الانسية ولا أقرب اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم المؤمنين
المحققين الموقنين فلا أعز منه عليه السلام من جميع الخلق ثم الذين
يؤمنون من المؤمنين (ولكن المنافقين لا يعلمون) لمكان احتجابهم
وشدة ارتبابهم ولقد قبض من نفس من تكلم بهذا الكلام من
أخرجه وجبسه ولم يدع يدخل المدينة حتى أقرب بأن العزة لله ولرسوله
والمؤمنين روى أن القائل لذلك هو عبد الله بن أبي قحافة رجعوا الى
المدينة سل ابنه السيف ومنع أباه من الدخول فلم يزل حبيسا في يده

لو وارؤسهم ورأيتهم يصدون
وهم مستكبرون سواء عليهم
أستغفرت لهم أم لم تستغفر
لهم لن يغفر الله لهم أن الله
لا يهدي القوم الفاسقين هم
الذين يقولون لا تنفقوا على من
عند رسول الله حتى ينفقوا
ولله خرائث السموات والارض
ولكن المنافقين لا يفقهون
يقولون لن رجعنا الى المدينة
ليخرجن الاعز منها الاذل والله
المعزة ورسوله والمؤمنين ولكن
المنافقين لا يعلمون يا أيها الذين
آمنوا

لاتلهكم أموالكم ولا أولادكم
عن ذكر الله ومن يفعل
ذلك فأولئك هم الخاسرون
وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان
يأتى أحدكم الموت فيقول رب
لولا أخرتني الى أجل قريب
فأصدق وأكن من الصالحين
ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء
أجلها والله خير بما تعملون
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يسبح الله ما في السموات وما في
الارض له الملك وله الحمد وهو
على كل شئ قدير هو الذي
خلقكم فكنم كافرين ومنكم
مؤمن والله بما تعملون بصير
خلق السموات والارض بالحق
وصوركم فأحسن صوركم واليه
المصير يعلم ما في السموات
والارض ويعلم ما تسرون وما
تعلنون والله عليم بذات الصدور
ألم يأتكم نبا الذين كفروا
من قبل فذاقوا وبال أمرهم
ولهم عذاب أليم ذلك بأنه كانت
تأتهم رسلكم بالبينات فقلوا
أبشر يهودنا

حتى أذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد هو بعزة الله ورسوله
والمؤمنين (لاتلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) ان صدقتم
في الايمان فإن قضية الايمان غلبة حب الله على محبة كل شئ فلا تكن
محبتهم ومحبة الدنيا من شدة التعلق بهم وبالأموال غالبة في قلوبكم
على محبة الله فتحجبوا بهم عنه فتصيروا الى النار فتخسروا نور
الاستعداد الفطري باضاعته فيما ينشئ سريعا وتجردوا عن الاموال
بانفاقها وقت الصحة والاحتياج اليها يكون فضيلة في أنفسكم وهيئة
نورية لها فان الانفاق انما ينفع اذا كان عن ملكة السخاء وهيئة
التجرد في النفس فأما عند حضور الموت فالمال للوارث لاله فلا ينفعه
انفاقه وليس له الا التحسر والتندم وتغنى التأخير في الاجل بالجهل
فانه لو كان صادقا في دعوى الايمان وموقنا بالآخرة لتيقن أن
الموت ضروري وانه مقدر في وقت معين قدره الله فيه بحكمته فلا
يمكن تأخره (والله خير) بأعمالكم ونياتكم فلا ينفع الانفاق في ذلك
الوقت ولا تغنى التأخير في الاجل ووعدا التصديق والصلاح لعلمه بأنه
ليس عن ملكة السخاء ولا عن التجرد والزكاء بل من غاية البخل وحب
المال كانه يحسب أنه يذهب به معه وبأن ذلك التقي والوعد محض
الكذب ومحبة العاجلة لوجود الهيئة المنافية للتصدق والصلاح
في النفس والميل الى الدنيا كما قال الله تعالى ولوردوا العاد والمانيوا
عنه وانهم الكاذبون والله أعلم

﴿سورة التباين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(فقالوا ابشر يهودنا) لما حجبوا بصفات نفوسهم عن النور
الذي هو به يفضل عليهم بما لا يقاس ولم يعبدوا منه الا البشرية أنكروا
هدايته فان كل عارف لا يعرف معروفه الا بالمعنى الذي فيه فلا يوجد

النور الكمالى الابنور الفطرى ولا يعرف الكمال الا الكامل ولهذا قيل لا يعرف الله غير الله وكل طالب وجد مطلوبه بوجه ماد الالهة أمكن به التوجه نحوه وكذا كل مصدق بشئ فانه واجد للمعنى المصدق به بما فى نفسه من ذلك المعنى فلما لم يكن فيهم شئ من النور الفطرى أصلا لم يعرفوا منه الكمال فأنكروه ولم يعرفوا من الحق شيئا فيحدث فيهم طلب فيحتاجوا الى الهداية فأنكروا الهداية (فكفروا) مطلقا أى جيبوا عن الحق والدين والرسول وأعرضوا بالتوجه الى ما وجدوا من المحسوسات عن المعقول (و) قد استغنى الله بكماله لانه واجد كماله مشاهدا لذاته عرفوا ولم يعرفوا (والله غنى) بذاته عن ايمانهم لا يتوقف كمال من كماله عليهم ولا على معرفتهم له (جسد) كامل فى نفسه بكماله الظاهرة فى مظاهر ذرات الوجود خصوصاً على أوليائه وان لم يظهر عليهم أى ان لم يصروه وان لم يحمده بتلك الكمالات لاحتجابهم عنها فهو جسد من كل موجود بكماله المخصوص به (ذلك يوم التغابن) أى ليس التغابن فى الامور الدنيوية فانها أمور فانية سريعة الزوال ضرورة الفناء لا يبقى شئ منها الا احد فان فات شئ من ذلك أو فاته أحد ولو كان حياته فائت فأت أو فأت ما لزم فواته ضرورة فلا غبن ولا حيف حقيقة وانما الغبن والتغابن فى افاته شئ لو لم يقبضه لبقى دائماً واتفق به صاحبه سرمد او هو النور الكمالى والاستعدادى فتظهر الحسرة والتغابن هنالك فى اضاعة الربح ورأس المال فى تجارة الفوز والتجاة كما قال تعالى ربحتم تجارتهم وما كانوا مهتدين فن اضاع استعداده ونور فطرته كان مغبونا مطلقا كن أخذ نوره وبقي فى الظلمة ومن بقي نور فطرته ولم يكتب الكمال الاثنية الذى يقتضيه استعداده أو اكسب منه شيئا ولم يبلغ غايته كان مغبونا بالنسبة الى الكامل التام فكانما ظفر ذلك الكامل بمقامه ومرامه وبقي هذا متصيرا فى نقصانه (ومن يؤمن

فكفروا وتولوا واستغنى الله
والله غنى جسد زعم الذين
كفروا أن لن يعنفوا قبل بل
وربى لتبعن ثم لتنبؤن بما عملتم
وذلك على الله يسر فآمنوا
بأنه ورسوله والنور الذى أنزلنا
والله بما تعملون خبير يوم
يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم
التغابن ومن يؤمن

بالله) بحسب فوراستعداده (ويعمل صالحا) بمقتضى إيمانه فإن
 العمل انما يكون بقدر النظر (يكفر عنه سيئاته) التي اتى الله فيها
 بعمله (ويدخله جنات) على حسب درجات أعماله فإن آمن تقليدا
 واجتنب المعاصي وعمل بالطاعات يكفر عنه سيئات ذنوبه ويدخله
 جنات النفس على حسب درجات عمله وتقواه وان آمن تحقيقا
 واجتنب صفاته وعمل بالسلوك في صفات الله ومرضاته يكفر عنه
 سيئات صفاته نفسه ويدخله جنات القلب على قدر مراتبه
 في الأعمال والمقامات وان آمن ايمانا عينا وعمل بالمشاهدة واتى الله
 في وجوده يدخله جنات الروح شكفاً يرسى سيئات وجود قلبه وصفاته
 وان آمن ايمانا حقيقيا واتى في آياته ورؤية قنائه يكفر عنه سيئات
 بقيته وتلويته بظهور انانيته ويدخله جنات الذات (والذين كفروا)
 يحبوا في مقابلة المؤمنين ومرتبتهم (أولئك أصحاب) نار الطبقة
 التي يحبوا بها معذنين (ما أصاب من مصيبة) من هذه المصائب
 الحاجة وغيرها (الا باذن الله) أى بتقديره ومشيئته على مقتضى
 حكمته (ومن يؤمن بالله) أحد الايات المذكورة (يهدي قلبه)
 الى العمل بمقتضى إيمانه حتى يجد كمال مطلوبه الذي آمن به ويصل
 الى محصل نظره (والله بكل شئ عليم) فيعلم مراتب إيمانكم وسرائر
 قلوبكم وأحوال أعمالكم وآفاتها وخصوصها من الآفات (وأطيعوا
 الله وأطيعوا الرسول) على حسب معرفتكم بالله وبالرسول فإن أكثر
 النقص من الكمال والوقوع في الخسران والنقصان انما يقع من
 التخصر في العمل وخور القدم لامن عدم النظر (ان من أزواجكم
 وأولادكم) أى بعضهم لاحتجابكم بهم ووقوفكم معهم بالحجة وشدة
 العلاقة فتشركونهم بالله في المحبة بالتساوى في المحبة وتعبدهم
 من دون الله بشارهم عليه (فاحذروهم) أى احفظوا أنفسكم عن
 محبتهم وشدة التعلق بهم والاحتجاب وعاقبواهم عند التماسهم ذلك

بالله ويعمل صالحا يكفر عنه
 سيئاته ويدخله جنات تجري
 من تحتها الانهار خالدين فيها
 أبدا ذلك الفوز العظيم والذين
 كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك
 أصحاب النار خالدين فيها وبئس
 المصير ما أصاب من مصيبة الا
 باذن الله ومن يؤمن بالله يهد
 قلبه والله بكل شئ عليم وأطيعوا
 الله وأطيعوا الرسول فإن
 توليتم فانه على رسولنا البلاغ
 المبين الله لا اله الا هو على الله
 فليتوكل المؤمنون يا أيها الذين
 آمنوا ان من أزواجكم
 وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم

وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا
فان الله غفور رحيم انما
أموالكم وأولادكم قسنة والله
عنده أجر عظيم فاتقوا الله
ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا
وأنفقوا خيرا لأنفسكم ومن
يوق شح نفسه فأولئك هم
المفلحون ان تقرضوا الله قرضا
حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم
والله شكور حلیم عالم الغيب
والشهادة العزيز الحكيم
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها النبي اذا طلقتم النساء
فطلقوهن لعدتهن واحصوا
العدة واتقوا الله ربكم
لا تخرجوهن من بيوتهن ولا
يخرجن الا أن يأتين بفاحشة
مبينه وتلك حدود الله ومن يتعد
حدود الله فقد ظلم نفسه
لا تدري لعل الله يحدث بعد
ذلك أمرا فإذا بلغن أجلهن
فأمسكنوهن بمعروف أو
فارقوهن بمعروف وأشهدوا
ذوى عدل منكم وأقيموا الشهادة
لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر ومن يتق
الله يجعل له

أحدا ينار حقوقهم على حقوق الله في كل شيء من المحبة وغيرها (وان
تعفوا) بالمداواة (وتصفحوا) عن جرائمهم بالحلم (وتغفروا) جناياتهم
بالرحمة فلا ذنب ولا حرج انما الذنب في الاحتجاب بهم وافراط المحبة
وشدة التعلق لافي مراعاة العدالة والفضيلة ومعاشرتهم بحسن
الخلق فانه مندوب بل اتصاف بصفات الله (فان الله غفور رحيم)
فعليكم الخلق بأخلاقه (انما أموالكم وأولادكم قسنة) ابتلاء
وامتحان من الله اياكم (والله عنده أجر عظيم) لمن صبر في مقام
الابتلاء وراعى حق الله فيه وتدارك ما قصر عما يجب لهم عليه فأساء
الخلق وخالف أمر الله بما أمسك من المال وجمع ومنع حق الله فارتكب
رذيلة البخل والعصيان وما أفرط في محبتهم ومراعاتهم فأضاع حق
الله واحتجب بهم وكذا في محبة المال فوضع في المقت والخسران وما
أسرف فيه وأنفق في المعاصي فكفر بنعمة الله وقعد عن القيام
بشكرها وان أصاب مالا وولدا موافقا شكروا بطر من شدة الفرح
وما استغنى فطغى وان فاته شيء من ذلك صبر وما جزع من شدة الحزن
فهلك وغوى (فاتقوا الله) في هذه المخالقات والآفات في مواضع
البلبات (ما استطعتم) بحسب مقامكم ووسعكم على قدر حالكم
ومر بتبكم (واسمعوا وأطيعوا) أى افهموا هذه الاوامر واعملوا
بها (وأنفقوا) أموالكم التي ابتلاكم الله بها في مرضيه وأنوا
خير لكم أى اقصوا في الاموال والاولاد وما هو خير لكم (ومن يوق)
بعضة الله هذه الرذيلة المبحونة في طينة النفس (فأولئك هم
المفلحون) الفائزون بمقام القلب وثواب الفضيلة

(سورة الطلاق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ومن يتق الله) بحسب مقتضى مقامه واجتنب ذنب حاله (يجعل له

مخرجاً من ضيق المقام والمكاسب الى سعة روح الحال والمواهب
فمن يتقيه في معاصيه يجعل له مخرجاً من مضائق الهيات المظلمة
وعقوبات نيران الطبيعة (ويرزقه) ثواب جنة النفس وأنوار
الفضائل من عالم الغيب (من حيث لا يحتسب) لعدم وقوفه منها
ومن يتقيه في أفعال نفسه يجعل له مخرجاً الى مقام التوكل ويرزقه
تجليات الأفعال من حيث لا يحتسب ومن يتقيه في صفات نفسه
يجعل له مخرجاً الى مقام الرضا ويرزقه روح اليقين وثمرات تجليات
الصفات الالهية في جنة القلب من حيث لا يحتسب لعدم شعوره
بها ومن يتقيه في وجوده والتزده عنه يجعل له مخرجاً من ضيق
انانيته الى فسحة الوجود المطلق ويرزقه الوجود الموهوب من
حيث لا يحتسب ولا يخطر بباله (ومن يتوكل على الله) بقطع النظر
عن الوسائل والانقطاع اليه من الوسائط (فهو حسبه) كافيه
يوصل اليه ما قدر له ويسوق اليه ما قسم لاجله من أنصبة الدنيا
والآخرة (ان الله بالغ أمره) أي يبلغ ما أراد من أمره لا مانع له ولا
عائق فمن يتيقن ذلك ما خاف أحد ولا رجا وقوض أمره اليه ونجا
(قد جعل الله لكل شئ قدراً) أي عين لكل أمر حداً معيناً
ووقتاً معيناً في الازل لا يزيد بسعي ساع ولا ينقص بغير مانع وتقصير
مقصور ولا يتأخر عن وقته ولا يتقدم عليه والتميقن لهذا الشاهد له
متوكل بالحقيقة (ومن يتق الله) في مراعاة وقته والاجتناب عن ذنب
حاله (يجعل له) من أمر سلوكه (يسراً) أي متى راعى آداب مقامه
واجتنب ذنوب حاله في المواطن يسره له الترفي منه الى أعلى ذلك
اليسر المرتب على التقوى في كل مرتبة (أمر الله) وشأنه الخصوص
به وهو التوفيق على حسب الاستعداد والفيض بقدر القبول (أنزله
اليكم) ثم كرر المبالغة تفصيلاً ما أجل فقال (ومن يتق الله يكفر عنه
سيئاته) أي موانعه وهيات نفسه والحاجبة عن الفيض المانعة

مخرجاً ويرزقه من حيث
لا يحتسب ومن يتوكل
على الله فهو حسبه ان الله بالغ
أمره قد جعل الله لكل شئ قدراً
والله يبين من الخيض من
نسائكم ان ارضتم فعدتم
ثلاثة أشهر والله لم يحضن
وأولات الاحمال أجلهن أن
ضعن حملهن ومن يتق الله يجعل
له من أمره يسراً ذلك أمر الله
أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر
عنه سيئاته

ويعظم له أجرا أسكنوهن * (٢٢٢) * من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضيقوا

عليهن وإن كن أولات حمل
فأنفقوا عليهن حتى يرضعن
حملهن فإن أرضعن لكم
فآتوهن أجورهن وأتمروا
بينكم بعروف وإن تعاسرتم
فسترضع له أخرى لينفق
ذو اسعة من سعة ومن قدر عليه
رزقه فلينفق مما آتاه الله
لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها
سيجعل الله بعد عسر يسرا
وكأين من قرية عنت عن أمر
ربها ورسله فأسبناها حسا
بأ شديدا وعذبناها عذابا نكرا
فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة
أمرها خسرا أعد الله لهم
عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولى
الالباب الذين آمنوا قد أنزل
الله اليكم ذكرا رسولا يتلوا عليكم
آيات الله مبینات ليخرج الذين
آمَنُوا وعملوا الصالحات من
الظلمات إلى النور ومن يؤمن
بالله ويعمل صالحا يخله جنات
تجري من تحتها الأنهار الذين
فيها أبدا قد أحسن الله لهم رزقا
الله الذي خلق سبع سموات
ومن الأرض مثلهن

للمزيد (ويعظم له أجرا) بأفاضة ما يتناسب حاله بحسب القبول
والاستعداد الجديد من الكمال (فاتقوا الله يا أولى الابواب) أى
اعتبروا بحال الام الماضين من المنكرين المعاندين وما نزل بهم
من العذاب والويل فاتقوا الله فى أوامره ونواهيه ان خلصت
عقولكم من شوب الوهم فان القلب هو العقل الخالص من شوائب
الوهم وذلك بخلاص القلب من شوائب صفات النفس والرجوع
الى الفطرة واذا خلص العقل من الوهم والقلب من النفس كان
الايان يقينيا فلذلك وصفهم بالذين آمنوا أى الايمان التحقيقى
(قد أنزل الله اليكم ذكرا) أى فرقانا مشتملا على ذكر الذات
والصفات والاسماء والافعال والمعاد (رسولا) أى روح القدس
الذى أنزله فابدل منه بدل الاشتغال لان انزال الذكر هو انزاله
بالاتصال بالروح النبوى والقضاء المعانى فى القلب (يتلوا عليكم آيات
الله) أى يجعل عليكم صفاته ويكشف لكم توحيدها (مبينات)
متجليات أو مجليات لانوار الذات (ليخرج الذين آمنوا) الايمان
البقيى من ظلمات صفات القلب الى نور الروح ومقام المشاهدة
(ومن يؤمن بالله) الايمان العيى بالمشاهدة (ويعمل صالحا)
بالسير فى الله بالله (يدخله جنات) من مشاهدات تجليات صفاته
ومطالعات أنوارها (تجري من تحتها) أنهار علوم توحيد الافعال
والصفات والذات (قد أحسن الله لهم رزقا) من تلك العلوم (الله
الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن) ان أخذنا السموات
بعناها الظاهر فالارض السبعة هى طبقات العناصر المشهورة
فانها اقوال بالنسبة الى المؤثرات فهى أرضها التى تنزل عليها منها
الصور الكائنة وهى النار الصرفة والطبقة المترجسة من النار
والهواء المسماة كرة الاثير التى تولد فيها الشهب وذوات الاذناب
والذوائب وغيرها وطبقة الزمهرير وطبقة النسيم وطبقة الصعيد

يتزل الامر بينهم لتعلموا ان الله
على كل شئ قدير وأن الله قد
أحاط بكل شئ علما

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله
لك تبغى مرضات أزواجك
والله غفور رحيم قد فرض الله
لكم فحله أيمانكم والله مولاكم
وهو العليم الحكيم وإذا سر
النبي إلى بعض أزواجه حديثا
فلما نبأت به وأظهره الله عليه
عزف بعضه وأعرض عن بعض
فلما نبأها به قالت من أنبأ هذا
قال نبأني العليم الخبير ان توبا
إلى الله فقد صغت قلوبكما وان
تظاهرا عليه فإن الله هو مولا
وجبريل وصالح المؤمنين
والملائكة بعد ذلك ظهروا
وبه ان طلقكن أن يبدله أزواجا
خير منكن مسلمات مؤمنات
فأنتات تائبات عابدات سائحات
ثيبات وأبكارا يا أيها الذين
آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم
نارا وقودها الناس والحجارة
عليها ملائكة غلاظ

والماء المشحولة للنسيم الشاملة للطبقة الطينية التي هي السادسة
وطبقة الأرض الصرفة عند المركز وان جلناها على مراتب الغيوب
السبعة المذكورة من غيب القوى والنفس والعقل والسر والروح
والخفاء وغيب الغيوب أي عن جمع الذات فالارضون هي الاعضاء
السبعة المشهورة (يتزل) أمر الله بالايحاد والتكوين وترتيب النظام
والتكميل (بينهم) والله تعالى أعلم

• (سورة التريم) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الأهل بالحقيقة هو الذي بينه وبين
الرجل تعلق روحاني واتصال عشقي سواء اتصل به اتصالا جسمانيا
أولا وكل ما تعلق به تعلقا عشقيا فبالضرورة يكون معه في الدنيا
والآخرة فوجب عليه وقايتة وحفظه من النار كوقاية نفسه فانه
زكى نفسه عن الهيات الظلمانية وفيه ميل ومحبة لبعض النفوس
المنغمسة فيها لم يركها بالحقيقة لانه بتلك المحبة تجذب اليها فيكون
معها في الهاوية محجوبا بها سواء هي قواها الطبيعية الداخلة في
تركيبه ونفوس انسانية منكسة في عالم الطبيعة خارجة عن ذاته
ولهذا يجب على الصادق محبة الاصفياء والاولياء ليحشر معهم
فان المرء يحشر مع من أحب (نارا وقودها الناس والحجارة) أي
نارا مخصوصة من بين النيران بأن لا يتقصد الا بالناس والحجارة
لكونها ناراروحانية من صفات قهر الله تعالى مستولية على النفوس
المرتبطة بالامور السفلية المقترنة بالاجرام الجاسية الارضية بسلسلة
المحبة الروحانية فلما قرنت تلك النفوس أنفسها بها سحابا وهوى
حشرت معها في الهاوية (عليها) أي يلي أمرها (ملائكة غلاظ)
أعضاء جانبية غلاظ الاجرام وهي القوى السماوية والملايكات

الفعالة في الامور الارضية التي هي روحانيات الكواكب السبعة
والبروج الاثنا عشر المشار اليها بالزبانية التسعة عشر غير مالك
الذي هو الطبيعة الجسمانية الموكلة بالعالم السفلي وجميع القوى
والمملوكات المؤثرة في الاجسام التي لو تجردت هذه النفوس
الانسانية ترفقت من مراتبها واتصلت بعالم الجبروت وصارت مؤثرة
في هذه القوى المملوكية ولكنها لما انغمست في الامور البدنية
وقرنت انفسها بالاجرام الهيولانية المعبر عنها بالحجارة صارت متأثرة
منها محبوسة في اسرها معذبة بأيديها (شداد) أي أقوياء لاين ولا رافة
ولا راحة فيهم لانهم مجبولون على القهر لانه لهم الاقيه (لا يعصون
الله ما أمرهم) لتسخرهم وانقيادهم لامره وطاعتهم واذعانهم له
لانهم وان كانوا قهارين مؤثرين بالنسبة الى ما تحتهم من اجرام هذا
العالم وقواها فانهم مقهورون متأثرون بالنسبة الى الحضرة الالهية
ولولم يكن انقيادهم للامر الالهي طبعاً لما كان لهم تأثير في هذا
العالم (ويفعلون ما يؤمرون) لدوام تأثيرهم وعدم تناهي قواهم
وقدرهم (لا تعتذروا اليوم) اذ ليس بعد خراب البدن ورسوخ
الهيآت الا بطزاء على الاعمال لامتناع الاستكمال ثمة (يا ايها
الذين آمنوا توبوا الى الله) بالرجوع اليه في كل حال من احوالكم
فان مراتب التوبة كمراتب التقوى فكما ان اول مراتب التقوى
هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية وآخرها الاتقاء عن الانانية
والبقية فكذلك التوبة اولها الرجوع عن المعاصي وآخرها
الرجوع عن ذنب الوجود الذي هو من أمهات البكائر عند أهل
التحقيق (توبة نصوحاً) أي توبة ترفع الخروق وترتق الفتوق
وتصلح الفاسد ونسده الخلل فان خلل كل مقام ونساده ونقصانه
لا ينسد ولا ينصلح ولا ينجبر الا عند التوبة عنه بالترقي الى ما هو فوقه
فاذا تاب عنه بالترقي وبرز عن حجاب رؤية ذلك المقام انجبر نقصه

شداد لا يعصون الله ما أمرهم
ويفعلون ما يؤمرون يا ايها
الذين كفروا لا تعتذروا اليوم
الما تجزون ما كنتم تعملون
يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله
توبة نصوحاً

وتم وهو من النص بمعنى الخياطة أو توبة خالصة عن شوب الميل الى
المقام الذي تاب عنه والنظر اليه بعدم الالتفات وقطع النظر عنه
من النصوح بمعنى الخلوص (عسى ربكم أن يكفر عنه) من ذنوبكم
سيئاتكم من ذنوب المقام الذي تبتم اليه عنه وجهه وآفاته والنظر
اليه أو الاعتداده والميل اليه ورؤيته أو التلوين الذي يحدث
بعد الترقى عنه كالتلوين بظهور النفس في مقام القلب وبظهور
القلب في مقام الروح وبظهور الانائية في مقام الوحدة (ويدخلكم
جنان) مرتبة على مراتب التوبة (يوم لا يخزي الله النبي والذين
آمنوا معه) بظهور الحجاب في مقام القرب (نورهم يسرى بين
أيديهم) أي الذي لهم بحسب النظر والكمال العلي (وبأيمنهم)
أي الذي لهم بحسب العمل وكمال النور العلي من منبع الوحدة
والعمل من جانب القلب الذي هو عين النفس أو نور السابقين منهم
يسرى بين أيديهم ونور الأبرار منهم يسرى بأيمنهم (يقولون ربنا
أتم لنا نورنا) أي يعودون به ويلوذون الى جنابه من ظهور البقية
فإنها ظلمة في شهودهم فيطالبون ادامة النور بالقضاء المحض أو آدم
عليها هذا الكمال بوجوده ودوام اشراق سموات وجهك يقولون
ذلك عن فرط الاشتياق مع الشهود كقوله

ويكي ان دنوا خوف الفراق * أو يقول بعضهم وهم الذين لم يصلوا
الى الشهود الذاتي (واغفر لنا) ظهور البقايا بعد القضاء أو وجود
الاثبات قبله (جاهد الكفار والمنافقين) للمضادة الحقيقية بينك
وبينهم (واغلظ عليهم) لقوتك بالله منبع القوى والقدر ومعدن
القهر والعزة عسى أن تنكسر صلابتهم وتلين شكيمتهم وعزيمتهم
فتنقهر تقوسهم وتذل وتخضع فتستقل عن الثور القهري وتهتدي
فتكون صورة القهر عين اللطف (وما واهم جهنم وبئس المصير)
مادام هم أي ماداموا على صفتهم أو دأبها أبدال زوال استعدادهم

عسى ربكم أن يكفر
عنكم سيئاتكم ويدخلكم
جنان تجري من تحتها الأنهار
يوم لا يخزي الله النبي والذين
آمنوا معه نورهم يسرى بين
أيديهم وبأيمنهم يقولون ربنا
أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على
كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد
الكفار والمنافقين واغلظ عليهم
وما واهم جهنم وبئس المصير

أو عدمه * ثم بين أن الوصل الطبيعية والاتصالات الصورية غير
معتبرة في الأمور الأخروية بل المحبة الحقيقية والاتصالات الروحية
هي المؤثرة فحسب والصورية التي بحسب المحبة الطبيعية والخلطة
والمعاشرة لا يبقى لها أثر فيما بعد الموت ولا تكون إلا في الدنيا بالتشليلين
المدكورين وإن المعتبر في استحقاق الكرامة عند الله هو العمل
الصالح والاعتقاد الحق كاحسان مريم وتصديقها بكلمات ربها
وطاعتها المعدة أياها لقبول نفخ روح الله فيها وقد يلوح بينهما
أن النفس الخائنة التي لا تفي بطاعة الروح والقلب ولا بحسن
معاشرتهما ولا تطيعهما بامتثال أوامرهما ونواهيهما ولا تحفظ
أسرارهما وتبجح مخالفتهما وتسير بسيرة الاباحة باستراق كلمة التوحيد
والطغيان باتكمال الكمال داخله في نار الحرمان وبحجم الهجران
مع المجوبين ولا تغني هداية الروح أو القلب عنها شيئا من الأغناء
في باب العذاب وإن أغنت عنها في باب الخلاود وإن القلب المقهور
تحت استيلاء النفس الأمارة الفرعونية الطالب للخلاص بالاتجاه
إلى الحق الذي قويت قوة محبة الله لصفائه وضعفت قوة قهره
لنفس والشيطان لعجزه وضعفه لا يبقى في العذاب مخلدا ويخلص
إلى النجاة ويبقى في النعيم سرمدا وإن تعذب بمجاورتها حيناً وتألم
بأفعالها برهة وإن النفس المتزينة بفضيلة العفة المشار إليها
باحسان الفرج هي القابلة لقبض روح القدس الحاملة بعيسى
القلب المنورة بنور الروح المصدقة بكلمات الرب من العقائد
الحكمية والشرائع الإلهية المطبوعة لله مطلقا علما وعملا سرا
وجهرًا المنخرطة في سلك التوحيد جمعا وتفصيلا باطنا وظاهرا
والله تعالى أعلم

ضرب الله مثلا للذين كفروا
أمرأت نوح وامرأت لوط كانتا
تحت عبدين من عبادنا صالحين
نفختاهما فلم يقنعا بهما
من الله شيئا وقيل ادخلا النار
مع الداخلين وضرب الله مثلا
للذين آمنوا أمرأت فرعون إذ
قالت رب ابن لي عندك بيتا في
الجنة ونجني من فرعون وعمله
ونجني من القوم الظالمين
ومريم ابنة عمران التي أحضت
فرجها فنفضا فيه من روجنا
وصدقت بكلمات ربها وكتبه
وكانت من القانتين

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(تبارك الذي بيده الملك) الملك عالم الاجسام كما ان الملكوت عالم النفوس ولذلك وصف ذاته باعتبار تصرفه عالم الملك بحسب مشيئته بالتبارك الذي هو غاية العظمة ونهاية الازدياد في العلو والبركة وباعتبار تسخير عالم الملكوت بمقتضى ارادته بالتسليم الذي هو التنزيه ~~كقوله~~ فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء كلا بما يناسبه لان العظمة والازدياد والبركة تناسب الاجسام والتنزه يناسب المجردات عن المادة فمعنى تبارك تعالى وتعظيم الذي يتصرف في عالم الملك يد قدرته لا يتصرف فيه غيره فبيده ~~كل~~ ما وجد من الاجسام لا يبد غيره بصرفها كما يشاء (وهو) القادر على كل ما عدم من الممكنات يوجد ما يشاء فان قدرته القدرة تخص الشيء بالممكن اذ تعمل القدرة به فيقال انه مقدوره لانه ممكن (الذي خلق الموت والحياة) الموت والحياة من باب العدم والملكة فان الحياة هي الاحساس والحركة الارادية ولو اضطرارية كالتنفس والموت عدم ذلك عما من شأنه أن يكون له وعدم الملكة ليس عدم محض بل فيه شأبة الوجود والالم يعتبر فيه المحل القابل للامر الوجودي فذلك صرح تعلق الخلق به كتعلقه بالحياة وجعل الغرض من خلقهما بلاء الانسان في حسن العمل وقبحه أي العلم التابع للمعلوم الذي يترتب عليه الجزاء وهو العلم الذي يظهر على المظاهر الانسانية بعد وقوع المعلوم فانه ليس الا لم الله الكامن في الغيب الظاهر بظهور المعلوم لان الحياة هي التي ~~تتم~~ كن بها على الاعمال والموت هو الداعي الى حسن العمل الباعث عليه وبه يظهر اثار الاعمال كما ان الحياة يظهر بها اصولها وبها تتفاضل النفوس في الدرجات وتتفاوت في المسالك والنجاة وقدم الموت على الحياة لان الموت

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
تبارك الذي بيده الملك وهو على
كل شيء قدير الذي خلق الموت
والحياة ليبالوكم أبكم أحسن
علا

في عالم الملك ذاتي والحياة عرضية (وهو العزيز) الغالب الذي يقهر
من أساء العمل (الغفور) الذي يستر نور صفاته من أحسن (الذي
خلق سبع سموات طباقا) نهاية كمال عالم الملك في خلق السموات لا ترى
أحكم خلقا وأحسن نظاما وطباقا منها وأضاف خلقها إلى الرحمن
لأنهم من أصول النعم الظاهرة ومبادئ سائر النعم الدنيوية وسلب
التفاوت عنها الباطنها واستدارتها ومطابقة بعضها ببعضها وحسن
انتظامها وتناسبها ونفي الفطور لا امتناع خرقها والثناء لها وانما قال
(ثم ارجع البصر كرتين) لأن تكرار النظر وتجوال الفكر مما يقيد
تحقق الحقائق وإذا كان ذلك فيها عند طلب الخروق والشقوق
لا يفيد إلا الخسوء والخسور وتحقق الامتناع وما أنعب من طلب
وجود الممتنع (ولقد زينا السماء الدنيا) من السموات المعنوية أي
العقل الانساني (بمصابيح) الحجج والبيانات (وجعلنا هارجوما)
لشياطين الوهم والخيال (وأعندنا لهم عذاب) سعي لا احتجاب
في قعر الطبيعة والهوى في هاوية العالم الجسماني والبرزخ الفاسق
الظلماني أو السماء المحسوسة التي هي أقرب الينامن السماء العقلية
بمصابيح الكواكب وجعلناها بحيث ترجم بها النفوس البعيدة
عن عالم النور لظلمة جواهرها بلازمة الغواشق الجسمانية المخالفة
بجواهرها الخبيثة عن الجواهر المقدسة التي غلبت عليها ظلمة الكون
وشدة الرين وتكدرت بمباشرة النهموات الطبيعية وتلوّثت
بالوالت العلاقات الجسمانية وامتزجت بمافترخت فيها الهيئات
المظلمة وتغيرت عن طباعها فتأثرت بتأثيرات الاجرام العلوية كمال
استتات بسنخها إلى عالمها رجتار وحيات الكواكب وطردتها
إلى بحيم العالم السفلي والزمتها مجاورة الهيكل المناسبة لهما تنها
وملازمة البرازخ المشاكلة لطباعها والفتها في عذاب نضاد الطبائع
وسعي استيلاء طبائع تلك الغواشق (وللذين) حجبوا عن ربهم عاقبة

وهو العزيز الغفور الذي خلق
سبع سموات طباقا ما ترى في
خلق الرحمن من تفاوت فارجع
البصر هل ترى من فطور ثم
ارجع البصر كرتين ينقلب اليك
البصر خاسئا وهو حسير ولقد
زيننا السماء الدنيا بمصابيح
وجعلناها رجوما للشياطين
وأعندنا لهم عذاب السعير
وللذين كفروا بربهم

سواء الشياطين الذين هم في غاية البعد والمنافاة وقوة الشر وغيرهم من
الضغائن المحجورين الذين ليسوا في غاية الشرارة (عذاب جهنم) أي
العالم السفلي الغاسق المضاد بطبعه لعالم النور (وبئس المصير) ذلك
المهوى المظلم المهين المحرق (إذا ألقوا فيها سمعوا) لأهلها الأصوات
المسكرة المنافسة لأصوات الاناسي والروحانيين أولاً فانهم
يصطرون فيها بأصوات الحيوانات القبيحة المنظر المسكرة الصوت
(وهي نفور) تغلي عليهم وتستولي وتعلو (تكاد تميز من الغيظ)
تتفارق اجزائها من شدة غلبة التضاد عليها وشدة مضاداتها لجواهر
النفوس ولهم ري أن شدة منافرة الطباع بعضها بعضاً تستلزم شدة
العداوة والبغض المقضية لشدة الغيظ والخلق فتلك المهواة لشدة
منافاتها بالطبع لعالم النور والجوهر المجرد وأصل فطرة النفس يشتد
غيطها عليها وتحرقها نار غضبها أعادنا الله من ذلك * والخزنة هم
النفوس الارضية والسموية الموصولة بعالم الطبيعة السفلية
وسؤالهم اعتراضهم ومنعهم اياها عن النفوذ من الجحيم بحجة تكذيب
الرسول ومنافاة عقائدها للمجاهات به ومعاندتها اياهم وعدم معرفتها
بالله وكلامه وصممها عن الحق واتقاء سمائها وعدم عقلها عن الله
معارفه وآياته ودلائل توحيده وبيناته فانهم لو سمعوا وعقلوا لعرفوا
الحق وأطاعوا فقبوا وخلصوا الى عالم النور وجوار الحق كما كانوا
في أصحاب السعير (ان الذين يخشون ربهم) بتصور عظمتهم غائبين
عن الشهود الصافي في مقام النفس بتدقيق الاعتقاد (لهم مغفرة)
من صفات النفس (وأجر كبير) من أنوار القلب وجنة الصفات
أو الذين يخشون ربهم عظيمة صفات العظمة في مقام القلب غائبين
عن الشهود الذاتي لهم مغفرة من صفات القلب وأجر كبير من أنوار
الروح وجنة الذات (انه عليهم بذات الصدور) لتكون تلك السرار عين
عليه فكيف لا يعلم ضمائرهم من خلقها وسواها وجعلها مرآة في

عذاب جهنم وبئس المصير اذا
ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا
وهي نفور تكاد تميز من الغيظ
كلما ألقوا فيها فوج سألهم
خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى
قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل
الله من شيء ان أنتم الا في ضلال
كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل
ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا
بذنبهم فسمحا لأصحاب السعير
ان الذين يخشون ربهم بالغيب
لهم مغفرة وأجر كبير وأسرنا
قولكم أو أجهروا به انه عليهم
بذات الصدور الا يعلم من خلق

اسرايه (وهو اللطيف) الباطن علم فيها النافذ في غيوبها (الخبير)
 بما ظهر من أحوالها أي المحيط بيواطن ما خلق وطواهره بل هو هو
 بالحقيقة باطنها وظاهرها لا فرق الا بالوجوب والامكان والاطلاق
 والتقييد واحتجاب الهوية بالهذبة والحقيقة بالشخصية (هو الذي
 جعل لكم) أرض النفس (ذلولاً فامشوا) بأقدام الفطرة في أعالي
 صفاتها وأعز أطرافها ووجهاتها واقهروها مذلة (وكلوا من رزقه)
 الذي ينال من جهتها أي العلم المأخوذ من الحس وهو الاكل من
 تحت الارجل المشار اليه بقوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم
 (واليه النشور) بالعروج الى مقام الولاية وحضرة الجمع (أأمنتم)
 الذي قهر سلطانه سماء الروح وبهر نوره شمس العقل بالتأثير والتنوير
 (أن يخسف بكم) أرض النفس بأن يحترقها ويظلمها عليكم فتقهركم
 وتستولى عليكم فتذهب بنوركم وتهلككم وتجعلكم أسفل سافلين
 (فأذا هي) تضطرب عالية طياشة لا قرار لها ولا طمأنينة بالسكينتها
 في طباعها من الطيش والاضطراب (أم أمنتم) ذلك العلى القهار
 (أن يرسل عليكم) حاصب صفات النفس ولذاتهم واشهواتها
 المستغلبة بريح الهوى على القلب في جوارح الاماني والآمال فيهلككم
 هلاله المكذبين الذين تحركت نفوسهم بقهر من الله فاحتجبوا
 بظلماتهم عن نور هداية الرسل فحسبوا وسخطوا وكان من حالهم
 ما يتعجب منه وعانوا ما أنذروا به من المنكر القطيع (أولم يروا
 الى) طير العارفين والحقائق والاشراقات النورية والمعاني القدسية
 (فوقهم) في سماء الروح (صافات) أنفسهن مرتبة متساقطة فيها
 (ويقبضن) عن النزول الى القلب ما يسكنن (الارجن) المستوى
 للاستعداد للمهيئ لقبولها المودع اياها فيها المرتب لها بسعة رحمة
 الواسعة الشاملة لكل ما خلق وقدر المعطية لكل نبي خلقه
 وما يرسلن الا الرحيم المقيض لكل ما قدر من الكمال بحسب

وهو اللطيف الخبير هو الذي
 جعل لكم الارض ذلولاً
 فامشوا في مناكبها وكلوا من
 رزقه واليه النشور أأمنتم من
 في السماء أن يخسف بكم الارض
 فإذا هي غور أم أمنتم من في
 السماء أن يرسل عليكم حاصبا
 فتعلمون كيف نذروا لقد كذب
 الذين من قبلهم فكيف كان
 نكير أولم يروا الى الطير فوقهم
 صافات ويقبضن ما يسكنن
 الا الرحمن

انه بكل شيء بصير آمن هذا الذي
هو جند لكم ينصركم من دون
الرحمن ان الكافرون الا في
غرور آمن هذا الذي يرزقكم
ان آمنك رزقه بل لجوا في عتق
ونفور أغنى عيشى مكابلى وجهه
أهدى آمن عيشى سوي على صراط
مستقيم قل هو الذي أنشأكم
وجعل لكم السمع والابصار
والأنفذة فقلنا ما تشكرون
قل هو الذي ذرأكم في الارض
واله تحشرون ويقولون متى
هذا الوعد ان كنتم صادقين
قل انما العلم عند الله وانما أنا
نذير مبين فلما رأوه زلفة سيئت
وجوه الذين كفروا وقيل هذا
الذي كنتم به تدعون قل
أرأيتم ان أهلكنى الله ومن معى
أورحنا فمن يحير الكافرين من
عذاب أليم قل هو الرحمن آمنا
به وعليه توكلنا فاستعلمون من
هو في ضلال مبين قل أرأيتم
ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتكم
بماء معين

الاستعداد اذا لم يظهر لكل ما دبر في الغيب من المعاني والصفات (انه بكل
شيء بصير) فيمكن غيبه في عقله ما يلقى به ويسويه بحسب مشيئته
ويودع فيه ما يريد به مقتضى حكمته ثم يهديه اليه بتوفيقه (آمن هذا
الذي هو جند لكم) أى من يشار اليه ممن يستعان به من الاغيار
حتى الجوارح والآلات والقوى وكل ما يقرب اليه التأثير والمعونة
من الوسائط فيقال هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن فيرسل
ما آمنك من النعم الباطنة والظاهرة أو يمسك ما أرسل من النعم
المعنوية والصورية أو يحصل لكم ما منع ولم يقدر لكم أو يمنع
ما أصابكم به وقد رعلكم (ان) المحجوبون الذين سترنا نور فطرته (الا
في غرور) بالوسائط (آمن) يشار اليه منها فيقال (هذا الذي يرزقكم
ان آمنك) الرحمن (رزقه) المعنوى أو الصورى (بل لجوا في عتق) أى
عناد وطفان لمضادة لهم الحق بالباطل الذي أقاموا عليه ومنافاتهم
النور بظلمة نفوسهم (ونفور) أى شراد بعد طبعهم ونبوها عنه
(أغنى عيشى مكابلى وجهه) منكسا بالتوجه الى الجهة السفلية
ومحبته للملاذ الحسية والتجذبه الى الامور الطبيعية (أهدى آمن
عيشى سوي) منتصبا على صراط التوحيد الموصوف بالاستقامة
الساكنة التي لا يبلغ كنهها ولا يشدر قدرها ولما تفرق بين الصريقتين
الضالين والمهتدين الموحدين أشار الى توحيد الافعال بقوله (قل هو
الذي أنشأكم) وذكر من أفعاله الابداء والاعادة وبين أن المحجوبين
مع اعترافهم بالابداء منكرون للاعادة فلا جرم يسوأ وجوههم رؤية
ما ينكرون ويعلموها الكابة ويأتهم من العذاب الاليم ما لا يدخل
تحت الوصف ولا يحيرهم منه ما احتجبوا به من الحق ونسبوا التأثير
اليه للهزموا انتفاء قدرته ولا الرحمن لانهم لم يشكروا عليه برؤية جميع
الافعال منه وتنتي التأثير عن الغير فلم يؤمنوا به الايمان الحقيقي ولذلك
عز من يكفرهم وشركهم بقوله (هو الرحمن آمناء وعليه توكلنا) أى

لم تنوكل على غيره لانا شاهدنا الحضرة الرحمانية التي تصدر عنها
الاشياء كلها فنعنا ذلك الايمان الحقيقي نسبة الفعل الى الغير فهو
يجوز نادونكم والله اعلم

•(سورة القلم)•

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(ن) هو النفس الكلية (والقلم) هو العقل الكلى والاول من باب
الكناية بالاكتفاء من الكلمة بأول حروفها والثاني من باب التثنية اذ
تنقش في النفس صور الموجودات بتأثير العقل كما تنقش الصور في
اللوحة بالقلم (وما يسطرون) من صور الاشياء وما هيئاتها وأحوالها
المقدرة على ما يقع عليها وفاعل ما يسطرون الـ كـتـبـة من العقول
المتوسطة والارواح المقدسة وان كان الكاتب في الحقيقة هو الله
تعالى لكن لما كان في حضرة الاسماء نسب اليها مجازاً أقسم بهما وما
يصدر عنهما من مبادئ الوجود وصور التقدير الالهي ومبدأ أمره
ومخزن غيبه لشرفهما وكونهما مشتقلين على كل الوجود في أول
مرتبة التأثير والتأثر ومناسبتهم للمقسم عليه (ما أنت بنعمة ربك
مجنون) أي ما أنت بمستور العقل مخجل الادراك في حال كونك
منعماً عليك بنعمة الاطلاع على هذا المسطور بهما فإنه لا عقل بمن
اطلع على سر القدر وأحاط بحقائق الاشياء في نفس الامر (وان لك
لاجراً) من أنوار المشاهدات والمكاشفات من هذين العالمين (غير
مقطوع لكونه سرمداً غير مادي فلا يتناهي وهم ماديون مجبورون
عنه متضادون اياه في الجلال والوجوه قل هذا ينسبونك الى الجنون
لانهم يقيسونهم بأفكارهم في الماديات (وانك لعلى خلق عظيم)
لـكـونـك مـتـفـلـقاً بـأخلاق الله متأيداً بالتأييد القدسي فلا تتأثر
بغيرياتهم ولا تتأذى بغيرياتهم اذ بالله تصير لانفسك كما قال وما صبرك

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•
ن والقلم وما يسطرون ما أنت
بنعمة ربك مجنون وان لك
لاجراً غير ممنون وانك لعلى خلق
عظيم

فستبصرون بآبكم المفتون ان ربك هو أعلم عن سبيله وهو أعلم بالهتدين فلا تطع المكذبين
ودوا لوتدهن فيدهنون ولا تطع كل خلاف مهين هما زمشاء بنيم * (٣٣٤) * مناع الخير معتدا ثم عتل

بعد ذلك زعيم أن كان ذامال
وبنين اذا تلى عليه آياتنا قال
أساطير الاولين سنسمه على
الخرطوم انابلونا هم كابلونا
أصحاب الجنة اذا قسموا البصر منها
مصحين ولا يستثنون فطاف
عليها طائف من ربك وهم ناعمون
فأصبحت كالصريم قنادوا
مصحين أن اغدوا على حرثكم
ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم
يقضون أن لا يدخلوها اليوم
عليكم مسكين وغدوا على
حرث قادرين فلما رأوها قالوا انا
لضالون بل نحن محرومون قال
أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون
قالوا سبحان ربنا انا كنا
ظالمين فأقبل بعضهم على بعض
يتلاومون قالوا يا ويلنا انا كنا
طاغين عسى ربنا أن يبدلنا خير
منها انا الى ربنا راغبون كذلك
العذاب ولعذاب الآخرة
أكبر لو كانوا يعلمون ان للمتقين
عند ربهم جنات النعيم أفجعل
المسلمين كالمجرمين مالكم كيف
تحكمون أم لكم كتاب فيه
تدرسون ان لكم فيه لما

الا بالله (فستبصرون) عند كشف الغطاء بالموت أيكم المحنون
بالحقيقة أنت الذي كوشفت بأسرار القدر وأوتيت بجوامع الكلم
أم هم الذين حجوا عمافي أنفسهم من آيات الله والعبر وقتوا بعبادة
الصنم (ان ربك هو أعلم عن) جن في الحقيقة (ضل عن سبيله)
واحتجب عن الدين وعن عقل فاهتدى اليه أي لا يعلم أحد كنه
جنونهم وضلالهم الا الله لكونه في الغاية وكذا كنه اهتدائك
واهتداه من اهتدى بهد فلا توافقهم في الظاهر كما لا توافقهم
في الباطن فان موافقة الظاهر أثر موافقة الباطن وكذا المخالفة والا
كان نقا فاسريع الزوال ومصانعة وشيكة الانقضاء وأما هم
فلائم ما كهم في الرذائل وتعمقهم في التلويح والاختلاف لتشعب
أهوائهم وتفرق أمانيهم وميول قواهم وجهات نفوسهم يصانعون
ويضمون تلك الرذيلة الى رذائلهم طمعاني مدا هتاك معهم ومصانعتك
اياهم فلا يقتنك كثرة أموال من كان أغناهم وكثرة قومه وتبعه
قطيعه وتصانعه مع كثرة رذائله ودم على توافق الظاهر والباطن
مستغنيا بالله مستظهرا به مصادق فالحق صدقك مصافيا لمن وافقت
مصاحبا الصغاليك المؤمنين الزاهدين في الدنيا (سنسمه على الخرطوم)
أي نغير وجهه في القيامة الصغرى وتجعل آله حرمه مشا كلا لهيئة
نفسه كخرطوم الضيل مثلا ونبدل أعز أعضائه بما فيه علامة غاية
الذل لحسة نفسه المتخذه الى ما في جهة السفلى الجاذبة لمواذا الرجس
(يوم يكشف عن ساق) أي اذ كرى يوم يشتد الامر وتتفاقم شدته بحيث
لا يمكن وصفها بخارقة المألوفات البدنية والملاذ الحسية وظهور
الاهوال والآلام النفسية بالهيئات الموحشة والصور المؤذية
(ويدعون) على لسان المكوث الجنسية الاصلية والمناسبة القطرية
(الى) جهود الاذعان والانتقاد لقبول الانوار الالهية والاشراقات
السبحية (فلا يستطيعون) الانتقاد والاذعان لقبولها بالزوال

تخبرون أم لكم آيمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون سلمهم أيهم بللت زعيم استعدادهم
أم لهم شر كما قلنا أو اشر كما هم ان كانوا صادقين يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون

استعدادهم الاصلى بالهيئات المظلمة واحتجابهم بالغواشي الجسمية
 والملابس الهولانية (خاشعة ابصارهم) ذليلة متخيرة لذهاب
 قوتها النورية وعدم قدرتها على النظر الى عالم النور وبعد هاجن
 ادراك شعاع مفيد السرور (ترهقهم ذلة) الركون الى السفليات
 والركود الى خساسة الانفعالات وملازمة الطبيعيات (وقد كانوا
 يدعون) عند بقاء الاستعداد ووجود الآلات (الى) سجود الانقياد
 بتهيئة الاستعداد لقبول الامداد من عالم الانوار (وهيهم سالمون)
 الاستعداد متمكنون على احرار السعادة في المعاد (فاصبر لحكم
 ربك) بسعادة من سعد وشقاوة من شقى ونجاة من نجا وهلا من
 هلك وهداية من اهتدى وضلال من ضل (ولا تكن كصاحب
 الحوت) في استيلاء صفات النفس عليه وغلبة الطيش والغضب
 والاحتجاب عن حكم الرب حتى رد عن جناب القدس الى مقر الطبع
 (فالتقمه) حوت الطبيعة السفلية في مقام النفس وابتلى بالاجتنان
 في بطن حوت الرحم (اذ نادى) ربه لقهرقومه واهلاكهم لقرط
 الغضب عن مقام النفس لا باذن الحق (وهو) عملى غيظا (لولا ان
 تدارك نعمته) كاملة (من ربه) بالهداية الى السكينة لبقاء سلامة
 الاستعداد وعدم رسوخ الهيئة الغضبية والتوبة عن فرطات النفس
 والتفصل عن صفاتها (لنبت بالعراة) أي بظواهر عالم الحس وطرد
 من جناب القدس بالكلية وترك في وادى النفس (وهو مذموم)
 موصوف بالذاتل مستحق للاذلال والخذلان محبوب عن الحق
 مبتلى بالحرمان ولكنه اجنباه (ربه) برحمته لمكان سلامة فطرته
 وبقائه نوره الاصلى فقربه اليه وجعله الى ذاته بالقاء كلمة التوحيد
 اليه وايصاله الى مقام الجمع (وجعله من الصالحين) لمقام التبوؤ
 بالاستقامة حال البقاء بعد الفناء في عين الجمع والله تعالى أعلم

خاشعة ابصارهم ترهقهم
 ذلة وقد كانوا يدعون الى
 السجود وهم سالمون فذرفى
 ومن يكذب به هذا الحديث
 سنستدرجهم من حيث لا يعلمون
 وأملى لهم ان كيدى متين أم
 نسا لهم اجر افهم من مقرر
 متقون أم غلبهم الغضب فهم
 يكذبون فاصبر لحكم ربك ولا تكن
 كصاحب الحوت اذ نادى وهو
 مكظوم لولا ان تدارك نعمته
 من ربه لنبت بالعراة وهو مذموم
 فاجنباه من فعله من الصالحين
 وان يكاد الذين كفروا ليرتقونك
 بأبصارهم كما سمعوا الذكور
 ويقولون انه لجنون وما هو الا
 ذكر العالمين

• (سورة الطاغية) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(الطاغية) هي الساعة الواجبة الوقوع التي لا ريب فيها أن أريد بها القيامة الصغرى أو التي تحقق فيها الامور أي تعرف وتحقق أن أريد بها الكبرى والمعنى أن الساعة ما هي وما أعلمك أي شيء هي أي لا يعرف شدتها وهولها وما يظهر فيها من الاحوال على المعنى الاول أو لا يعرف حقيقتها وارتفاع شأنها وانارة برهانها وما يدور فيها أحد الا الله وكلتا القيامتين تفرع الناس وتهلكهم وتقضيهم وتستأصلهم بالشدة والقهر وأما تكذيبهم بسم بالاولى فلا قبالة لهم من الدنيا وترك العمل لها وغفلتهم وغرورهم بالحياة الحسبية وأما بالنانية فلعدم وقوفهم عليها وانكارهم لها واحتجابهم عنها وقديطابق مثل المكذبين بمنزل المفرطين أي المقصرين والغالين بأن يقال (فأما عمود) وهم أهل الماء القليل أي أهل العلم الظاهر المحجوبون عن العلوم الحقيقية (فأهلكوا بالطاغية) أي الحالة الكاشفة عن الباطن وعالم التجرد التي تطفئ على علومهم فتقضيها وهي خراب البدن (وأما عماد) الغالون الجاوزون حد الشرائع بالتزندق والاباحية في التوحيد (فأهلكوا بريح) هوى النفس الباردة بجمود الطبيعة وعدم حرارة الشوق والعشق العنانية أي الشديدة الغالبة عليهم المذاهب بهم في أوديتها الهلاك (سخرها) الله (عليهم) في مراتب الغيوب السبعة التي هي لياليم لا خفاجيم منها والصفات الخمانية الظاهرة لهم كالايام وهي الوجود والحياة والعلم والقدرة والارادة والمعم والبصر والتكليم أي على ما ظهر منهم وباطن نقطتهم وتستأصلهم (فتري القوم فيها صرعى) موق لا حياة حقيقة لهم لانهم قاعون بالنفس لا بالله كما قال كانوا غيب مستندة (كانهم أجهار فاضل) أي أقوياء

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
الطاغية ما الطاغية وما أدراك
ما الطاغية كذبت عمود وعاد
بالقارعة فأما عمود فأهلكوا
بالطاغية وأما عماد فأهلكوا
بريح صرصر عاتية سخرها
عليهم بسم ليال وغماية أيام
صوما فتري القوم فيها صرعى
كانهم أجهار فاضل خاوية

بحسب الصورة لا معنى فيهم ولا حياة ساقطون عن درجة الاعتبار
والوجود الحقيقي اذ لا يقومون بالله (فهل ترى لهم من باقية) أى
بقية أو نفس باقية لانهم فانون من أمرهم (وجاء فرعون) النفس
الامارة (ومن قبله) من قواها وأعوانها (والموتفكات) من القوى
الروحانية المنقلبة عن طباعها بالميل الى الظاهر والانقلاب عن
المعقول الى المحسوس (بالخاطئة) بالخصلة التي هي خطأ وهي
المجاورة عن البواطن الى الظواهر (فعصوا رسول ربهم) أى
العقل الهادى الى الحق (فأخذهم) بالفرق في بحر الهوى ورجفة
اضطراب مزاج البدن وسرابه (أخذة) زائدة في الشدة (انالماطغي)
ماء طوفان الهوى (جلناكم) في جارية الشريعة المركبة من
الكمال العلى والعملى (لنجعلها لكم تذكرة) لعالم القدس
وحضرة الحق التي هي مقركم الاصل وما واكم الحقيقي (وتعيها أذن
واعية) أى تحفظها اذن حافظتها لما سمعت من الله في بدء الفطرة
باقية على حالها الفطرية غير ناسية لعهدده وتوحيدده وما أودعها
من اسرار به بسماع اللغو في هذه التشاة وحفظ الباطل من الشيطان
والاعراض عن جناب الرحمن ولهذا المازلت قال النبي صلى الله
عليه وسلم اعلى عليه السلام سألت الله أن يجعلها أذنك يا على اذ هو
الحافظ لتلك الاسرار كما قال ولدت على الفطرة وسبقت الى
الايان والهجرة (فاذا نفخ في الصور) هي النفخة الاولى التي للامانة
في القيامة الصغرى اذ ينع حمله على الكبرى قوله فأما من أوفى
كأبه بيمينه وما بعده من التفصيل وهذا النفخ عبارة عن تأثير
الروح القدس بتوسط الروح الاسرافيلي الذي هو موكل بالحياة
في الصورة الانسانية عند الموت لازهاق الروح في قبضه الروح
العزرائيلي وهو تأثير في أن واحد فلذلك وصفها بالوحدة (وجلت)
أرض البدن وجبال الاعضاء (فدكادكة واحدة) وجعلنا أجزاء

فهل ترى لهم من باقية وجاء
فرعون ومن قبله والموتفكات
بالخاطئة فعصوا رسول ربهم
فأخذهم أخذة رابية انالماطغي
الماء جلناكم في الجارية
لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن
واعية فاذا نفخ في الصور
نفخة واحدة وجلت الارض
والجبال فدكادكة واحدة
فيومئذ وقعت الواقعة

عنصرية متفرقة (وانشقت) سماء النفس الحيوانية وانقضت
لهوق الروح بانفلاقها عنه (فهى يومئذ واهية) لاتقدر على
الفعل ولا تقوى على التحريك والادراك حالة الموت (والملك) أى
القوى التى تمسدها وتلوى اليها وتعتمد عليها فى الادراك وتجتمع
مدركاتها عندها وتدرج بواسطتها وتظهر بها مدركاتها (على
أرجائها) أى جوانبها من الروح والقلب والعقل والجسم فافترقت
عنها وتسعبت الى جهاتها الناشئة منها أولا (ويحمل عرش
ربك) أى القلب الانسانى (فوقهم يومئذ ثمانية) منهم هى الانوار
القاهرة أرباب الاصنام العنصرية من الصور النوعية تحمله
بالاجتماع من الطرفين العلوى والسفلى الفاعل والحامل عند
البعث والنشور من كل طرف أربعة ولهذا قال النبى عليه الصلاة
والسلام هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة
آخرين فيكونون ثمانية ولكون تلك الاملاك مختلفة الحقائق بحسب
اختلاف اصنافها العنصرية قال بعضهم انها مختلفة الصور
ولا كونها مستولية مستعلية على تلك الاجرام شبت بالاوعال وقيل
هم على صور الاوعال تشبيها لاجرامها بالجبال ولكونها شاملة لتلك
الاجرام باللغة الى اقصاها حيث ما بلغت قال بعضهم ثمانية أملاك
أرجلهم فى مخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم
مطرقون مسبحون والله أعلم بحقائق الامور (يومئذ تعرضون) على
الله بما فى أنفسكم من هيات الاعمال وصور الافعال (لاتحقيق
منكم خافية فأما من أوتى كتابه) أى اللوح البدى الذى فيه صور
أعماله (يمينه) أى جانبه الاقوى الالهى الذى هو العقل فيفرح به
ويحب الاطلاع على أحواله من الهيات الحسنه وآثار السعادة
وهو معنى قوله (هاؤم اقرؤا كتابه انى ظننت) انى تيقنت (أنى
ملاق حسايه) لايمانى بالبعث والنشور والحساب والجزاء (فهو

وانشقت السماء فهى يومئذ
واهية والملك على أرجائها
ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمانية يومئذ تعرضون لاتحقيق
منكم خافية فأما من أوتى
كتاب به يمينه فيقول هاؤم اقرؤا
كتاب به انى ظننت أنى ملاق
حسايه فهو

في عيشة راضية في جنة عالية
 قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئاً
 بما أسلفتم في الأيام الخالية
 وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول
 يا ليتني لم أوتى كتابه ولم أدر
 ما حسابه باليهالكات
 القاضية ما أغنى عني ماليه
 هلك عني سلطانيه خذوه فغلوه
 ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة
 ذرعهما سبعون ذراعاً فأسلكوه
 انه كان لا يؤمن بالله العظيم
 ولا يحض على طعام المسكين
 فليس له اليوم ههنا جيم ولا
 طعام الا من غسلين لا يأكله الا
 الخاطئون فلا أقسم بما تبصرون
 وما لا تبصرون انه لقول رسول
 كريم وما هو بقول شاعر قبيلا
 ماتوا منون ولا يقول كاهن
 قبيلا ما تذكرون تنزيل من
 العالمين ولوقول علينا بعض
 الاقاويل لاخذنا منه باليمين
 ثم لقطنا منه الوتين فامنكم
 من أحد عنه حاجزين وانه
 لتذكرة للمتقين وانا لنعلم أن
 منكم مكذبين وانه لحسرة
 على الكافرين وانه لحق اليقين

في عيشة راضية) أي حياة حقيقية أبدية سرمدية (في جنة) من
 جنات القلب والروح (عالية قطوفها) من مدركات القلب والروح
 من المعاني والحقائق (دانية) كلما شأوا نالوها (وأما من أوتى كتابه
 بشماله) أي جانبه الاضعف النفساني الحيواني فيتمسرو ويتندم
 ويتوحش من تلك الصور والهيات السمجة والقبائح التي نسيها
 وأحساها الله ويتنفر منها ويتمنى الموت عندها ويتيقن أن الذي
 صرف عمره فيه وأكب بوجهه عليه من المال والسلطنة والجاه
 ما كان يتفقه بل يضره وهو معني قوله (يا ليتني لم أوتى كتابه) الى
 آخره وينادي على لسان العزة والقهر الملوكوت الموكل بعالم الكون
 والفساد من النفوس السماوية والارضية أن (خذوه فغلوه) أي
 قيدوه بما يناسب هيئات نفسه من الصور واجبسوه في سجين الطبيعة
 بما يمنع الحركات على وفق الارادة من الاجرام (ثم) جحيم الحرمان
 ونيران الآلام (صلوه ثم في سلسلة) الحوادث الغير المتناهية
 (فأسلكوه) ليتعذب بأنواع التعذيبات والسبعون في العرف
 عبارة عن الكثرة الغير المحصورة لا العدد المعين (انه كان لا يؤمن بالله)
 أي كل ذلك بسبب كفره واحتجابه عن الله وعظمته وشحه لمحبة المال
 (فليس له اليوم ههنا جيم) لاستيحاشه عن نفسه فكيف لا يستوحش
 غيره عنه وهو مستفر عن كل أحد حتى عن نفسه (ولا طعام الا من)
 غسالات أهل النار وصديدهم وقد شاهدناهم يأكلونهم اعيانا (فلا
 أقسم) بالظاهر والباطن من العالم الجسماني والروحاني الوجود كله
 ظاهرا وباطنا (وانه لحق اليقين) أي محض اليقين وهو الكلام
 الوارد من عين الجمع اذ لو نشأ من مقام القلب لكان علم اليقين ولو
 نشأ من مقام الروح لكان عين اليقين فلما صدر من مقام الوحدة
 كان حق اليقين أي يقينا حقا صرفا لا شوب له بالباطل الذي هو غيره
 نسب القول أو لا الى الرسول ثم الى الحق ليفيد التوحيد الذاتي ثم

قال (فسبح باسم ربك العظيم) أي نزه الله وجزده عن شوب الغير بذاتك الذي هو اسمه الاعظم الحاوي للاسماء كلها بأن لا يظهر في شهودك تلوين من النفس أو القلب فتحجب برؤية الاثنية أو الانانية والا كنت مشبهاً لامسجها والله تعالى أعلم

❖ (سورة المعارج) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ذى المعارج) أي المصاعد وهي مراتب الترقى من مقام الطبائع الى مقام المعادن بالاعتدال ثم الى مقام النبات ثم الى الحيوان ثم الى الانسان في مدارج الانتقالات المترتبة بعضها فوق بعض ثم في منازل السلوك كالاتباء واليقظة والتوبة والانابة الى آخر ما أشار اليه أهل السلوك من منازل النفس ومناهل القلب ثم في مراتب الفناء في الافعال والصفات الى الفناء في الذات مما لا يحصى كثرة فان له تعالى بازاء كل صفة مصعدا بعد المصاعد المتقدمة على مقام الفناء في الصفات (تعرج الملائكة) من القوى الارضية والسماوية في وجود الانسان (والروح) الانساني الى حضرة الذاتية الجامعة في القيامة الكبرى (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أي في الادوار المتطاولة والدهور المتعاقبة من الازل الى الابد لا المقدر المعين ألا ترى الى قوله في مثل هذا المقام في عروج الامر ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون (فاصبر صبرا جميلا) فان العذاب يقع في هذه المدة المتطاولة (يوم يرونه) لاحتجابهم عنه (بعيدا وزاه قريبا) حاضرا واقفا يتوهمه المحبون متأخرا الى زمان منتظرا لغيبهم عنه وفن زاه حاضرا (يوم تكون) سماء النفس الحيوانية متذائبة متفانية (كالمهل) على ما مر في قوله وردة كالمهل (وتكون) جبال الاعضاء هباء منبثا على اختلاف ألوانها

فسبح باسم ربك العظيم
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
سأل سائل بعذاب واقع
للكافرين ليس له دافع من الله
ذى المعارج تعرج الملائكة
والروح اليه في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة فاصبر
صبرا جميلا انهم يرونه بعيدا
وزاه قريبا يوم تكون السماء
كالمهل وتكون الجبال

(كالهين ولايستل جيم جيم) لشدة الامر وتضيق الخطب
وتشاغل كل أحد بما يتلى به من هيات نفسه وأهوال ما وقع فيه مع
ترائبهم (كلا) ردع عن تمنى الاقتداء والانجاء فانه بهينة أجرانه
استحق عذابه وبمناسبة نفسه للجيم انجز اليها ألا ترى الى قوله
(تدعوا من أدبر وولى) فان لظى نار الطبيعة السفلية ما استدعت
الا المدبر عن الحق المعرض عن جناب القدس وعالم النور المقبل
بوجهه الى معدن الظلمة المؤثر بمحبته الجواهر الفاسقة السفلية
الظلمة فانجذب بطبعه الى مواد النيران الطبيعية واستدعته
وجذبه الى نفسها الجنسية فاحترق بنارها الروحية المستولية على
الاقتدة فكيف يمكن الانجاء منها وقد طلبها بداعي الطبع ودعاها
بلسان الاستعداد (ان الانسان خلق هلوعا) أى النفس بطبعها
معدن الشر وماوى الرجس لكونها من عالم الظلمات فمن مال اليها
بقلبه واستولى عليه مقتضى جبلته وخلقه ناسب الامور السفلية
واقصف بالذات التي أردوها الجبن والبخل المشار اليها بقوله (اذا
مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) لمحبته البدن وما يلائمه
وتسببه لشهوته ولذاته وانما كاتا أردا لجذبهما القلب الى أسفل
مراتب الوجود قال النبي عليه الصلاة والسلام شر ما فى الرجل شح
هالع وجبن خالع (الا المصلين) أى الانسان بمقتضى خلقته وطبيعة
نفسه معدن الرذائل الا الذين جاهدوا فى الله حق جهاده وتجردوا عن
ملايس النفس وتزهدوا عن صفاتها من الواصلين الذين هم أهل
الشهود الذاتي (الذين هم على صلواتهم دائمون) فان المشاهدة صلاة
الروح غايوا فى دوام مشاهدتهم عن النفس وصفاتها وعن كل
ماسوى مشهودهم والجزدين الذين تجردوا عن أموالهم الصورية
والمعنوية من العلوم النافعة والحقيقية وفرقوها على المستحق
المستعد الطالب وعلى القاصر المنقوب بالشواغل عن الطلب (والذين

كالهين ولايستل جيم جيم
يصرونهم يود المجرم لو يقتدى
من عذاب يومئذ ينيه وصاحبه
وأخيه وفصلته التي تؤوبه ومن
فى الارض جميعا ثم ينجيه كلائها
لظى نزاعة للشوى تدعوا من
أدبر وولى وجمع فأوعى ان
الانسان خلق هلوعا اذا مسه
الشر جزوعا واذا مسه الخير
منوعا الا المصلين الذين هم على
صلواتهم دائمون والذين فى
أموالهم حق معلوم للسائل
والمحروم والذين يصدقون

يوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قائمون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك في جنات مكرمون فقال الذين كفروا قبلك مهطعين عن العيين وعن الشمال عزيزين أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم كلاً انا خلقناهم مما يعلمون فلا أقسم برب المشارق والمغارب ان القادرون على أن يبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون يوم يخرجون من الاجداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون

يصدقون) من أهل اليقين البرهاني والاعتقاد الايماني بأحوال الآخرة والمعاد وهم أرباب القلوب المتوسطون (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أي أهل الخوف من المبتدئين في مقام النفس السائرين عنه بنور القلب لا الواقفين معه أو المشفقين من عذاب الحرمان والحجاب في مقام القلب من السالكين أو في مقام المشاهدة من التلويح فانه لا يؤمن الاحتجاب ما بقيت بقيته كما قال (ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لفروجهم حافظون) من أهل العفة وأرباب الفتوة (والذين هم لاماناتهم) التي استودعوها بحسب الفطرة من المعارف العقلية (وعهدهم) الذي هو أخذ الله ميثاقه منهم في الازل (راعون) أي الذين سلمت فطرتهم ولم يبدنسوها بالغواشي الطبيعية والاهواء النفسانية (والذين هم بشهاداتهم قائمون) أي يعملون بمقتضى شاهدتهم من العلم فكل ما شهدوه قاموا بحكمه وصدروا عن حكم شاهدتهم لا غير (والذين هم على صلواتهم أي صلاة القلب وهي المراقبة (يحافظون) أو صلاة النفس على الظاهر (أولئك في جنات مكرمون) على اختلاف طبقاتهم فالفرقة الاولى في جنات من الجنان الثلاث والمتوسطون من أرباب القلوب في جنات من جنات منها والباقيون في جنات النفوس دون الباقيتين (فلا أقسم برب المشارق والمغارب) من الموجودات التي أوجدها بشروق نوره عليها وغروبه فيها بتعيينه بها أو أعدمها بشروق نوره منها وأوجدها بغروبه فيها (ان القادرون على) أن نطلع نورنا منهم فنهلكهم ونجعلهم غارباً في آخريين (خيراً منهم) فنوجدتهم (يوم يخرجون) من أجداث الابدان (سراعا) الى مقار ما يناسب هياتهم من الصور والله تعالى أعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 أنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر
 قومك من قبل أن يأتهم
 عذاب أليم قال يا قوم اني لكم
 نذير مبين أن اعبدوا الله
 واتقوه وأطيعون يغفر لكم
 من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل
 مسمى ان أجل الله اذا جاء
 لا يؤخر ولو كنتم تعلمون قال
 رب اني دعوت قومي ليلافنهارا
 فلم يردهم دعائي الا فرارا واني
 كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا
 أصابعهم في آذانهم واستغشوا
 ثيابهم وأصروا واستكبروا
 استكبارا ثم اني دعوتهم جهارا
 ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم
 اسرارا فقلت استغفروا ربكم
 انه كان غفارا يرسل السماء
 عليكم مدرارا ويمددكم
 بأموال وبنين ويجعل لكم
 جنات ويجعل لكم أنهارا
 ما لكم لا ترجون لله وقارا وقد
 خلقكم

(أن اعبدوا الله) بالمجاهدة والريضة في سبيله (واتقوه) بالتجرد
 عما سواه حتى صفاتكم وذواتكم (وأطيعون) بالاستقامة (يغفر
 لكم) ذنوب آثار أفعالكم وصفاتكم وذواتكم (ويؤخركم إلى
 أجل) معين لأجل بعده وهو الفناء في التوحيد (ان أجل الله)
 الذي هو توقيه اياكم بذاته (اذا جاء لا يؤخر) بوجود غيره بل يقضي
 كل ما عده (لو كنتم تعلمون) قال رب اني دعوت قومي في مقام
 الجمع بين الظلمة والنور إلى التوحيد (فلم يردهم دعائي الا فرارا) لانهم
 كانوا بدنيين ظاهرين لا يرون النور الا للضوء الجسماني ولا الوجود
 الا للجواهر الجسمانية الغاسقة فينفروا عن اثبات نور مجرد أنوارهم
 بالنسبة إليه ظلمات (واني كلما دعوتهم لتغفر لهم) وتسترهم بنورك
 تصاموا عنه لعدم فهمهم وقصور استعدادهم أو زواله (واستغشوا
 ثيابهم) وتستروا بأبدانهم والتحفوا بها لشدّة ميلهم إليها وتعلقهم بها
 واحتجابهم (وأصروا) على ذلك ولم يعزموا بالتجرد (واستكبروا)
 لاستيلاء صفات نفوسهم واستعلاء غضبهم (ثم اني دعوتهم جهارا)
 نزلت عن مقام التوحيد ودعوتهم إلى مقام العقل وعالم النور (ثم
 اني أعلنت لهم) بالمعقولات الظاهرة (وأسررت لهم) في مقام القلب
 بالاسرار الباطنة ليتوصلوا إليها بالمعقولات (فقلت استغفروا ربكم)
 أي اطلبوا أن يستركم ربكم بنوره فتتنور قلوبكم وتكاشفوا بالحقائق
 الالهية والاسرار الغيبية (يرسل) سماء الروح (عليكم مدرارا)
 بمطار المواهب والاحوال (ويمددكم بأموال) المكاسب والمقامات
 (وبنين) التأييدات القدسية من عالم الملكوت (ويجعل لكم جنات)
 الصفات في مقام القلب وانهار العلوم (ما لكم لا ترجون لله وقارا)
 أي تعظيما يوقركم بالترقي في الدرجات إلى عالم الانوار (وقد خلقكم

أطوارا) كل طورا شرف مما قبله وكان حالكم فيه أحسن وشرفكم
أزيد مما تقدمكم فبالكم لا تقيسون الغيب على الشهادة
والمعقول على المحسوس والمستقبل على الماضي فترتقون الى سماء
الروح بسلم الشريعة والعلم والعمل كما ارتقيتم بسلم البيطرة
والحكمة والقدرة في أطوار الخلقة (ألم تزوا كيف خلق الله سبع
سموات طباقا) من مراتب الغيوب السبعة المذكورة ذات طباق
بعضها فوق بعض (وجعل) قرا القلب (فهن نورا) زائدا نوره على
نور النفس ونجوم القوى (وجعل) شمس الروح (سراجا) باهرا
نوره (والله أنبتكم) من أرض البدن (نباتا ثم يعيدكم فيها) بميلكم
اليها وتلبسكم بشهواتها ولذاتها وبهيات نفوسكم الجسمانية
وغواشيتكم الهيولانية (ويخرجكم) بالبعث منه في مقام القلب
عند الموت الارادى (والله جعل لكم) تلك (الارض بساطا
لتسلكوا منها) سبل الخواص (فخارجا) خروفا واسعة أو من جهتها
سبل سماء الروح الى التوحيد كما قال أمير المؤمنين عليه السلام سلوني
عن طرق السماء فاني أعلم بها من طرق الأرض أراد الطرق الموصلة
الى الكمال من المقامات والاحوال كالزهد والعبادة والتوكل
والرضا وأمثال ذلك ولهذا كان معراج النبي صلى الله عليه وسلم
بالبدن (واتبعوا من لم يزد ماله وولده الانخسار) من رؤسائهم
المتبوعين أهل المال والجاه المحجوبين عن الحق الهالكين الذين
خسروا نور استعدادهم بالاحتجاب بهما وبالأولاد والاتباع
أو المحجوبين بأموال العلوم الحاصلة بالعقل الشيطاني المشوب
بالوهم ونتائج فكرهم المقتضية لمحبة البدن والمال (لا تذرن
ألهمتكم) أى معبوداتكم التي عكفتكم بها لكم عليها من ود البدن
الذى عبدتموه بشهواتكم وأحببتموه وسواع النفس ويفوت الأهل
ويعوق المال ونسرا الحرص (مما خطبائهم) أى من أجل

أطوارا ألم تزوا كيف
خلق الله سبع سموات طباقا
وجعل القمر فيهن نورا وجعل
الشمس سراجا والله أنبتكم
من الأرض نباتا ثم يعيدكم
فيها ويخرجكم انخراجا والله
جعل لكم الأرض بساطا
تسلكوا منها سبلا فجاجا قال
فوح ربه أنهم عصوني واتبعوا
من لم يزد ماله وولده الانخسار
ومكروا مكرا كبيرا وقالوا
لا تذرن ألهمتكم ولا تذرن ودا
ولا سواعا ولا يغوث ويعوق
ونسرا وقد أضلوا كثيرا ولا تذرن
الظالمين الا ضلالا مما خطبائهم

أعمالهم المخالفة للصواب (أغرقوا) في بحر الهوى (فلادخلوا) نار
الطبيعة (انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) مل
عن دعوة قومه ونجروا استولى عليه الغضب ودعاه به لتدمير قومه
وقهرهم وحكم بظاھر الحال أن المحبوب الذي غلب عليه الكفر لا يلد
الا مثله فان النطفة التي تنشأ من النفس الخبيثة المحبوبة وتربي
بينها المظلمة لا قبل الاتصاف مثلها **كالبذر الذي لا ينبت الا من**
صفه وسنخه وغفل أن الولد سرا به أي حاله الغالبة على الباطن
فر بما كان الكافر باق الاستعداد صافي الفطرة نقي الاصل بحسب
الاستعداد الفطري وقد استولى على ظاهره العادة ودين آباءه وقومه
الذين نشأ هو بينهم قد انبى بينهم ظاهرا وقد سلم باطنه فيلد المؤمن
على حاله الثورية كولد أبي ابراهيم اياه فلا جرم تولد من تلك الهيئة
الغضبية الظلمانية التي غلبت على باطنه ومحجته في تلك الحالة غما قال
مادة ابنه كنعان فكان عقوبة لذنب حاله (رب اغفر لي) أي استر لي
بنورك بالقضاء في التوحيد ولروحي ونفسي اللذين هما أبو القلب
(ولمن دخل بيتي) أي مقامي في حضرة القدس (مؤمننا) بالتوحيد
العلي ولازواج الذين آمنوا بي أي ونفوسهم قبل فقههم الى مقام القضاء
في التوحيد (ولا ترد الظالمين) الذين نقصوا حظهم بالاحتجاب بظلمة
نفوسهم من عالم النور (الاشياء) **هلا** كبا بالفرق في بحر الهوى
وشنة الاحتجاب والله تعالى أعلم

أغرقوا فادخلوا ناراً فلم يجدوا
لهم من دون الله أنصاراً وقال
نوح رب لا تذر على الأرض من
الكافرين ذرياً انك ان تذرهم
يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا
كفارا رب اغفر لي ولوالدي
ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين
والمؤمنات ولا ترد الظالمين الا
تياراً
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
قل أوحى الى آية استمع نغم من
الجن

• (سورة البقر) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

قد سرنا في الوجود نفوساً أرضية قوية لا لى غلظ النفوس السبعية
والهيمية وكنا نفوساً لولاه انما كها لولاه على هيات النفوس الانسانية
واستعداداتها يلزم قطعها بالاجرام التكيفية الغالبة عليها الارضية

ولاقى صفاء النفوس المجردة ولطافتها التصل بالعلم العلو وتجرد
أو تعلق ببعض الاجرام السماوية متعلقة باجرام عنصرية لطيفة
غلبت عليها الهوائية أو النارية أو الدخانية على اختلاف أحوالها
سماها بعض الحكماء الصور المعلقة ولها علوم وادراكات من جنس
علومنا وادراكنا ولما كانت قريبة بالطبع الى الملكوت السماوية
أمكنها أن تتلقى من عالمها بعض الغيب فلا تستبعد أن ترتقى الى
أفق السماء فتسترق السمع من كلام الملائكة أي النفوس المجردة ولما
كانت أرضية ضعيفة بالنسبة الى القوى السماوية تأثرت بتأثير تلك
القوى فخرجت بتأثيرها عن بلوغ شأوها وادراك مداهها من العلوم ولا
تنكر أن تشتعل أجرامها الدخانية بأشعة الكواكب فتحترق وتهلك
أو تنزجر من الارتقاء الى الافق السماوي فتسفل فانها أمور ليست
بخارجة عن الامكان وقد أخبر عنها أهل الكشف والعبان
الصادقون من الانبياء والاولياء خصوصاً كلهم نينا محمد صلى
الله عليه وسلم وان شئت التطبيق فاعلم أن القلب اذا استعد لتلقى
الوحي وكلام الغيب استمع اليه القوى النفسانية من التخيلة والوهم
والفكر والعاقلة النظرية والعملية وجميع المدركات الباطنة التي
هي جنس الوجود الانساني ولما لم يكن الكلام الالهي الوارد على
القلب بواسطة روح القدس من جنس الكلام المصنوع المتلقف
بالفكر والتخيل أو المستخرج من القياسات العقلية والمقدمات
الوهمية والتضليلية قالوا (اناسمنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشـد)
أي الصواب وذلك هو تأثيرها بنور الروح واتصافها بمعاني الوحي
وتنويرها بنوره وتأثيرها في سائر القوى من الغضبية والشهوية وجميع
القوى البدنية (فأمنابه) تنورنا بنوره واهدينا الى جناب القدس
(ولن نشرلـك ربنا أحدا) أي لن نعلمه بمثال من جفس مدركاتنا تشبه
به غيره بل نشايح السر في التوجه الى جناب الوحدة ولن تنزوي الى

فقالوا اناسمنا قرآنا عجبا
يهدى الى الرشـد فأمنابه ولن
نشرلـك ربنا أحدا

عالم الكثرة لتعبد الشهوات بهوى النفس وتحصيل مطالبها من عالم
الرجس فتعبد غيره (وانه تعالى) عظيمة (ربنا) من أن تصوره مدركة
فتكفيه فيدخل تحت جنس فيتخذ (صاحبة) من صنف يحته أ وولدا
من نوع يمثله (وانه كان يقول سفيها) الذي هو الوهم (على الله
شططا) بأن كان يتوهمه في جهة ويجعله من جنس الموجودات المحفوفة
باللواحق المادية فيماثل المخلوقات صنفاً ونوعاً (وانا ظننا أن لن
تقول) انس الخواص الظاهرة ولاجن القوى الباطنة (على الله
كذبا) فيما أدركوا منه فتوهمنا أن البصر يدرك شكله ولونه والاذن
تسمع صوته والوهم والخيال يتوهمه ويتخيله حقا مطابقا لما هو عليه
قبل الاهتداء والتتور فعلمنا من طريق الوحي أن ليست في شئ من
ادراكه بل هو يدركها ويدرك ما تدركه ولا تدركه (وانه كان رجال من
الانس يعوذون) أى تستند القوى الظاهرة الى القوى الباطنة
وتتقوى بها (فزادوهم) غشيان المحارم واتبان المناهي بالدواعي
الوهمية والنوازغ الشهوية والغضبية والخواطر النفسانية (وانهم
ظنوا كما ظننتم) قبل التنوير بنور الهدى (أن لن يبعث الله) عليهم
العقل المتور بنور الشرع فيهديهم ويركهم ويؤتيهم بالآداب الحسنة
فيأتون ما يشتهون بمقتضى طباعهم ويعملون على حسب غرائزهم
وأهوائهم ويتركون سدى بلا رياضة ويملكون هملا بلا مجاهدة
(وانا لمنا) أى طلبنا سماء العقل نستفيد من مدركاته ما توصل به
الى لذاتنا ونسرق من مدركاته ما يعين في تحصيل ما آربنا كما كان قبل
التأديب بالشرائع (فوجدناها ملئت حرسا شديدا) معاني جائرة عن
بلوغنا مقاصدنا وحكاما نعمة لنا عن مشيتها تناقوية (وشهبا) وأنوارا
قدسية واشراقات نورية تمنعنا من ادراك المعاني التي صفت عن
شوب الوهم والوصول الى طور العقل المتور بنور القدس فان العقل
قبل الهداية كان مشوبا بالوهم فرييا من أفق الخيال والفكر

وانه تعالى جند ربنا ما اتخذ
صاحبة ولا ولدا وان كان يقول
سفيها على الله شططا وانا ظننا
أن لن تقول الانس والجن على
الله كذبا وان كان رجال من
الانس يعوذون برجال من الجن
فزادوهم رهقا وانهم ظنوا كما
ظننتم أن لن يبعث الله أحدا
وانا لمنا السماء فوجدناها
ملئت حرسا شديدا وشهبا

مقصورا على تحصيل المعاش مناسباً للنفس وقواها فلما تنور بنور
القدس بعد عن منازل القوى ومبالغ علمها وادراكها وهذا معنى
قوله (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجده شهداء
رصداء) أي نوراً ملكوتياً ووجه عقلية تطردنا عن الافق العقلي وتحفظ
العقل عن أن يميل الى النفس فتختلط بنا وتنزل الى ما ارتقىنا اليه من
المقاعد فتكتسب منه الآراء القياسية المؤدية الى موافقات البدن
وأمان النفس (وانا لا ندرى أشراً أريد من في الارض) أرض البدن
من القوى فتبقى في المجاهدة والريضة ممنوعة من لذاتها محجوبة عن
مشتياتها وماتوها (أم أريد بهم ربهم) بالاحكام الشرعية
والمناهي الدينية والاوامر التكليفية (رشدنا) استقامة وصوابا
وما يوجب صلاحها فان مقصد الشرع وكمال النفس أمر وراء مبالغ
ادراك هذه القوى (وانا منا الصالحون) كالقوى المدبرة لنظام
المعاش وصلاح البدن (ومنادون ذلك) من المفسدات كالوهم
والغضب والشهوة العاملة بمقتضى هوى النفس والمتوسطات
كالقوى النباتية الطبيعية (كنا) ذوي مذاهب مختلفة لكل طريقة
ووجهة مما عساه الله ووكله به (وانا طئنا) أي تقننا أن الله غالب علينا
لن نهجزه كأنين في أرض البدن ولا هاربين الى سماء الروح لهجز كل
أحد منا عن فعل الآخر فكيف عن فعل مبدء القوى والقدر
(الهدى) أي القرآن تنورنا (به) وصدقنا بما متنا لأوامره ونواهيه
كما قال عليه السلام لكل أحد شيطان إلا أن شيطاني أسلم على يدي
(فلا يخاف) بنفس حق من حقوقه وكلامه التي أمكنت له وحفظه
أيضا فان النفس وان اطمأنت وتنورت قواها بحيث لا تراحم السر
ولا تعمل القلب لم تمنع من الحفظ بل وفرت عليها التقوى بها هي
وقواها على الطاعة وتنشط على الافعال الالهية حالة الاستقامة
كتسبيع نفسه عليه السلام بسكاح تسع تسوة وغيره من التمتع ولا

وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع
فمن يستمع الآن يجده شهداء
رصداء وانا لا ندرى أشراً أريد
من في الارض أم أريد بهم ربهم
رشدنا وانا منا الصالحون ومنا
دون ذلك كما طرأ في قدسنا وانا
طئنا أن لن نهجز الله في الارض
ولن نهجزه هرباً وانا لما سمعنا
الهدى آمننا به فمن يؤمن بربه
فلا يخاف بخصا ولا رهقا

وحق ذلة وقهر بالرياضة أو بخص كمال ورهق بذيلة من الرذائل أو
 لحوق هيئة معذبة موجبة للفساد والطرد (منا المسلمون) المذعنون
 لطاعة القلب وأمر الرب بالطبع كالعاقلة (ومنا القاسطون)
 الجائرون عن طريق الصواب كالوهم (فن) أنقادوا ذعن (فاؤلتك)
 قصدوا الصواب والاستقامة (وأما) الجائرون (فكانوا) حطبا لجهم
 الطبيعة الجسمانية (وأن لو استقاموا) من جملة الموحى لا من كلام
 الجن أى لو استقام الجن كلهم على طريقة التوجه الى الحق والسلوك
 فى متابعة السائر الى التوحيد (لأسقيناهم ماء غدا) أى
 لرزقناهم علما كما ذكر فى انباء آدم للملائكة (لنقتنهم فيه) لنمتحنهم
 هل يشكرون بالعمل به وصرفه فيما ينبغى من مرضى الله أم لا كما قال
 وبإلوانهم بالحسنات (ومن يعرض عن ذكر ربه) فيضل ببعثته أو
 يصرفها فيما لا ينبغى من الأعمال وينسى حق نعمته (يسلكه عذابا
 صعدا) بالرياضة الصعبة والحرمان عن الحظ حتى يتوب ويستقيم
 أو بالهيئة المنافية المؤلمة ليتعذب عذابا شديدا فاعا بالباعليه (وأن
 المساجد) أى مقام كمال كل قوة وهو هيئة اذعانها وانقيادها للقلب
 الذى هو موجودها وكمال كل شئ حتى القلب والروح (الله) أى حق
 الله على ذلك الشئ بل صفة الله الظاهرة على مظهر ذلك الشئ (فلا
 تدعوا مع الله أحدا) بتحصيل أغراض النفس وعبادة الهوى وطلب
 اللذات والشهوات بمقتضى طباعكم فتشركوا بالله وعبادته (وأنه لما
 قام عبد الله) أى القلب المتوجه الى الحق الخاشع المطيع (يدعوه)
 بالاقبال اليه وطلب النور من جنابه ويعظمه ويحبه (كادوا يكونون
 عليه لبدا) يزدجون عليه بالاستيلاء ويحبسون بالظهور والقلبة (قال
 انما أدعوا ربي) أو حده ولا ألقت الى ما سواه فأكون مشركا (قل
 انى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) أى غيا وهدى انما الخواية والهداية
 من الله ان سلطنى عليكم تهديا ونوري والايقه تم فى الضلال ليس

وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون
 فن أسلم فاولئك تتحروا ورشدا
 وأما القاسطون فكانوا لجهنم
 حطبا وأن لو استقاموا على
 الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا
 لنقتنهم فيه ومن يعرض عن
 ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا
 وأن المساجد لله فلا تدعوا مع
 الله أحدا وأنه لما قام عبدا
 يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا
 قال انما أدعوا ربي ولا أشرك
 به أحدا قل انى لا أملك لكم
 ضرا ولا رشدا قل انى لن
 يعبرنى من الله أحد ولن أجد
 من دونه ملصدا

في قوتي أن أقسركم على الهداية (الابلاغ) أي أن أبلغكم بلاغا
صادرا من الله (و) أبلغكم (رسالته) من معاني الوحي وأحكام
الحق أي لا أملك إلا التبليغ والرسالات فهو استثناء من معمول أملك
وقوله (قل اني لن يغيرني) اعتراض مؤكد لنفي الاستطاعة والقدرة
عليهم أي لن يغيرني أيضا (من الله أحد) ان أراد لي الله بضراً أو غواية
فيسلطكم أو غيركم على (ولن أجد من دونه ملجأ) ملجأ وملأذا
ومهربا ومحيصا ان أهلكني أو عذبتني على أيديكم أو غيركم وإذا أملك
النفع والضراً والهداية والغواية لنفسي فكيف أملك لكم شيئا منها
(ومن يعص الله ورسوله) منكم فلم يقبل نوره ولم يسمع ما يبلغه رسول
العقل (فان له نار) الطبيعة المحرقة باستيلائها عليه أبدا (حتى اذا
وأوا) أي يكونون عليه لبداء يستولون عليه بالازدحام حتى اذا رأوا
(ما يوعدون) في الرسالات من وقوع القيامة الصغرى بالموت أو
الوسطى بظهور نور الفطرة واستيلاء القلب عليها والكبرى بظهور
نور الوحدة فسيظهر ضعفهم وقلة عددهم وخود نارهم وانطفاؤها
وكلالة حدهم وشوكتهم باحدى الاحوال الثلاث ولا ينصر بعضهم
بعضا لانقهارهم وعجزهم وفنائهم فيعلمون (انهم أضعف ناصرا) من
القلب (وأقل عددا) وان كادوا أن يقهروا بالكثرة واستقلوه
بالنسبة الى عددهم فان الواحد الموثق من عند الله أقوى واكثر ولقد
سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين انهم لهم المتصورون ان ينصركم الله فلا
غالب لكم (قل ان أدري أقرب ما توعدون) في القيامة الصغرى
من الفناء والدخول في نار الطبيعة عند البعث لعدم الوقوف على
قدرة الله أو في الآخرين من الموت الارادى والفناء الحقيقى لعدم
الوقوف على قوة الاستعداد وضعفه فيقع عاجلا أم ضرب الله غاية
واجلا هو (عالم الغيب) وحده (فلا) يطلع (على غيبه) أحد الا من
ارتضى (من رسول) أي أعتمد في الفطرة الاولى وزكاه وصفاه من

الابلاغ من الله ورسالته ومن
يعص الله ورسوله فان له نار
جهنم خالدين فيها أبدا حتى
اذا رأوا ما يوعدون فسيعلمون
من أضعف ناصرا وأقل عددا
قل ان أدري أقرب ما توعدون
أم يجعل له ربي أمدا عالم
الغيب فلا يظهر على غيبه أحد
الا من ارتضى من رسول

رسول القوة القدسية (فانه يسلك من بين يديه) أى من جانبه الالهى
(ومن خلقه) وجهته البدنية (رصدا) حفظه أمام جهة الله التى
اليها وجهه فروح القدس والانوار المكونية والربانية وأما من جهة
البدن فالملكات الفاضلة والهيآت النورية بالحاصلة من هياكل
الطاعات والعبادات يحفظونه من تعجيب الحق وخلق كلامهم من
الوساوس والاهوام والخيالات بعارفها اليقينية ومعانيها القدسية
والواردات الغيبية والكشوف الحقيقية (ليعلم أن قد بلغوا)
ليظهر علمه تعالى في مظاهر الرسل مما كان مكنونا في استعدادهم
فيكملا ويكملا وبعثهم حمله من رسالاته وبلاغه (وأحاط
بمآلديهم) من العقل الفرقاني والمعاني المكونية في فطرتهم أن لا
فاظهرها (وأحصى كل شئ) أى ضبط كل شئ بالعقل الفرقاني وإبراز
الكمال التام بجملة وتفصيلا كلياً وجزئياً وضبط عدد كل شئ مطلقاً
في القضاء والقدر كلياً وجزئياً والله تعالى أعلم

(سورة المزمل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المزمل) أى المتلفف في غواشي البدن وملابسه (قم) من نوم
الغفلة ما تراه في سبيل الله سالكاً بيداء النفس ومراحل مقارعة
القلب الى الله ليسل مقام النفس واستبلاء الطبع (الأقليل) يحكم
الضرورة للاستراحة والاكل والشرب ومصالح البدن ومهماتى التي
لا يمكن التعيش بدونها وذلك هو نصفه أى نصف كونه في مقام الطبيعة
من الزمان بإسره ليسكون الربع من الدورة التسامة التي هي أربع
وعشرون ساعة للاستراحة والربع لضرويات البدن (أوابقص
منه قليلاً) ان كنت من الأقوياء حتى يبقى الثلث فيكون السطس

فانه يسلك من بين يديه ومن
خلقه رصداً ليعلم أن قد بلغوا
رسالات ربهم وأحاط بمآلديهم
وأحصى كل شئ عدداً
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها المزمل قم الليل الأقليل
نصفه أو انقص منه قليلاً

للاستراحة والسند من الضروريات المعاش (أورد عليه) لئلا ان كنت
من الضعفاء حتى يصير الى التلث فيكون التلث للاستراحة والتلث
للضروريات والتلث للاشتغال بالله والسبب في طريقه (ورتل القرآن)
أى فصل ما في فطرتك من المعاني والحقائق مجموعة وفي استعدادك
مكتونة باظهارها وازهارها بالتركية والتصفية (اناسنلى عليك)
تأييدك بروح القدس وإفاضة نوره عليك حتى يخرج حافيك بالقوة
الى الفعل من المعاني والحكم (قولا ثقلا) ذا وزن واعتبار (ان ناشئة
الليل) أى النفس المنبثقة من مقام الطبيعة ومقبل الغفلة (هى
أشد) موافقة للقلب وأصوب قولاً صادراً من العلم لا من التخيل
والظن والوهم (ان لك) فى نهار مقام القلب وزمان طلوع شمس الروح
(سجاً) أى سيرا وتصرفاً وقلبا فى الصفات الالهية ومقامات
الطريقة (طويلاً) بلا أمد ونهاية (واذ كر اسم ربك) الذى هو أنت
أى اعرف نفسك واذكرها ولا تنساها فبئس الله واجتهد لتحصيل
كالمها بعد معرفة حقيقتها (وتبتل) وانقطع الى الله بالأعراض عما
سواه انقطاعاً تاماً معتداه (رب المشرق والمغرب) أى الذى ظهر
عليك نوره فطلع من أفق وجودك بإيجادك والمغرب الذى اختفى
بوجودك وغرب نوره منك واخفى بك (لا اله) فى الوجود (الاهو)
أى لا شئ فى الوجود بعد غيبه هو الاول والاخر والظاهر والباطن
(فاتخذ وكثلاً) أى انسلخ عن فعلك وتدين بك برؤية جميع الأحوال
منه فيكون أمرك موكولاً اليه يدبر أمرك ويفعل بك ما يشاء
فكنتم متوكلاً (واصبر على ما يقولون) واصبر نفسك من الطيش
والاضطراب والمزلة فى طلب الرزق والاهتمام به على ما توسوس اليك
فوق نفسك وكلى اليك من خواطر الوهم وهو اله الشهوة وتواخي
الهوى فتبعك وتتبعك فى خواطرك (واهمهم) بالأعراض عنهم
(همهم) مبقاً على العلم الشرعى والعقل والاعمال الهوى والاعمال

أورد عليه ورتل القرآن ترتيلاً
اناسنلى عليك قولاً ثقلاً
ان ناشئة الليل هى أشد وطناً
وأقوم قبلاً ان لك فى النهار سبباً
طويلاً واذكر اسم ربك
وتبتل اليه قبلاً رب المشرق
والمغرب لا اله الا هو فاتخذ
وكيلاً واصبر على ما يقولون
واهمهم همهمهم جبراً جبلاً وذنباً
والمكذبين

أولى النعمة ومهلهم قليلا ان * (٢٥٣) * لدينا انكالا وجهه ما وطعاما ذاغصة وعذابا أليما يوم

ترجف الارض والجبال وكانت
الجبال كتيبا مهيلا انا
أرسلنا اليكم رسولا شاهدا
عليكم كما أرسلنا الى فرعون
رسولا فعصى فرعون الرسول
فأخذناه أخذاً ويلا فكيف
تتقون ان كفرتم يوما يجعل
الولدان شييا السماء منفطرية
كان وعده مفعولا ان هذه
تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه
سبيلا ان ربك يعلم أنك تقوم
أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه
وطائفة من الذين معك والله
يقدر الليل والنهار علم أن لن
تحصوه قتاب عليكم فاقروا
ما تبسر من القرآن علم أن
سيكون منكم مرضى وآخرون
يضربون في الارض يبتغون
من فضل الله وآخرون يقاتلون
في سبيل الله فاقروا ما تبسر منه
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
واقضوا الله قرضا حسنا
وما تقدموا لانفسكم من خير
تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم
أجرا واستغفروا الله ان الله
غفور رحيم

يا أيها المذترقم فأنذر وربك فكبر

(وذرفي) واياهم فانهم المكذبون بمقام التوكل وتكفلي بحول الجحك
لاحتجابهم بما أنعمت عليهم من نعمة الادراك والشعور والقدرة
والارادة عني فلا يشعرون الا بقواهم وقدرهم ولا يصدقون قولي
(ومهلهم قليلا) ريثما أسلب عنهم القوة والقدرة بتجلى الصفات
فيظهر عجزهم (ان لدينا) قيودا شرعية وتكاليف مانعة لهم عن
أفعالها (وجيما) من حر نار التعب في الطلب (وطعاما ذاغصة)
من مخالفات طباهم وحقوقهم يدل حظوظهم (وعذابا أليما) من
أنواع الرياضة والمجاهدة (يوم ترجف) أرض النفس باستيلاء
اشرافات أنوار التجليات في القلب فتشعروا وتضطرب وجبال هياتها
وصفاتها فذلك (وكانت الجبال كتيبا مهيلا) فتسمى وتذهب *
أور يثما يهيج أعصار انحراف المزاج وغلبة بعض الكيفيات بعضها ان
لدينا انكالا من الهيات المنكرة والصور المعذبة المؤذية وجميما
من نيران الطبيعة وطعاما ذاغصة مما لا تستلذه من أنواع الفسلى
والزقوم والضريع وعذابا أليما بتلك النيران والصور يوم ترجف أرض
البدن بزهور الروح وسكرات الموت وجبال الاعضاء فتفتت وتصير
كتيما مهيلا والله أعلم

(سورة المذثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المذثر) أي المتلبس يد نار البدن المحتجب بصورة (قم) عن
ما رص كنت اليه وقلبت به من أشغال الطبيعة واتبه عن رقدة
الغفلة (فأنذر) نفسك وقوال الجميع من هذا العذاب يوم عظيم
(وربك فكبر) أي ان كنت تكبر شيئا وتعظم قدره فخص ربك
بالتعظيم والتكبير لا يعظم في عينك غيره ويصغر في قلبك كل ما سواه

٤٥ (بسم الله الرحمن الرحيم)

بمشاهدة كبرياته (وأيابك فطهر) أي ظاهره وأولاً قبل تطهير
باطنك عن مدانس الاخلاق وقبائح الافعال ومذام العادات ورجز
الهوى المؤدى الى العذاب (فاهجر) أي جرت بباطنك عن اللواحق
المادية والهيات الجسمانية الفاسقة والغواشي الظلمانية الهولانية
(ولا تمن تستكثر) ولا تعطى المال عند مجرّدك عنه مستغزراً طالبا
للاعواض والثواب الكثيره فان ذلك احتجاب بالنعمة عن المنعم
وقصور همة بل خالص الوجه الله افعل ما تفعل صابر اعلى الفضيلة
له لا شئ آخر وهذا معنى قوله (ولربك فاصبر) ألا تعطى ما أعطيت
في الزهد والطاعة والتزكّي والتجريد مستكثراً رايها كثر اقتحج
برؤية فضيلتك وتبدل بالعجب فيكون ذنب رؤية الفضيلة أعظم من
ذنب الرذيلة كما قال عليه السلام لو لم تذنبوا لخشيت عليكم أشد من
الذنب العجب العجب بل اصبر على الفضيلة خالص الوجه
ربك لا لغرض آخرها رباعن الرذيلة بالطبع لافضيلة لها أصلاً فلا
تتهج برؤية زينتها بالفضيلة بل بفضل الله عليك فتتدلل وتخضع
لا تتعزز وتستكثر (فاذا انقرفى الناقور) أي نزع الروح عن الجسد
فتنقر الهيات الروحانية ومحاسن الصور والملاذ والادراكات عنه
ويؤثر بالتفريق والتبديد في ذلك المنقور وذلك عبارة عن النفخة
الاولى للإماتة أو ينقر في البدن المبعوث فتنتفش فيها الهيات
المكتسبة المردية الموجبة للعذاب أو الحسنة المنجية الموجبة للثواب
فيكون عبارة عن النفخة الثانية التي للاحياء وهو الاظهر فلا يخفى
عمر ذلك اليوم على المحجوبين على أحد وان خفي يسره على غيرهم الا
على المحققين من أهل الكشف والعيان (سأصليه سقر) بدل من قوله
سأرهقه صعوداً والصعود عقبة شاقة المصعد عن النبي صلى الله
عليه وسلم جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوى فيه كذلك
أبداء وهو والله أعلم اشارة الى طوار النفس الذي هو أعظم أطوارها

وأيابك فطهر والرجز فاهجر
ولا تمن تستكثر ولربك فاصبر
فاذا انقرفى الناقور فذلك يومئذ
يوم عسير على الكافرين غير
يسير ذرى ومن خلقت وحيداً
وجعلت له مالا محبوداً وبين
شهوداً ومهدت له تمهيداً ثم
يطمع أن أزيد كلاً لانه كان
لأبائنا عندنا سارقه صعوداً
انه فسكر وقد رفقت كيف قدر
ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس
وبسر ثم أدبر واستكبر فقال
ان هذا الاصر يؤثر ان هذا الا
قول البشر سأصليه سقر وما
أدراك ما سقر لا يبقى ولا تدر

أى أفقها الذى يلى الفطرة الانسانية يصعد اليه سنن متطاولة
 فى صور التعذيب و برازخ الاحتجاب يهلك ويحترق فيها كما قال
 عليه السلام يكف أن يصعد عقبة فى النار كلما وضع يده عليها ذابت
 فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت ويهوى
 فيه الى أسفل سافلين كذلك ينتقل دركة دركة فى برازخ متنوعة
 أبداً فذلك الصعود هو سفر الطبيعة من أعلى طبقاتها الى أسفلها
 سألبيه اياها لا تبقى فيها شيئاً الا أهلكته وأقنته واذا هلك لم تذر
 هالكاً حتى يعاد فأهلكته مرة أخرى هكذا دائماً (لواحة للبشر)
 مغيرة لظواهر الاجساد الى لون سواد خطاياهم وهيات سيئاتهم
 وذلك من خاصية تلك النار كما تغير النار الجسمية الى لوان
 والهيات (عليها تسعة عشر) هى الملكوت الارضية التى تلازم
 المادة من روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثنى عشر
 الموكلة بتدبير العالم السفلى المؤثرة فيه تقمعهم بسياط التأثير وتردهم
 فى مهاوئها (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) لتغلبهم وتقهرهم
 فان عالم الملك فى قهر عالم الملكوت وتسخيرهم (وما جعلنا عدتهم) الا
 لا يتلاءم المحجوبين وتعذيبهم وزيادة احتجابهم وارتبابهم (ليستيقن
 الذين أوثوا) كتاب العقل الفرقانى (ويرداد الذين آمنوا الايمان
 اليتيمى العلى (ايماناً) بالكشف والعيان فلا يرتابوا كما ارتاب
 الجاهلون بالجهل البسيط المحجوبون * أو ليستيقن الذين أوثوا
 الكتاب من المقادين ويرداد المحققون تحقيقهم ولا يرتابوا كما
 ارتاب الجاهلون الذين لا اعتقاد لهم تحقيقاً ولا تقليداً (وليقول
 الذين فى قلوبهم مرض) نفاق وشك من الجاهلين بالجهل البسيط
 (والكافرون) المحجوبون بأعتقاداتهم الفاسدة من الجاهلين بالجهل
 المركب (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) أى شيئاً عجيباً كالمثل المستغرب
 المنعجب منه أى ماذا كرنا عدتهم وما جعلناها كذلك الا ليكون سبباً

لواحة للبشر عليها تسعة عشر
 وما جعلنا أصحاب النار الا
 ملائكة وما جعلنا عدتهم الا
 قنسة للذين كفروا ليستيقن
 الذين أوثوا الكتاب ويرداد
 الذين آمنوا الايمان ولا يرتاب الذين
 أوثوا الكتاب والمؤمنون
 وليقول الذين فى قلوبهم مرض
 والكافرون ماذا أراد الله بهذا
 مثلاً

لظهور ضلال الضالين وهداية المهتدين كسائر الاسباب الموجبة
ضلال من ضل وهداية من اهتدى مثل ذلك المذكور (يضل الله
من يشاء) من أهل الشقاوة الاصلية (ويهدي من يشاء) من أهل
السعادة الازلية (وما يعلم جنود ربك) عددها وكيثها وكيفيتها
وحقيقتها الا هو لا حاطة علمه بالمهايات وأحوالها (وما هي) أي وما
سقر متصل بقوله سأصليه سقر من تمة أوصافه وقوله وما جعلنا إلى
قوله (الا هو) اعتراض لبيان حال الزبانية (الا) تذكرة للبشر (كلا)
انكار أن يكون تذكرة لهم مطلقاً فإن أكثرهم غير مستعدين مطبوع
على قلوبهم محكوم بشقاوتهم فلا يتعظون به ثم أقسم بالقمر أي
بالقلب المستعد الصافي القابل للانذار المتعظ به المنتفع بتذكرة
تعظيماً له وبليلى ظلمة النفس (اذا دبر) أي ذهب بانقشاع ظلمتها عن
القلب بانشقاق نور الروح عليه وتلاؤط والعه وبصبح طلوع ذلك
النور اذا اسفر فزال الظلمة بكلماته وتوارى القلب (انها) أي سقر
الطبيعة (لاحدى) الدواهي (الكبر) العظيمة أو وحيدة منها فردة
لا نظير لها من جللتها كقولك انه أحد الرجال وانما لاحدى النساء تريد
فرداً منهم منذرة (للشعر) أو انذاراً أي فرداً في الانذار لهم لالكلهم بل
للمستعدين القابلين الذين ان شاؤوا تقدموا باكتساب الفضائل
والخيرات والكمالات الى مقام القلب والروح وان شاؤوا تأخروا بالميل
الى البدن وشهواته ولذاته فوقعوا فيها (كل نفس) يسكبونها (رهين)
عند الله لا فكالها لاستيلاء هيأت أعمالها وآثار أفعالها عليها
ولزومها لياها وعدم انفكاكها عنها (الأصحاب اليمين) من السعداء
الذين تجردوا عن الهيأت الجسدية وخلصوا الى مقام الفطرة ففكروا
رقابهم عن الرهن هم (في جنات) من جنات الصقات والأفعال بسأل
عضه هم بعضاً عن حال الجرمين لاطلاعهم عليها وما أوجب تعذيبهم
وبقاءهم في سقر الطبيعة فأجاب المسئولون باناسألناهم عن حالهم

كذلك يضل الله من يشاء
ويهدي من يشاء وما يعلم جنود
ربك الا هو وما هي الا ذكرى
للشركاء والقمر والليل اذا دبر
والصبح اذا اسفر انما لاحدى
الكبر تذكرة للبشر ان شاء منكم
أن يتقدم أو يتأخر كل نفس بما
كسبت رهينة الا أصحاب اليمين
في جنات يسيرون عن الجرمين

بقولنا (ماسلككم في سقر قالوا) بلسان الحال أو القال انا كنا
موصوفين به هذه الرذائل من اخيار الراجات البدنية ومحبة المال
وترك العبادات البدنية والحالية والرياضات والخوض في الباطل
والهزؤ والهذيان والتكذيب بالجزاء وانكار المعاد التي هي رذائل
القوى الثلاث الموجبة للانغماس في نار الطبيعة الهولانية (حتى
أتانا اليقين) أي الموت فرأيناه ما كنا نكره عيانا (فاتنفعهم شفاعة)
شافع من نبي أو ملك لو قدر على سبيل فرض الحال لانهم غير قابلين
لها فلاذن في الشفاعة لذلك فلا شفاعة فلا نفع فان الشفاعة هناك
افاضة النور واما دافض ولا يمكن الا عند قبول الهل بالصفاء ثم
بين امتناع قبولهم لذلك واتنفاعهم بالشفاعة باعراضهم عن التذكرة
وبلادة قلوبهم كقلوب الجرو وتمنياتهم الباطلة لعنادهم ولجأهم
وعدم خوفهم من الآخرة لعدم اعتقادهم وكل ذلك بمشيئة الله
وقدره والله تعالى أعلم

﴿سورة القيامة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

جمع بين القيامة والنفس اللوامة في القسم بهما تعظيما لشأنهما
وتناسبا بينهما اذ النفس اللوامة هي المصدقة بها المقررة بوقوعها
المهيئة لاسبابها لانها تلوم نفسها أبدا في التقصير والتقاعد عن
الخيرات وان أحسنت لحرصها على الزيادة في الخير وأعمال البر
تيقنا بالجزاء فكيف بها ان اخطأت وفرطت وبدرت منها بادرة غفلة
ونسيانا وحذف جواب القسم لدلالة قوله (أحسب الانسان
الذي نجتمع عظامه) عليه وهو لتبعث والمراد بالقيامة ههنا الصغرى
لهذه الدلالة بعينها (بلى) أي بلى يجمعها (قادرين على) تسوية
بنائه التي هي أطراف خلقته وتعامها بان نعد لها كما كانت وقيل في

ماسلككم في سقر قالوا الم نك من
المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا
نخوض مع الخائضين وكنا
نكذب بيوم الدين حتى أتانا
اليقين فاتنفعهم شفاعة
الشافعين فالهم عن التذكرة
معرضين كأنهم هم مستغفرون
فرت من قسورة بل يريد كل
امريئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة
كلا يلا يخافون الآخرة كلاً
تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكر
الا أن يشاء الله هو أهل التقوى
وأهل المغفرة
(بسم الله الرحمن الرحيم)
لا أقسم بيوم القيمة ولا أقسم
بالنفس اللوامة أحسب الانسان
أن نجتمع عظامه بلى قادرين
على أن نسوي بنانه

بعض التفاسير الظاهرة على ان نضعها فنجعلها مسوقة شيئاً واحداً
 كخاف الحير وخف البعير (بل يريد الانسان) ليدوم على التجرور بالميل
 الى اللذات البدنية والشهوات البهيمية غارزاً رأسه فيها فيما بين يديه
 من الزمان الحاضر والمستقبل فيغفل عن القيامة لقصور نظره عنها
 وكونه مقصوراً على اللذات العاجلة وفقرتها الكد عليها واحدة بابها
 عن الآجلة سائلاً عنها مستغنياً مستبعداً ايها بقوله (ايان يوم القيامة
 فاذا برق البصر) أي تخير ودهش شاخصاً من فزع الموت (وخسف)
 قر القلب لذهاب نور العقل عنه (وجمع) شمس الروح وقر القلب بان
 جعل شيئاً واحداً طالعاً عن مغرب البدن لا يعتبر له رتبان كما كان حال
 الحياة بل اتحد اروحا واحداً (يقول الانسان يومئذ أين المنتر) أي
 يطلب مهر يامحيصاً (كلاً) ردع له عن طلب المفتر (لا وزر) لا ملجأ (الى
 ربك يومئذ) خاصة مستقر من ناراً وجنة مفقوض اليه لا الى غيره ولا
 الى اختياره أو اليه خاصة استقراره ورجوعه كقوله ان الى ربك
 الرجعي (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم) من عمله الذي يوجب نجاته
 ونوابه من الخيرات والصالحات (وأخر) فقرط وقصر فيه ولم يعمل
 (بل الانسان على نفسه بصيرة) حجة بينة يشهد بعمله ابقاء هيأت
 أعماله المكتوبة عليه في نفسه وورسوخها في ذاته وصيرورة صفاته صور
 أعضائه فلا حاجة الى ان ينبأ من خارج (رلوا لقي معاذيره) أي أرخى
 ستوره فاختفى بها عند ارتكاب تلك الاعمال * أو ولوا لقي أعذاره
 مجادلاً عن نفسه بكل معذرة (لا تحرك به لسانك) أي الانسان عجول
 بالطبع كما قال خلق الانسان من عجل فلذلك اختار العاجلة واحتجب
 بها عن الآجلة ألا ترى انك مع وفور سكينتك وكمال وقار لربك الله تعجل
 عند القائه الوحي اليك فتظهر نفسك لتتلقفه وهو ذنب حالك وحجاب
 وجودك وهو معنى قوله (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) فلا
 تفعل ولا تحرك لسانك به فظهر نفسك واضطرابها بعملها به ولتكن

بل يريد الانسان لينفجر أماسه
 يسأل أيان يوم القيامة فاذا برق
 البصر وخسف القمر وجمع
 الشمس والقمر يقول الانسان
 يومئذ أين المفتر كلاً لا وزر الى
 ربك يومئذ المستقر ينبأ الانسان
 يومئذ بما قدم وأخر بل الانسان
 على نفسه بصيرة ولوا لقي معاذيره
 لا تحرك به لسانك لتعجل به

قوال هادية ونفسك غائبة عن مورد الوحي وقلبك سالم باعن صفاتها
خالصا في التوجه آمناعن حركة النفس (ان علينا جمعه وقرأناه) ان
علينا جمعه فيك وقرأناه أى ليكن جمعه في مقام الوحدة وقرأناك اياه
بنافيا عن ذاتك وفي عين الجمع حيث لم يكن لك وجود ولا بقية ولا عين
ولا اثر (فاذا قرأناه) أو وجدناه حال فناءك فينا (فاتبع قرآنه)
بالرجوع الى مقام البقاء بعد الفناء وظهور القلب والنفس في ثم عند
كونك في مقام التفصيل (ان علينا بيانه) واظهار معانيه في حيز
قلبك ونفسك مفصلة مشروحة (كلا) رددع له عن العجلة (بل تحبون
العاجلة) سواء حالك وحالهم بحكم البشرية ومقتضى الطبيعة
والنفس الطياشة (وجوه يومئذ ناضرة) للتو نور بنور القدس
والاتصال بعالم النور والسرور والنعيم الدائم مبتهجة بزيينة معارفها
وهياتها متبججة بهجة ذواتها منخرطة في سلك الملكوت والجلوت
(الى ربها ناظرة) أى الى حضرة الذات خاصة متوجهة متوقعة للدرجة
التامة في مقام أنوار الصفات او ناضرة بنوره الى وجهه خاصة ناظرة
مشاهدة اياه لا تلتفت الى ما سواه مشاهدة لجمال ذاته وسمحات وجهه
أو مطالعة لحسن صفاته لا تشغل بغيره (بأسرة) كالحة للجمامة
هياتها وظلمة ما بها من الخيم والنيران وسماجة ما تراهم بها من
الاهوال وأنواع العذاب والخسران (تظن أن يفعل بها) داهية
تفصل فقار الظهر لشدتها وسوء حالها وبهاها وشان ما بين المرتبتين
والله سبحانه وتعالى أعلم

❖ (سورة الانسان) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(هل أتى) أى قد أتى (على الانسان حين من الدهر لم يكن) فيه (شيأ
مذكورا) أى على وجه التقرير والتقريب أى كان شيأ في علم الله

ان علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه
فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه
كلا بل تحبون العاجلة وتذرون
الاخرة وجوه يومئذ ناضرة الى
ربها ناظرة ووجوه يومئذ
بأسرة تظن أن يفعل بها فاقرة
كلا اذا بلغت التراقي وقيل من
راق وظن أنه الفراق والتفت
الساق بالساق الى ربك يومئذ
المساق فلا صدق ولا صلي
ولكن كذب وتولى ثم ذهب
الى أهله يمتطي أولى لك فأولى ثم
أولى لك فأولى أي حسب الانسان
أن يترك سدى ألم يك نطفة من
منى يعنى ثم كان علقة فخلق
فسوى فجعل منه الزوجين الذكر
والانثى أليس ذلك بقادر على
أن يحيى الموتى

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

هل أتى على الانسان حين من
الدهر لم يكن شيأ مذكورا انا
خلقنا الانسان من نطفة
أمشاج نبليه فجعلناه سميعا
بصيرا

بل في نفس الامر لقدم روحه ولكنه لم يذكر فيها بين الناس لكونه
 في عالم الغيب وعدم شعور من في عالم الشهادة به (انا هديناه) سبيل
 الحق بأدلة العقل والسمع في حالتى كونه شاكر امهتديا مستعملا
 لنعم المشاعر والآلات والوسائط فيما ينبغي أن يستعمل من الطاعات
 متوصلا بها الى المنعم (أو كفورا) محتجبا بالنعم عن المنعم مستعملا
 لها في غير ما يجب أن يستعمل من المعاصى (انا أعتدنا للكافرين)
 المحتجبين بالنعم (سلاسل) الميول والمحبات الى المشتبهات الجسمانية
 الموجبة لتقيدهم بها والحرمان عن المقاصد الحقيقية في النيران
 وأغلال الصور والهيآت المانعة عن الحركة في طلب المراد وسعير
 التعذيب في قعر الطبيعة وقهر الحق (ان الابرار) أى السعداء الذين
 برزوا عن حجاب الآثار والافعال واحتجوا بحجب الصفات غير
 واقفين معها بل متوجهين الى عين الذات مع البقاء في عالم الصفات
 وهم المتوسطون في السلوك (يشربون من كأس) محبة حسن
 الصفات لا صرفا بل كان في شرابهم مزج من لذة محبة الذات وهى
 العين الكافورية المفيدة للذة برد اليقين وبياض النورية وتفرج
 القلب المحترق بحرارة الشوق وتقويته فان للكافور خاصية التبريد
 والتفريج والبياض والكافور عين (يشرب بها) صرفة (عباد الله)
 الذين هم خاصته من أهل الوحدة الذاتية المخصوص بحبهم بعين
 الذات دون الصفات لا يفرقون بين القهر واللفظ والرفق والعنف
 والبلاء والشدة والرخاء بل تستقر محبتهم مع الاضداد وتستقر لذاتهم
 في النعماء والسراء والرحمة والرحمة كما قال أحدهم

هو اى له فرض تعطف أم جفا * وشربه عذب تكذرا أم صفا
 وكنت الى الم محبوب امرى كله * فان شاء أحيانى وان شاء ألقا
 وأما الابرار فلما كانوا يحبون المنعم واللطف والرحيم لم يتق محبتهم
 عند تجلى القهار والمبلى والمستقم بحالهم لولا انهم لم يكرهون ذلك

انا هديناه السبيل اما شاكرا
 واما كفورا انا أعتدنا للكافرين
 سلاسل وأغلالا وسعيرا ان
 الابرار يشربون من كأس كان
 مزاجها كافورا عينا يشرب
 بها عباد الله

(يفجرونها تفجيرا) لانهم منابعتها الاثني عشرة ولا غيرية والالم يكن
 كافورا الظلمة حجاب الانانية والاثني عشرة وسواده (يوفون بالندر) أى
 الابرار يوفون بالعهد الذى كان بينهم وبين الله صبيحة يوم الازل بانهم
 اذا وجدوا التمكن بالآلات والاسباب ابرزوا ما في مكامن
 استعداداتهم وغيوب فطرتهم من الحقائق والمعارف والعلوم
 والفضائل وأخرجوها الى الفعل بالتركية والتصفية (ويخافون)
 يوم تجلى صفة القهر والسخط والانتقام لكونهم وصفين (يوما
 كان شره) فاشيا منتشرا بالغأقصى المبالغ باستيلاء الهيئات
 المظلمة والحجب الساترة للنور من صفات النفس على القلب وهو
 نهاية مبالغ الشر (ويطعمون الطعام على حبه) أى يتجردون
 عن المنافع المالية ويزكون أنفسهم عن الرذائل خصوصا عن الشح
 ليكون محبة المال أكثف الحجب فيتصفون بفضيلة الايثار
 ويطعمون الطعام فى حالة احتياجهم اليه لست خلة الجوع من
 يستحقه ويؤثرون به غيرهم على أنفسهم كما هو المشهور من قصة على
 وأهل بيته عليهم الصلاة والسلام فى شأن نزول الآية من الايثار
 بالفطور على المستحقين الثلاثة والصبر على الجوع والصوم ثلاثة
 أيام أو يزكون أنفسهم عن رذيلة الجهل فيطعمون الطعام الروحاني
 من الحكم والشرائع مع كونه محبوبا فى نفسه على حب الله
 المسكين الدائم السكون الى تراب البدن واليتيم المنقطع عن تربية
 أبيه الحقيقى الذى هو روح القدس والاسير المحبوس فى أسر
 الطبيعة وقيود صفات النفس (انما نطعمكم لوجه الله) أى قائلين
 فى أنفسهم ذلك ناوين بالاطعام رضا الله فان الابرار يقصدون
 بالخيرات مرضى الله لا الثواب لكونهم بارزين عن حجاب الافعال
 الى الصفات أو اذات الله ومحبتها اذ الوجه عبارة عن الذات مع
 الصفات لكونهم سالكين سائرين فى بيداء الصفات الى مقصد

يفجرونها تفجيرا يوفون بالندر
 ويخافون يوما كان شره
 مستطيرا ويطعمون الطعام
 على حبه مسكينا ويتيميا وأسيرا
 انما نطعمكم لوجه الله

الذات غير واقفين معها (لا تريد منكم جزاء) مكافأة (ولاشكورا)
 وثناء لعدم احتجابنا بالاعراض والاعراض (انا نخاف من ربنا)
 يوم تجلي السخط والغضب وظهوره في صفة العبوس والقهر
 (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بتجليه في صورة الرضا واللفظ
 (ولقاهم) نضرة الرضوان وسرور النعيم الدائم (وجزاهم) بصبرهم
 عن اللذات النفسانية والترينات الشيطانية في جنات الافعال مع
 أنوار الصفات جنة الذات وحرير ملابس الصفات الالهية النورية
 اللطيفة (متكئين) في تلك الجنة على أرائك الاسماء التي
 هي الذات مع الصفات بحسب مقاماتهم ومراتبهم ودرجاتهم منها
 (لا يرون فيها) شمس حرارة الشوق اليها مع الحرمان ولا زمهرير
 برودة الوقوف مع الاكوان فان الوقوف مع الكون برد قاسر
 وثقل عاصر (ودانية عليهم) ظلال الصفات قريبة منهم سارة
 اياهم لاتصافهم بها وكونهم في روحها (وذلت) لهم (قطوفها) من
 ثمار علوم توحيد الذات وتوحيد الصفات والاحوال والمواهب
 (تذليلا) تاما كلما شاؤوا جنوها وتلذذوا وتفككها بها (وبطاف
 عليهم بآية من فضة) هي مظاهر حسن الصفات من محاسن الصور
 وكونها من فضة نوريته وبياضها وزينتها وبهاؤها (وأكواب)
 من صور أوصاف المجردات اللطيفة والجواهر المقدسة لكونها بلا
 عرى التعلق بالمواد فلا يمكن قبضها بالعري من غير الاتصال بذواتها
 ولكونها من عالم الغيب لم تكن مكشوفة الرأس كالآواني (كانت
 قوارير) لصفتها وتلا لؤلؤ نور الذات من ورائها وكما قال في تشبيه
 القلب بالزجاجة الزجاجية ككوب دري أي في صفاء
 الزجاجية وضياء الكوكب فكذلك ههنا قال (قوارير من فضة) أي
 هي في صفاء الزجاجية وشفيفتها وبياض الفضة وبريقها (قدروها
 تقديرا) أي على حسب استعداداتهم ومبالغ ربه عليهم على قدر

لا تريد منكم جزاء ولا شكورا
 انا نخاف من ربنا يوما عبوسا
 قمطيرا فوقاهم الله شر ذلك
 اليوم ولقاهم نضرة وسرورا
 وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا
 متكئين فيها على الارائك لا يرون
 فيها شمسا ولا زمهيرا ودانية
 عليهم ظلالها وذللت قطوفها
 تذليلا وبطاف عليهم بآية
 من فضة وأكواب كانت
 قوارير قوارير من فضة قدروها
 تقديرا

أشواقهم وإراداتهم كما قدروا في أنفسهم وجدوها كما قيل لا تفيض ولا تفيض (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها) زنجبيل لذة الاشتياق فانهم لاشوق لهم ليكون شرابهم الزنجبيل الصرف الذي هو غاية حرارة الطلب لوصولهم ولكن لهم الاشتياق للسير في الصفات وامتناع وصولهم على جميعها فلا تصفو محبتهم من لذة حرارة الطلب كما صفت لذة محبة المستغرقين في عين جميع الذات فكان شرابهم العين الكافورية الصرفة (عيننا) بدل من زنجبيل أي هو عين في الجنة لكون حرارة الشوق عين المحبة الناشئة من منبع الوحدة مع الهجران (تسمى سلسيلا) سلاستها في الخلق وذوقها فان العشايق المهجورين الطالبين السالكين سبيل الوصول في ذوق وسكر من حرارة عشقهم لا يقاس به ذوق (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) من فيوض الاسماء الالهية المتجلية عليهم في عالم القدس وهي الانوار الملوكوتية والجبروتية المنكشفة عليهم في حضرات الصفات وجناتها ولو كانت جناتهم من جنات الافعال لطافت عليهم الحور مكان الولدان لان الاسماء مؤثرة في الافعال والصفات مصادرها ومبادئ الآثار والهيئات وكونهم مخلدين بقاؤهم على التجرد أبدا (اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا) لنوريتهم وصفاتهم وبسطة جواهرهم (عليهم ثياب سندس خضر) أي تعلوهم ملابس سندس الاحوال والمواهب اللطيفة من أنوار الصفات البهيجة والخضرة عبارة عن البهجة والنضرة واستبرق الاخلاق الالهية (وحلوا أساور من فضة) أي زينوا بزينة المعاني المعقولة المنورة بنور الوجدان (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) من لذة محبة الذات والعشق الحقيقي الصرف الصافي عن كدر الغيرية واثنينية الصفات الطاهر عن دنس ظهور الانانية والبقية (ان هذا) المذكور من الجنة والاواني والولدان والشراب (كان لكم جزاء) لقيامكم بحق

ويسقون فيها كأسا
كان مزاجها زنجبيل عينا
فيها تسمى سلسيلا ويطوف
عليهم ولدان مخلدون اذا
رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا
واذا رأيتهم رأيت نعبا وملكا
كبرا عليهم ثياب سندس
خضر واستبرق وحلوا أساور
من فضة وسقاهم ربهم شرابا
طهورا ان هذا كان لكم جزاء

تجليات الصفات (وكان سعيكم) من الاعمال القلبية في مقامها
كالخشية والهيبة عند تجلي العظمة والخضوع والانس عند تجلي
صفة الرحمة والاخلاص في طلب تجلي الوحدة وأمثال ذلك
(مشكورا) بهذا الجزاء (انا نحن نزلنا عليك القرآن) بذاتنا دون من
عدانا (فاصبر لحكم) التجلي الاحدى الذاتى في مقام الفناء مع بلاء
ظهور الانانية والبقية فان الرب في مقام نزول الصفات هو الذات
وحدها (ولا تطع منهم آثما) محتجيا بالصفات والاحوال أو بذاته
عن الذات وبصفات نفسه وهما تنها عن الصفات (أو كفورا) محتجيا
بالافعال والآثار واقفا معها بأفعالها ومكسوباتها عن الافعال
فتحتجب بموافقتهم (واذكر اسم ربك) أى ذاتك الذى هو الاسم
الاعظم من أسمائه بالقيام بحقوقه وإظهار كماله (بكرة وأصيلا)
فى المبدأ والمتهى بالصفات القطرية من وقت طلوع النور الالهى
بإيجاده فى الازل وايداع كماله فيها وغروبه بتعيينها واحتجابها بها
وإظهارها مع كمالها (ومن الليل) وخصص مقام النفس أو القلب
حال البقاء بعد الفناء والرجوع الى الخلق للتشريع بسجود الفناء
والعبادة الحقيقية فان الدعوة لا تمكّن الا بحجاب القلب ووجود
النفس (فاسجد له) سجود الفناء برؤية بقاء نفسك بالحق وفناء
البشرية بالكلية فتكون موجودا بلاها وزهه عن المعية
والانسانية والانانية وظهور البقية (ليلا طويلا) بقاء دائما أبديا
مادمت فى ذلك المقام (ان هولا) أى المحتجبين بالآثار والانفعال أو
الصفات (يحبون العاجلة) أى شاهدتهم الحاضر من الذوق الناقص
(ويذرون وراءهم) يوم التجلى الذاتى أى القيامة الكبرى الشاق
المعتبرا الذى لا يحتمله أحد (نحن خلقناهم) بتعيين استعداداتهم
(وشددنا أسرهم) قويناهم بالميثاق الازلى والاتصال الحقيقى
(واذا شئنا بدلنا أمثالهم) بأن نسلب أفعالهم بأفعالنا ونعمو

وكان سعيكم مشكورا انا نحن
نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر
لحكم ربك ولا تطع منهم آثما
أو كفورا واذكر اسم ربك بكرة
وأصيلا ومن الليل فاسجد له
وسجد ليلا طويلا ان هولا
يحبون العاجلة ويذرون
وراءهم يوما ثقيلا نحن
خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا
شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا

صفاتهم بصفاتنا ونفقي ذواتهم بذواتنا فيكونوا ابدا لا (ان هذه)
تذكر لسلول طريق والسير في (فن شاء اتخذ) سبيلا الى (وما
تساؤن الا) بمشيئتي بان أريدهم فيريدوني فتكرن ارادتهم مسبوقه
بارادتي بل عين ارادتي الظاهرة في مظاهرهم (ان الله كان عليا)
بما أودع فيهم من العلوم (حكيا) بكيفية ايداعها وابرارها فيهم
بإظهار كمالهم (يدخل من يشاء في رحمته) بإضافة ذلك السكال
المودع فيه عليه وإظهاره (والظالمين) الباطنين حقهم الناقصين
حظهم منها بالاحتجاب عنها والواضعين نور فطرتهم الذي هو النور
الالهى الاصل الحاصل من اسمه المبدئ في غير موضعه من محبة
الانداد والاحتجاب بالآثار وعبادة الاغيار (أعد لهم عذابا)
بالوقوف على الرب لو قوفهم مع الغير ثم على النار لو قوفهم مع الآثار
مؤلما ايلام شديدا

❖ (سورة والمرسلات) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(والمرسلات عرفا) أقسم سبحانه بأنوار القهر واللفظ الموجهة
للكمال والوقوف على أحوال القيامة فقال والمرسلات أى الانوار
القاهرة التى أرسلت الى النفوس الانسانية (عرفا) أى متتالية
متابعة بواده ولوائح ولوامع وطوالع من قولهم جاؤا عرفا ثم تشتت
وتقوى كالرياح العاصفة فتعصف بالصفات النفسانية والقوى
البدنية والروحانية بتجليات صفات العظמות والجبروت فتقهرها
وتذريها وان فسر العرف بالذى هو ضد النكر فعناه والمرسلات
للاحسان فان هذا القهر في ضمنه لطف خفي كما قال سبقت ربيتي
غضبي وقال أمير المؤمنين عليه السلام واتسعت رحمته لاوليائه
في شدة نقمته (والناشرات) والانوار التى تنشر وتحيى ما أهلكته

ان هذه تذكرة فن شاء اتخذ الى
سبيلا وما تساؤن الا ان يشاء
الله ان الله كان عليا حكيا يدخل
من يشاء في رحمته والظالمين
أعد لهم عذابا أليما
(بسم الله الرحمن الرحيم)
والمرسلات عرفا فالعاصفات
عصفا والناشرات نشرا
فالناشرات فرقا

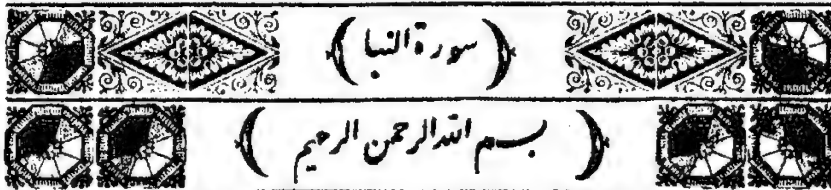
وأقنته العاصفات من تجليات صفات المحبة والرحوت فتفرق بينها
 بأقامة كل في مقامها اليتيم بعضها من بعض وتفصل بين الحق والباطل
 من أفعالها فتلقى الذكر أي العلم والحكمة لأن العلم يستدعي دعاء
 وجودها ظاهرا فلا يمكن فيضانه في حال الفناء بالتجلي القهري ولا قبله
 والالكان فكريا مستنبط بالعقل المشوب بالوهم فكان شبهة
 وشبهات مختلطة فيها الحق بالباطل (عذرا أو نذرا) كلاهما بديل من ذكر
 أي عذرا للمستغفرين المتصلين ومحو السيئاتهم وهيات نفوسهم
 وصفاتهم وانذارا للمنغمسين في ملابس الطبيعة والبدن المجعوبين
 بغواشيها ولذاتها وشهواتها عن الحق أو مفعول لهما أي لمحو سيئات
 الأولين وذنوب صفاتهم وأفعالهم وانذارا لآخرين أو حالان أي
 فيلقين ذكرا عاذرات ومنذرات (انما توقعدون) من أحوال القيامة
 الصغرى والكبرى (لواقع فاذا النجوم) أي الحواس (طمست)
 ومحيت بالموت (واذا السماء) أي الروح الحيوانية (فرجت)
 وشققت وانفلقت من الروح الانسانية (واذا الجبال) أي الاعضاء
 (نسفت) أي فنت وأذريت (واذا الرسل) أي ملائكة الثواب
 والعقاب (أقت) عينت وبلغت ميقاتها الذي عين لها أما لا يصل
 البشري والروح والراحة وأما لا يصل العذاب والكرب والمذلة
 (لاي يوم أجلت) أي ليوم عظيم أخرت عن معاجلة الثواب
 والعقاب في وقت الاعمال أو رسل البشر وهم الانبياء عينت وبلغت
 ميقاتها الذي عين لهم للفرق بين المطيع والعاصي والسعيد والشقي
 فإن الرسل يعرفون كلا بسميهم (ليوم الفصل) بين السعداء والاشقياء
 وان فسرت القيامة بالكبرى فاذا انجوم القوى النفسانية محيت
 بالعاصفات واذا اسماء العقل فرجت وشقت بتأثير نور الروح فيها
 واذا جبال صفات النفس نسفت بالتجليات الوصفية في القيامة
 الوسطى بل جبال النفس والقلب والعقل والروح وكل ما عليها

فالملقيات ذكرا عذرا أو نذرا
 انما توقعدون لواقع فاذا النجوم
 طمست واذا السماء فرجت واذا
 الجبال نسفت واذا الرسل
 أقت لا ي يوم أجلت ليوم
 الفصل وما أدراك ما يوم الفصل

بالتجلى الذاتي واذا الرسل الناشرات بالاحياء في حال البقاء بعد الفناء
 عينت لوقت الفرق بعد الجمع وهو حال البقاء أى وقت الرجوع من
 الجمع الى التفصيل المسمى يوم الفصل آخرت من وقت الجمع الذى هو
 الفناء الى ذلك الوقت ويل يومئذ للمكذبين) باحدى القيامتين
 المحجوبين عن الجزاء وقوله ويل يومئذ للمكذبين وما بعده يدل على
 ان المراد بما توعدون هو القيامة الصغرى (انطلقوا الى ظل ذى ثلاث
 شعب) أى ظل شجرة الرقوم وهى النفس الخبيثة الملعونة الانسانية
 اذا احتجبت بصفاتها وانقطعت عن نور الوحدة بظلمة ذاتها فبقيت
 راسخة فى أرض البدن نابتة ناشئة فى نار الطبيعة متشعبة الى شعب
 النفوس الثلاث البهيمية والسبعية والشيطانية وهى القوة
 الملكوتية المغلوبة بالوهيم العاملة بمقتضى هوى النفس (لاظليل)
 كظل شجرة طوبى أى حالها فى افادة الروح والراحة بخلاف حال
 تلك وهى النفس الطيبة المنيرة بنور الوحدة الوجدانية فى أفعالها
 الصادرة عن العقل الغير المتشعبة الى الشعب المختلفة المتضادة
 (ولا يغنى) من لهب نار الهوى وتعب طلب ما لا يبقى (انها ترى
 بشر) الدواعى العظيمة والتمنيات الباطلة كالجبال النارية مع
 الحرمان عن التمنيات (هذا يوم لا ينطقون) لفقدان آلات النطق
 وعدم الاذن فيه بالخطم على الافواه فلا يعتذرون لانهم لا يتمكنون
 من الاعتذار وذلك اليوم يوم طوبى لانهاية اطوله والمواقف فيه
 مختلفة ففى بعض المواقف لا ينطقون وفى بعض امكانهم النطق (هذا
 يوم الفصل جمعناكم) بالحشر العام فى عين جمع الوجود مع الاولين
 ثم فرقنا بين السعداء منكم والاشقياء أو فصلنا بينكم بتمييزكم من
 السعداء وجمعناكم مع الاولين من الاشقياء المتوفين قبلكم فى النار
 (فان كان لكم كيد فكيدون) تميز لهم وبيان لمقهوريتهم وعدم
 حيلتهم فى رفع العذاب (ان المتقين) المتزكّين عن صفات النفوس

ويل يومئذ للمكذبين ألم نهلك
 الاولين ثم تبعهم الاخرين كذلك
 نفعل بالمجرمين ويل يومئذ
 للمكذبين ألم تخلقكم من ماء مهين
 فجعلناه فى قرار مكين الى قدر
 معلوم فقد رنا نعم القادرون
 ويل يومئذ للمكذبين ألم نجعل
 الارض كفاتاً احياء وأمواتاً
 وجعلنا فيها رواسى شامخات
 وأسقيناكم ماء فسرانا ويل
 يومئذ للمكذبين انطلقوا الى
 ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى
 ظل ذى ثلاث شعب لا ظليل ولا
 يغنى من الهمم انما ترى بشر
 كالقصر كأنه جبال صفر
 ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم
 لا ينطقون ولا يؤذن لهم
 فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين
 هذا يوم الفصل جمعناكم
 والاولين فان كان لكم كيد
 فكيدون ويل يومئذ للمكذبين
 ان المتقين

وهيات الاعمال المجزدين عنها (في ظلال) من الصفات الالهية
(وعيون) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق المستفادة من
تجلياتها (وفواكه) من لذات المحبات والمدرجات (مما يشتهون
على حسب ارادتهم مقولاهم) (كلوا واشربوا) أى كلوا من تلك
الفواكه واشربوا من تلك العيون أكلا هنيئا وشربا هنيئا سائغا
رافها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الزكية والرياضات القلبية
والقالبية (انا كذلك نجزي المحسنين) الذين يعبدون الله في مقام
مشاهدة الصفات والذات من ورائها لقوله الاحسان ان تعبد الله
كانك تراه (واذا قيل لهم اركعوا) انخفضوا واخشعوا بالانكسار
وتواضعوا للقبول الفيض بترك التجبر والاستكبار لا يقبلون ولا
ينقادون وذلك اجرامهم الموجب لهلاكهم



النبا العظيم هو القيامة الكبرى ولذلك قيل في أمير المؤمنين على
عليه السلام * هو النبا العظيم وفلك نوح * أى الجمع والتفصيل
باعتبار الحقيقة والشرعية لكونه جامعاً لهما (ان يوم الفصل) أى
يوم يفصل بين الناس ويفرق السعداء من الأشقياء وبين كل طائفة
من الفريقين باعتبار تفاوت الهيات والصور والاخلاق والاعمال
وتناسبها (كان) عند الله وفي علمه وحكمه (ميقاتا) حداهمينا
ووقتما وقتاً ينتمى الخلق اليه (يوم ينفخ في الصور) باتصال الارواح
بالاجساد ورجوعها اليها الى الحياة (فتأتون أفواجا) فرقا مختلفة كل
فرقة مع امامهم على حسب تباین عقائدهم وأعمالهم وتوافقها وعن
معاذ رضى الله عنه انه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الامور ثم أرسل عينيه وقال يحشر

في ظلال وعيون وفواكه مما
يشتهون كلوا واشربوا هنيئا بما
كنتم تعملون انا كذلك نجزي
المحسنين ويل يومئذ للمكذبين
كلوا وتمتعوا قليلا انكم
مجمومون ويل يومئذ للمكذبين
واذا قيل لهم اركعوا
لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين
فبأى حديث بعده يؤمنون
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
عم يتساءلون عن النبا العظيم
الذى هم فيه مختلفون كلا
سيعلمون ثم كلا سيعلمون ألم
نجعل الارض مهادا والجبـال
أوتادا وخلقناكم أزواجا
وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا
الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا
وبنينا فوقكم سبعا شدادا
وجعلنا سراجا وهاجا وأنزلنا
من المعصرات ماء ثجاجا لنخرج
به حيا ونباتا وجنات ألفافا ان
يوم الفصل كان ميقاتا يوم
ينفخ في الصور فتأتون أفواجا

عشرة أصناف من أمتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على
صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم
يحبسون عليها وبعضهم عميا وبعضهم صمابكيا وبعضهم يعضفون
ألسنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذروهم
أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على
جذوع من نار وبعضهم أشد تناما من الخيف وبعضهم ملبسون جبابا
سابعة من قطران لازقة بجلودهم فأما الذين على صورة القردة
فالقنات من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السهت
وأما المنكسون على وجوههم فأكلة الربا وأما العمى فالذين يحجرون
في الحكم وأما الصم والبكم فالمعجبون بأعمالهم وأما الذين يعضفون
ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم وأما الذين
قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران وأما المصلبون على
جذوع من نار فالسعاة بالناس إلى السلطان وأما الذين هم أشد تناما
من الخيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله في
أموالهم وأما الذين يلبسون الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء
صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفتحت) سماء الروح عند العود
إلى البدن بأبواب الحواس الظاهرة والباطنة (فكانت أبوابا) أي
ذات أبواب كثيرة هي طرق الشعور كان كلها أبواب لكثيرتها (وسيرت)
جبال الجلب الساترة لحياتهم وصفاتهم عن الاعين الحاضرة عن
ظهورها من الأبدان والأعضاء العارضة دون تلك الهيئات التي
ظهرت في المحشر (فكانت سرايا) كقوله فكانت هباء منبثا أي صارت
شيئا كلاشي في انبثائها وتفرق أجزائها (إن جهنم) الطبيعة (كانت
مرصدا) حذاير صديقه كل أحد يرصدهم عندها الملائكة أئمة
السعداء فلمجاوزتهم ومترهم عليها لقوله تعالى وإن منكم إلا واردها
كان على ربك حتما مقضيا ثم نفي الذين اتقوا وعن الصادق عليه

وقفت السماء فكانت أبوابا
وسيرت الجبال فكانت سرابا
إن جهنم كانت مرصدا

السلام انه سئل عن الآية فقيل أنتم أيضا واردوها فقال جزئها وهي
خامدة وأما الاشقياء فلكونها ما بهم كما قال (لطاغين ما بآ) وكقوله
ونذرنا المين فيها جنيا (لابين فيها أحقبا) أرمية متطاولة متتابعة
أما غير متناهية ان كانت الاعتقادات باطلة فاسدة أو متناهية بحسب
رسوخ الهيات ان كانت الاعمال سيئة مع عدم الاعتقاد أو مع
الاعتقاد الصحيح (لا يذوقون فيها برذا) روحا وراحة من أثر اليقين
(ولاشربا) من ذوق المحبة لذتها (الاحميا) من أثر الجهل المركب
(وغساقا) من ظلمة هيات محبة الجواهر الفاسقة والميل اليها (جزاء)
موافقة لما ارتكبه من الاعمال وقدموه من العقائد والاخلاق
(انهم كانوا لا يرجون حسابا) أى ذلك العذاب لانهم كانوا موصوفين
بهذه الرذائل من عدم توقع المكافآت والتكذيب بالآيات والصفات
أى لفساد العمل والعلم فلم يعملوا صالحا خارجا الجزاء ولم يعلموا علما
فيصدقوا بالآيات (وكل شئ) من صور أعمالهم وهيات عقائدهم
ضبطناه ضبطا بالكاتب عليهم في صحائف نفوسهم وصحائف النفوس
السموية (فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا) أى بسببها ذوقوا عذابا
يوازى بها لا مزيد عليه فانهم باعيناها معذبة لكم دون ما عداها والمعنى
فذوقوا عذابها فإنا لن نزيدكم عليها شيئا الا التعذيب بها الذى ذلهم
عنه (ان للمتقين) المقابلين للطاغين المتعدين في أفعالهم حد العادلة
مما عينه الشرع والعقل وهم المتزكون عن الرذائل وهيات السوء
من الافعال (مضازا) فوزا ونجاة من النار التى هى ما تب الطاغين
(حدائق) من جنات الاخلاق (وأعنا) من ثمرات الافعال وهياتها
(وكواعب) من صور آثار الامعاء في جنة الافعال (أترابا) متساوية
في الرتب (وكاسا) من لذة محبة الآثار مترعة ممزوجة بالرفيعيل
والكافور لان أهل جنة الآثار والافعال لا مطمع لهم الى ما وراءها
فهم محببون بالآثار عن المؤثر وبالعطاء عن المعطى (عطاء حسابا)

لطاغين ما بالابين فيها أحقبا
لا يذوقون فيها برذا ولا شربا
الاحميا وغساقا جزاء وفاقا انهم
كانوا لا يرجون حسابا وكذبوا
بآياتنا كذبا وكل شئ أحصيناه
كتابا فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا
ان للمتقين مضازا حدائق
وأعنا وكواعب أترابا وكاسا
دها فالأيسمعون فيها لقوا ولا
كذابا جزاء من ربك عطاء حسابا

كافيا يكفيهم بحسب همهم ومطامح أبصارهم لانهم لقصور
استعداداتهم لا يشتاقون الى ما وراء ذلك فلا شيء الذلهم بحسب
أذواقهم مما هم فيه (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) أي
رجس المعطى اياهم ذلك العطاء هو الرحمن لان عطايهم من النعم
الظاهرة الجلية دون الباطنة الدقيقة فشر بهم من اسم الرحمن دون
غيره (لا يملكون منه خطابا) لانهم لم يصلوا الى مقام الصفات فلاحظ
لهم من المسكالة (يوم يقوم الروح) الانساني وملائكة القوى في
مراتبهم صافين أي مرتبة كل في مقامه كقوله وما منا الا له مقام
معلوم (لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن) يسر له بأن هيأ له استعداد
المسكالة في الازل ووقفه لخراج ذلك الاستعداد الى الفعل بالتزكية
(وقال صوابا) قولاً لاحقاً لابطال (أنا أنذرناكم عذاباً) هو عذاب
الهيآت الفاسقة من الاعمال الفاسدة دون ما هو أبعد منه من عذاب
القهر والسخط وهو ما قدمت أيديهم والله تعالى أعلم

❖ (سورة النازعات) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

اقسم بالنفوس المشتاقة التي غلب عليها النزوع الى جناب الحق
غريقة في بحر الشوق والهجرة والتي تنشط من مقر النفس وأسر
الطبيعة أي تخرج من قيود صفاتها وعلائق البدن كقولهم فور
ناشط اذا خرج من بلد الى بلد أو من قولهم نشط من عقاله والتي تسبح
في بحار الصفات فتسبق الى عين الذات ومقام القضاء في الوحدة فتدبر
بالرجوع الى الكثرة أي الدعوة الى الحق والهداية وأمر النظم في
مقام التفصيل بعد الجمع وبالكواكب السارة التي تنزع من
المشرق الى المغرب مفرقة في سيرها الى أقصى المغرب وتخرج من
برج الى برج وتسبح في أفلا كها فيسبق بعضها بعضاً في السير وتدبر

رب السموات والارض وما بينهما
الرحمن لا يملكون منه خطابا
يوم يقوم الروح والملائكة صفا
لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
وقال صوابا ذلك اليوم الحق
فمن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء
أنا أنذرناكم عذاباً قريباً يوم ينظر
المرء ما قدمت يده و يقول
الكافر يا ليتني كنت ترابا
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
والنازعات غرقا والناشطات
سبحا فالسابقات
سبحا فالمدبرات أمرا

أمر العالم فيمنايط بها وبسيرها وبالملائكة من النفوس الفلكية
التي تنزع الأرواح البشرية من الأجساد أغرافا في النزاع من أقاصي
البدن أنامله وأظفاره والتي تخرجها من الأبدان من قولهم نشط
المدل من البؤاذا أخرجهما والتي تسبح في جريم أفيما أمرت به فتسبق
اليه فتدبر المأمور به على الوجه الذي أمر به والمقسم عليه محذوف كما
ذكر غير مرة أي لتبختن ويدل عليه قوله (يوم ترجف الراجفة) أي تقع
الواقعة التي ترجف لها أرض الجسد وجبال الاعضاء وهي النفخة
الاولى أو وقت ذهوق الروح (تبعها الرادفة) أي النفخة الثانية وهي
الاحياء بالبعث (قلوب يومئذ) أي وقت وقوع الرجفة في حال
النزع (واجفة) مضطربة (أبصارها خاشعة) ذليلة (يقولون)
المجربون المنكرون البعث على سبيل الإنكار (أنا المردودون)
في الطريقة الاولى من الحياة بعد صيرورتنا عظاما بالية فتحن اذا
خاسرون ان صبح ذلك (فانما هي) أي الرادفة التي هي الرجفة الى
الحياة بالبعث (زجرة) أي صيحة (واحدة) هي تأثير الروح الاسرافيلي
في تعلق هذه الروح المفارقة بالمادة القابلة لها دفعة فتحيى وذلك يوم
القيامة الصغرى (فاذا هم) أي فاجوا الحصول (بالساهرة) وقت
هذه النفخة أي النفخ والكون بالساهرة في آن واحد والمساهرة
أرض بيضاء مستوية أي عالم الروح الانساني المفارق الغير الكامل
فانها أرض بالنسبة الى معاه عالم القدس الذي هو مأوى الكمل سميت
بالساهرة لنوريتها وبساطتها والروح الحيواني لاتصل الارواح
الانسية الناقصة فيها عند البعث فتلبسها بها ضرورة انجذابها الى المادة
ويمكن أن يكون إشارة الى المحل الذي تصل به الروح عند البعث
ليسانته واستواء أجزائه (اذناداه ربه بالواد المقدس) الوادي
المقدس هو عالم الروح المجرد لتقدسه عن التعلق بالمواد واسمه (طوى)
لانطواء الموجودات كلها من الاجسام والنفوس تحتها وفي طيه

يوم ترجف الراجفة تتبعها
الرادفة قلوب يومئذ واجفة
أبصارها خاشعة يقولون أنا
المردودون في الحافرة أنا كنا
عظاما متفجرة قالوا تلك اذا كثرة
خسارة فانما هي زجرة واحدة
فاذا هم بالساهرة هل أتاك
حديث موسى اذ ناداه ربه بالواد
المقدس طوى

وقهره وهو عالم الصفات ومقام المسكالم من تجلياتها فلذلك نادى أمبهذا
الوادى ونهاية هذا العالم هو الاقصى الاعلى الذى رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عنده جبريل على صورته (طغى) أى ظهر بأنايته
وذلك أن فرعون كان ذات نفس قوية حكيمًا عالمًا سلك وادى الافعال
وقطع وادى الصفات واحتجب بأنايته واتحل صفات الربوبية
ونسبها الى نفسه وذلك تفرغ عنه وجبروته وطغيانه فكان بمن قال
فيه صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حى
لقيامه بنفسه وهو اها فى مقام توحيد الصفات وذلك من أقوى
الحجب (هل لك الى ان تزكى) بالفناء عن أنايتك (وأهديك الى)
الوحدة الذاتية بالمعرفة الحقيقية (فتخشى) وتلين أنايتك فتغنى
(فأراه الآية الكبرى) أى الهوية الحقيقية بالتوحيد العلى
والهداية الحقيقية فلم يرها القوة حجابها ورسوخ توهمه (فكذب) فى أن
وراء ما بلغ من المقام رتبة (وعصى) أمره لتفرغ عنه وعتموه (ثم أدبر)
عن مقام توحيد الصفات الذى هو فيه لذهب حاله وتوجه الى مقام
النفس بالكسبة لعناده واستيلاء نفسه وشدة ظهورها بالدعوى
(يسعى) فى دفع موسى بالمكايد الشيطانية والحيل النفسانية فرده عن
جناب القدس مطرودا وازداد حجابها فتظاهر بقوله (أنار بكم
الاعلى) أو نازع الحق لشدة ظهور أنايته ردها الكبرى فظهر وقذف
فى النار ملهونا كما قال تعالى العظمة ازارى والكبرياء رداق فمن نازعنى
واحدا منهم اقدفته فى النار ويروى قصته وذلك القهر هو معنى قوله
(فاخذ الله نكال الآخرة والاولى ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى)
فيضئ وتلين نفسه وتنكسر فلا تظهر (فاذا جاءت الطاقة الكبرى)
أى تجلى نور الوحدة الثانية الذى يطم على كل شئ فيطمسه ويجمده
(يوم يندكر الانسان) سجنه فى الاطوار من مبدء افطرته الى فناءه
وسلوكم فى المقامات والدراجات حتى وصل الى ما وصل فيشكره

اذهب الى فرعون انه طغى فقل
هل لك الى ان تزكى وأهديك
الى ربك فتخشى فأراه الآية
الكبرى فكذب وعصى ثم أدبر
يسعى فخرقنا دى فقال
أنار بكم الالهى فاخذ الله
نكال الآخرة والاولى ان فى
ذلك لعبرة لمن يخشى أنتم أشد
خلقا أم السماء بناها رفح حكمها
فسواها وأغطش ليها وأخرج
فصحاها والارض بعد ذلك سحاها
أخرج منها ماءها ومرعاها
والجبال أرساها مستعاليكم
ولانعامكم فاذا جاءت الطاقة
الكبرى يوم يندكر الانسان
ماسعى

(وبرزت الجحيم) أى نار الطبيعة الانسانية (لن يرى) بمن بصر بنور
الله وبرز من الحجاب لله دون العي المجبورين الذين يحترقون بناره
ولا يرونه فيوم مثذبصير الناس في شهوده قسمين (فأما من طغى) أى
تعدى طور الفطرة الانسانية وجاوز حد العدالة والشريعة الى
الرتبة البهيمية أو السبعية وأفرط في تعديه (واثر الحياة) الحسية على
الحقيقية بحجة الذات السفلية (فان الجحيم) مأواه ومرجعه (وأما
من خاف مقام ربه) بالتقى الى مقام القلب ومشاهدة قيوميته تعالى
على نفسه (ونهى النفس) لخوف عقابه أو قهره (عن) هواها (فان
الجنة) مأواه على حسب درجاته (الى ربك منتهاها) أى فى أى شئ
أنت من علمها وذكرها انما الى ربك ينتهى علمها فان من عرف القيامة
هو الذى انعمى علمه أو لا يعلمه تعالى ثم قنيت ذاته فى ذاته فكيف يعلمها
ولا علم له ولا ذات فمن أين أنت وغيرك من علمها بل لا يعلمها الا الله وحده
(انما أنت منذر من يخشاها) لا يمانه به بانقليدا (لم يلبثوا الاعشىة
أوضحها) أى وقت غروب نور الحق فى الاجساد أو وقت طلوعه من
مفرجه أى وقت رؤيتهم القيامة بالفناء فى الوحدة يتقنوا ان لم يكن
لهم وجود قط الا توهمهما باللبث فى عالم الاجسام والاحتجاب بالحس أو
فى عالم الأرواح والاحتجاب بالعقل وهما المراد بقول من قال خطوتين
وقد وصلت أى اذا جرت هذين الكونين فقد وصلت والله أعلم

وبرزت الجحيم لمن يرى فاما من
طغى واثر الحياة الدنيا فان الجحيم
هى المأوى وأما من خاف مقام
ربه ونهى النفس عن الهوى
فان الجنة هى المأوى يستلوك
عن الساعة أبان مرساها فيم
أنت من ذكرها الى ربك منتهاها
انما أنت منذر من يخشاها أو
يوم يرونهم لم يلبثوا الاعشىة أو
خشاها
بسم الله الرحمن الرحيم
عيسى وولى

(سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس وتولى) كان صلى الله عليه وسلم فى حجر ثرية ربه لكونه حبيبا
فكلما ظهرت نفسه بصفة بحيث عنه نور الحق حتى تحركت بنفسه
لا بالله عوتب وأدب كما قال أدبى ربي فأحسن تأديبي الى أن تخلق

بأخلاقه تعالى فإن التخلق بأخلاقه كان بعد الوصول والقناء
والتحقق به حال البقاء وهو الاستقامة وقت التمكين واتقاء التلويح
فلما نظر بظواهر الحال الى الكبراء وعظم في عينه غنى الاغنياء واعرض
عن الفقير اعتناء بالقوم وتقوى الاسلام بهم ان آمنوا واحتقارا
للفقير وایمانه به بأن مثلك لا ينبغي أن ينظر الى ظواهر الحال فيتشاغل
عن المستعد الطالب الضعيف بالغنى القوي بل يجب أن يكون نظرك
مقصورا على الاستعداد وقبول الايمان فتعتبر ذلك دون غيره ولا
تتجنب بالظاهر عن الباطن عسى أن يكون الفقير المتلهي عنه عاملا
بالتركية والتحمية بالفاخذ الكمال فيصير مهديا هاديا لغيره والغنى
المتصدى له لم يؤمن لعدم استعداده أو لاستكباره وعناده (وما عليك)
بأس في امتناعه عن الاسلام (كلا) ردع له عن ذلك ولهذا روى
انه ما تعبس بعد نزول هذه الآية في وجه فقير قط ولا تصدى لغنى
(في صحف مكرمة) عند الله هي الواح النفوس السماوية التي نزل
القرآن اليها أولا من اللوح المحفوظ كما ذكر (مرفوعة) القدر
والمكان (مطهرة) عن دنس الطبائع وتغيراتها (بأيدى سفرة) أى
كتبة هي العقول المقدسة المؤثرة في تلك الألواح (كرام) لشرفها
وقربها من الله (بررة) اتقياء لتقدسها عن المواد وزاها جوهرها
عن التعلقات ثم لما بين أن القرآن تذكرة للمتذكرين تعجب من كفران
الانسان واحتجابه حتى يحتاج الى التذكير وعدم النعم الظاهرة التي
يمكن بها الاستدلال على المنعم بالحس من مبادئ خلقه وأحواله
في نفسه وما هو خارج عنه مما لا يمكن حياته الاله وقرانه مع اجتماع
الدليلين أى النظر في هذه الأحوال الموجب لمعرفة الموجد المنعم
والقيام بشكره وسماع الوعظ والتذكير بنزول القرآن (لما يقض)
في الزمان المتناول (ما أمره) الله به من شكر نعمته باستعمالها
في اخراج كماله الى الفعل والتوصل بها الى المنعم بل احتجب بها

أن جاءه الاعبى وما يدريك لعله
يرسى أو يذكر قسنته الذكرى
أما من استغنى فأنت له تصدى
وما عليك ألا يركى وأما من
جاءك يسعى وهو يخشى فأنت
عنه تلهى كلاً انما تذكرة
فمن شاء ذكره في صحف مكرمة
مرفوعة مطهرة بأيدى سفرة
كرام بررة قتل الانسان ما أكفره
من أى شئ خلقه من نطفة
خلقه وقدره ثم السبيل يسره ثم
أماه فأقبره ثم اذا شاء أنشره
كلما يقض ما أمره فليستظر
الانسان الى طعامه أنا صبينا
الماء صبأ ثم شققنا الارض شققا
فأنتنا فيها حبا وعنبا وقضبا
وزيتونا ونخلًا وحنثا غلبا

وبنفسه عنه (فأذا جاءت الصاخة) أي النفخة الأولى المذهبة للعقل
والحواس (يوم) يهتم كل أحد بما من نفسه لا يتفرغ إلى غيره
لشدة ما به واشتغاله بما يظهر عليه من أحوال نفسه انقسم الناس
قسمين السعداء المسفرة وجوههم المضيئة المهتلة بنورية ذواتهم
وصفاتهم المستبشرة بما القوام من هيات أعمالهم ونعيم جناتهم
والاشقياء المسودة وجوههم بسواد كفرهم وظلمة ذواتهم المغبرة
بغبار هيات فجورهم وقام آثار أعمالهم (أولئك هم الكفرة
الفجرة) أي اجتماع كفرهم وفجورهم هو السبب في اجتماع السواد
والغبرة على وجوههم

❖ (سورة التيسير) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(إذا الشمس كورت) أي إذا كورت شمس الروح بطي ضوئها الذي
هو الحياة وقبضها عن البدن وأزالها وإذا انكدرت فجوم الحواس
بذهاب نورها وإذا أسيرت جبال الأعضاء بتفتيتها وجعلها هباء وإذا
عطلت عشار الأرجل المتفع بها في السير عن الاستعمال في المشي
وزل الاتضاع بها والأموال النفيسة المتفع بها فإن العشار أنفس
أموال العرب وإذا حشرت وحوش القوى الحيوانية بأن هلك
وأفنت من قولهم حشرتهم السنة إذا بالقت في اهلا كهسم أو
حشرت بالاحياء عند البعث وإذا هجرت أي ملئت بحمار العناصر
بان فجر بعضها إلى بعض واتصل كل جزء بأصله فصارت بحرا واحدا وإذا
زوجت النفوس بأن تحشر كل نفس إلى ما يحاسبه وتشاكله من
صنف فصنفت أصنافا من السعداء والاشقياء كل مع قرنائه وإذا
سئت موودة النفس الناطقة التي انقلتها وأودة النفس الحيوانية في
قهر البدن وأهلكتها (بأي ذنب قتلت) أي طلب اظهار الذنب الذي

وفاكهة وأيامنا ألكم ولا نعامكم
فأذا جاءت الصاخة يوم يقر المرء
من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه
وبني لكل امرئ منهم يومئذ
شأن يقنيه وجوه يومئذ مسفرة
ضاحكة مستبشرة وجوه
يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة
أولئك هم الكفرة الفجرة
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
إذا الشمس كورت وإذا النجوم
انكدرت وإذا الجبال سيرت
وإذا العشار عطلت وإذا
الوحوش حشرت وإذا البحار
مجبرت وإذا النفوس زوجت
وإذا المودة سئت بأي ذنب
قتلت

به استولت النفس الحيوانية على الناطقة من الغضب أو الشهوة أو
غيرهما فغفغمت عن خواصها وأفعالها وأهلكتها فأظهر فكنتي عن طلب
إظهاره بالسؤال ولهذا قال عليه السلام الوائدة والموودة في النار
لان النفس الناطقة في العذاب مقارنة للنفس الحيوانية وفي الحديث
سراخر ليس هذا موضع ذكره (واذا الصحف نشرت) أى صحائف
القوى والنشوس التي فيها هيأت الأعمال تطوى عند الموت
وتكوير شمس الروح وتشر عند البعث والعود الى البدن (واذا
السما) أى الروح الحيوانية أو العقل (كشطت) أزيلت وأذهبت
(واذا الجحيم) أى نار آثار الغضب والقه في جهنم الطبيعة (سمرت)
أوقدت للمحبوبين (واذا الجنة) أى نعيم آثار الرضا واللفظ
(أزلقت) قربت للمتقين (علمت) كل (نفس) ما حضرته ووقفت
عليه بعد نسيانها وذهولها عنه (فلا أقسم بالنفس) أى الرواجع من
الكواكب السيارة (الكس) التي تدخل في بروجها كالوحوش
في كاسها أو النفوس الرواجع الى الأبدان الجارية الداخلة
مواضعها (والليل) أى ليل ظلمة الجسد الميت (إذا عسعس) أى أدبر
بأبداء ذهاب ظلمته بنور الحياة عند تعلق الروح به وطلوع نور شمس
عليه (والصبح) أى أثر نور طلوع تلك الشمس (إذا تنفس) وانتشر
في البدن بإفادة الحياة (انه لقول رسول كريم) أى روح القدس
النافث في روع الانسان (ولقد رآه بالأفق المبين) أى نهاية طور
القلب الذي يلي الروح وهو مكان لقاء النافث القدسي (وما هو
على الغيب بظنين) أى ما هو عنهم على ما يخبر به من الغيب لا مستناع
استيلا شيطان الوهم وحن التخييل عليه فيخلط كلامه ويختزج
المعنى القدسي بالوهمي والخيالي لان عقله ما ستر بل صفي عن شوب
الوهم (وما هو) من لقاء شيطان الوهم المرجوم بنور الروح فيكون
كله وهميا لما ذكر (فأين تذهبون) أى بعد هذا الكلام من لقاء

واذا الصحف نشرت وإذا السما
كشطت وإذا الجحيم سمرت
واذا الجنة أزلقت علمت نفس
ما أحضرت فلا أقسم بالنفس
الجواري الكس والليل اذا
عسعس والصبح اذا تنفس انه
لقول رسول كريم ذي قوة عند
ذي العرش مكين مطاع ثم أمين
وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه
بالأفق المبين وما هو على الغيب
بظنين وما هو بقول شيطان
رجيم فأين تذهبون ان هو الا
ذكر للعالمين

الوهم ومنزجه وصاحبه من الجنة بما لا يخفى على أحد فمن سلك هذه
الطرق ونسبه الى أحد الامور الثلاثة فقد بعد عن الصواب بما
لا يضبط ولا تقرب اليه بوجه كن سلك طريقا بعده عن سمع مقصده
فيقال أين تذهب (أمن شاء منكم) من جملة العالمين الاستقامة
في طريق السلوك والصراط المستقيم هو الطريق الذي عليه الحق
لقوله ان ربي على صراط مستقيم فما يشاء أحد سلوكها الا بمشيئة
الله فان طريقه لا يسلك الا بإرادته والله تعالى أعلم

❖ (سورة الانفطار) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(اذا السماء انفطرت) أي اذا انفطرت سماء الروح الحيوانية
بانفراجها عن الروح الانساني وزوالها (واذا الكواكب) أي
الحواس (انتثرت) بالموت وذهبت (واذا البصار) أي الاجسام
العنصرية (فجرت) بعضها في بعض بزوال البرازخ المجاورة عن ذهاب
كل الى أصله وهي الارواح الحيوانية المانعة عن خراب البدن
ورجوع أجزائه الى أصلها (واذا القبور) أي الابدان (بعثت)
ببحث وأخرج ما فيها من الارواح والقوى (ماغررك) انكار الغرور
بكرمه أي ان كان كونه كريما يسوغ الغرور ويسهله لكن له من النعم
الكثيرة والمثل العظيمة والقدرة الكاملة ما يمنع من ذلك أكثر من
تجويز الكرم اياه والكرام الكاتبون هم النفوس السماوية والقوى
الفلكية المتشخصة بما يصدر عنهم من الافعال أي ارتدعوا عن
الغرور بالكرم بل انما عصيانهم للتكذيب بالجزاء أصلا الذي هو
أعظم من الغرور وان الكرام الاشرف التي كرمت عن الكون
والفساد يحفظون أفعالكم ويكتبونها عليكم فضلا عن المكين
الموكلين بكم كما قال عن العيين وعن الشمال قعيد فكيف تجتزون

لمن شاء منكم أن يستقيم وما
تساون إلا أن يشاء الله رب

العالمين

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

اذا السماء انفطرت واذا
الكواكب انتثرت واذا البحار
فجرت واذا القبور بعثت علمت
نفس ما قدمت وأخرت يا أيها
الانسان ما غررك بربك الكريم
الذي خلقك فدوالق فعد لك
في أي صور ما شاء ركبك كلا
بل تكذبون بالدين وان عليكم
لحافظين كراما كاتبين يعلمون
ما تفعلون ان الابرار لفي نعيم
وان الفجار لفي عذاب يصلونها يوم
الدين وما هم عنها بغائبين وما
أدرالك ما يوم الدين ثم ما أدرالك
ما يوم الدين يوم لا تأكل نفس
لنفس شيئا والا سر يومئذ لله

على المعاصي وقد تكتب عليكم في السماء والارض والله تعالى أعلم

(سورة المطففين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) الباخسين حقوق الناس في الكيل والوزن
يمكن أن يحمل بعد الظاهر على التطفيف في الميزان الحقيقي الذي
هو العدل والموزونات به هي الاخلاق والاعمال والمطففون هم
الذين اذا اعتبروا كمالات انفسهم متفضلين (على الناس يستوفون)
يستكبرونها ويزيدون على حقوقهم في اظهار الفضائل العلية
والعملية أكثر مما لهم عجا وتكبرا (واذا) اعتبروا كمالات الناس
بالنسبة الى كمالاتهم أخسروها واستحقروها ولم يراعوا العدالة
في الحالين لرعونة انفسهم ومحبة التفضل على الناس كقوله يحبون
أن يحمدهم وابعالهم يفعلوا (ألا يظن أولئك) الموصوفون بهذه الرذيلة
التي هي أخس أنواع الظلم أي ليس في ظنهم (انهم مبعوثون)
فيظهر ما في انفسهم من الفضائل والذائل أو يحاسب عليه ويرتدع
فضلا عن العلم (ليوم عظيم) لا يقدر أحد فيه أن يظهر ما ليس فيه
ولا ان يكتم ما فيه لا انقلاب باطنه ظاهره وصفته صورته فيستحي
ويذوق ويل رذيلته (يوم يقوم الناس) عن مراقد أبدانهم (لرب
العالمين) بارزين لا ينجي عليه منهم شيء (كلا) ردع عن هذه
الرذيلة (أن كتاب القهار) أي ما كتب من أعمال المبرتكين
للذائل الذين فجروا بوجهم عن حدة العدالة المتفق عليها الشيرع
والعقل (لنبي محين) في مرتبة من الوجود مسجون أهلها في حبوس
ضيقة مظلمة يحضون على بطونهم كالسلاحف والحيات والعقارب
اذلاء اخسأ في أسفل مراتب الطبيعة ودركاتها وهو ديوان أعمال
أهل الشر ولذلك فسره بقوله (كتاب مرقوم) أي ذلك المحل المكتوب

(بسم الله الرحمن الرحيم)
ويل للمطففين الذين اذا كالأوا
على الناس يستوفون واذا
كالوهم أوزنواهم يخسرون
ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون
ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب
العالمين كلا ان كتاب القهار
لنبي محين وما أدراك ما محين
كتاب مرقوم ويل يومئذ
للكاذبين الذين يكذبون يوم
الدين

فيه أعمالهم كتاب مرقوم برقوم هيات رذاثلهم وشروهم (وما
بكذب به الاكل معتد) مجاوز طور الفطرة الانسانية بتجاوزه
حد العدالة الى الافراط والتفريط في أفعاله (أثيم) محجب بذنوب
هيات صفاته (كلا) ردع عن هاتين الرذيلتين (بل ران
على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أى صار صداً عليها بالرسوخ فيها
وكدر جوهرها وغيرها عن طباعها والرين حذر من تراكم الذنوب
على الذنوب ورسوخه تحقق عنده الحجاب وانغلاق باب المغفرة نهوذاً
بالله منه ولذلك قال (كلا) أى ارتدعوا عن الرين (انهم عن ربهم
يومئذ لخبجون) لامتناع قبول قلوبهم للنور وامتناع عودها
الى الصفاء الاقل الفطرى كالماء الكبريتى مثلاً اذ لوروقاً أو صعد
لما رجع الى الطبيعة المائية المبردة لاستحالة جوهرها بخلاف
الماء المسخن الذى استحالت كيفيته دون طبيعته ولهذا استحقوا
الخلود فى العذاب وحكم عليهم بقوله (ثم انهم لصالوا الخيم * ان كتاب
الابرار لى عليين) أى ما كتب من صور أعمال السعداء وهيات
نفوسهم النورانية وملكاتهم الفاضلة فى عليين وهو مقابل للسجين
فى علوه وارتفاع درجته وكونه ديوان أعمال أهل الخير كما قال (كتاب
مرقوم) أى محل شريف رقم بصور أعمالهم من جرم سماوى
أو عنصرى انساني (يشهده المقربون) أى يحضر ذلك أهل أهل
الله الخاصة من أهل التوحيد الذائق (ان ابرار) السعداء
الاتقياء عن دون صفات النفوس (لى نعم) من جنات الصفات
والافعال (على الارائك) التى هى مقاماتهم من الاسماء الالهية
فى مجال عالم القدس الخفى عن أعين الانس (ينظرون) الى جميع
مراتب الوجود ويشاهدون أهل الجنة والنار وما هم فيه من
النعم والعذاب لا تعجب بحالهم عنه شيئاً وتعجب أغيارهم عنهم
(تعرف فى وجوههم نظرة النعم) بهجته ونوريته وآثار سروره

وما يكذب به الاكل معتد
أثيم اذا تلى عليه آياتنا قال
أساطير الاولين كلا بل ران
على قلوبهم ما كانوا يكسبون
كلا انهم عن ربهم يومئذ
لخبجون ثم انهم لصالوا الخيم
ثم يقال هذا الذى كتبتم به
تركذبون كلا ان كتاب الابرار
لى عليين وما أدراك ما عليون
كتاب مرقوم يشهده المقربون
ان ابرار لى نعم على الارائك
ينظرون تعرف فى وجوههم
نصرة النعم

(يسقون من رحيق) خمر صرف من المحبة الروحية الغير المزوجة
بحب النفس للبواهر الجسمانية (محتوم) بختم الشرع لئلا
تتزوج به التجاسات الشيطانية من المحبات الوهمية المحرمة
والشهوات النفسانية المهيئة (ختامه مسك) هو حكم الشرع
بالمباحات المطيبة للنفس المقوية للقلوب (وفي ذلك) أى فى شرب
رحيق المحبة الروحية الصرفة المقيدة بقيد الشريعة ولذتها
الصافية (فليتنافس المتنافسون) فإنه أعز من الكبريت الاحمر
(ومزاجه من تسنيم) أى مزاج خمر الابرار من تسنيم العشق
الحقيقي الصرف وهو محبة الذات المعبر عنها بالكافور باعتبار
الخاصية حال الجمع عبر عنها بالتسنيم باعتبار المرتبة حال التفصيل
فانه فى أعلى رتب الوجود ويجرى كما قيل فى غير اخذود لتجرده عن
الحمل والتعين بصورة وصفه أى لهم مع محبة الصفات فى مقامها
محبة الذات الصرفة بل عمزوجة بشرابهم لمشاهدتهم الذات من
وراء حجب الصفات (عيننا يشرب بها المقربون) أى التسنيم عين
يشرب بها المقربون صرفة وهم الكاملون الواصلون الى توحيد الذات
من أهل التمكين القائمين بالله فى مقام التفصيل بالاستقامة ففرق
بين أهل الاستقامة فى مقام التفصيل وأهل الاستغراق فى مقام
الجمع باختلاف اسمهم واسم شرابهم مع اتحاد حقيقتهم وحقيقة
شرابهم بأن سماهم مقربين للاشعار بالفرق مع القرب وسمى شرابهم
التسنيم للاشعار بعلو الرتبة بالنسبة الى سائر الرتب وسمى أهل
الاستغراق بعباد الله للاشعار بالمقهورية مع الاختصاص المودنة
بالفناء وسمى شرابهم بالكافور للاشعار بالوحدة الصرفة والبياض
الخالص بالانسبة وفرق

يسقون من رحيق محتوم
ختامه مسك وفى ذلك
فليتنافس المتنافسون ومزاجه
من تسنيم عينا يشرب بها
المقربون ان الذين أجروا
كانوا من الذين آمنوا يصحكون
واذا متروا بهم يتغامضون
واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا
فكهم واذا رأوهم قالوا ان
هؤلاء أضالون وما أرسلوا عليهم
حافظين فالיום الذين آمنوا
من الكفار يصحكون على
الارائك ينظرون هل توب
الكفار ما كانوا يفعلون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا السماء انشقت) كقوله انفطرت (وأذنت لربها) أي انقادت
 لامر به بانقر اجها عن الروح الانساني انقياد السامع المطيع لآمره
 المطاع (وحقت) أي حق لها ووجب أن تنقاد لامر القادر المطلق
 ولا تمتنع وهي حقيقة بذلك (واذا) أرض البدن (مدت) وبسطت
 بنزع الروح عنها (وألفت ما فيها) من الروح والقوى (وتخلت) تكلفت
 في الخلو عن كل ما فيها من الآثار والاعراض كالحياة والمزاج
 والتركيب والشكل بتبعية خلوها عن الروح (انك كادح الى ربك)
 ساع مجتهد في الذهاب اليه بالموت أي تسير مع أنفاسك سريعا كما
 قيل أنفاسك خطاك الى أجلك أو مجتهد مجتهد في العمل خيرا أو شرا
 ذاهبا الى ربك (فلاقيه) ضرورة والضمير اما للرب واما لك كدح
 (فأما من أوفى كتابه يمينه) بأن جعل من أصحاب اليمين في الصورة
 الانسانية أخذا كتاب نفسه أو بدنه يمين عقله فأرقا ما فيه من
 معاني العقل القرآني (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) بأن تحصى
 سيئاته ويعفى عنه ويثاب بحسناته دفعة واحدة لبقاء فطرته على
 صفاتها ونوريتها الاصلية (ويقلب الى أهله) عن يجانبه
 ويقارنه من أصحاب اليمين مسرورا فرحا بصيبتهم وموافقتهم وبما
 أوفى من حفظه (وأما من أوفى كتابه وراء ظهره) أي جهته التي تلي
 الظلة من الروح الحيوانية والجسد فان وجهه الانسان جهته التي
 الى الحق وتخلقه جهته التي الى البدن الظلاني بأن ردت الى الظلمات
 في مسرورا تخيرا انابت (فسوف يدعو ثورا) لكونه في ورطة هلاله
 الروح وعذاب البدن (ويصلي سعيرا) أي سعيرا ناريا لا نار في مهاوي
 الطبيعة (انه كان في أهله مسرورا) أي ذلك لانه كان بطرا في أهله
 بالنعم مخفيا عن المنعم ظنا لانه لن يرجع الى ربه أو الى الحياة بالبعث

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 إذا السماء انشقت وأذنت لربها
 وحقت وإذا الأرض مدت
 وألفت ما فيها وتخلت وأذنت
 لربها وحقت يا أيها الانسان
 انك كادح الى ربك كدحا فلاقه
 فأما من أوفى كتابه يمينه فسوف
 يحاسب حسابا يسيرا ويتقلب
 الى أهله مسرورا وأما من أوفى
 كتابه وراء ظهره فسوف يدعو
 ثورا ويصلي سعيرا انه كان
 في أهله مسرورا انه ظن أن لن
 يحور

لا اعتقاده انه يحيا ويموت ولا يهلك الا الدهر (بلى) ليصورن (ان قد به
 كان به بصيرا) فيجازيه على حسب حاله (فلا أقسم بالشفق) أى
 النورية الباقية من الفطرة الانسانية بعد غروبها واحتجابها
 فى أفق البدن المزوجة بنظمة النفس عظمها بالاقسام بها لا مكان
 كسب الكمال والترقى فى الدرجات بها (والليل) أى وليل ظلمة
 البدن (وما) جمعه من القوى والآلات والاستعدادات التى
 يمكن بها اكتساب العلوم والفضائل والترقى فى المقامات ونيل المواهب
 والكمالات (والقمر) أى قمر القلب الصافى عن خسوف النفس
 (اذا اتسق) أى اجتمع وتم نوره وصار كاملا (تركبن طبقات) طبق
 أى مراتب مجاوزة عن مراتب وطبقات واطوار مرتبة بالموت
 وما بعده من مواطن البعث والنشور (فالحلم لا يؤمنون) بها (واذا
 قرئ عليهم القرآن) يتذكروا هذه الاطوار والمرتبات لا يخضعون
 ولا ينقادون (بلى) المحجوبون عن الحق محجوبون بالضرورة عن
 الدين (والله أعلم بما يوعون) فى وعاء أنفسهم وبواطنهم من
 الاعتقادات الفاسدة والهيات الفاسقة (فبشرهم بعذاب أليم) من
 نيران الانوار حرمان الانوار مؤلما غاية الابلام لكن (الذين آمنوا)
 الايمان العلمى بتصفية قلوبهم عن كدر صفات النفس وتزكيتها
 (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (لهم أجر) ثواب
 الانوار والصفات فى الجنة النفس والقلب غير مقطوع لبراقته
 عن الكون والفساد وتجرده عن المواد والله سبحانه وتعالى أعلم

بلى ان قد به كان به بصيرا
 فلا أقسم بالشفق والليل وما
 وسق والقمر اذا اتسق لتركبن
 طبقات طبق فالحلم لا يؤمنون
 واذا قرئ عليهم القرآن
 لا يستجدون بل الذين كفروا
 يكذبون والله أعلم بما يوعون
 فبشرهم بعذاب أليم الا الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات لهم
 أجر غير ممنون
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 والسماء ذات البروج واليوم
 الموعود

﴿سورة البروج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسماء ذات البروج) أى الروح الانسانية ذات المقامات فى الترقى
 والدرجات (واليوم الموعود) أى القياسة الكبرى التى هي آخرة

درجاته من كشف التوحيد الذاتي (وشاهد) أي الذي شهد
الشهود الذاتي في عين الجمع (ومشهود) أي الذات الاحدية
ومعنى التنكير التعظيم أي شاهد لا يعرفه أحد ولا يقدر قدره
إلا الله لقائه فيه واتقاء عينه وثرة فكيف يعرف ومشهود لا يعلمه
أحد إلا هو ولعمري أنه عين الشاهد لا فرق إلا بالاعتبار وجواب
المقسم محذوف مدلول عليه بقوله (قتل) أي تهجين أو تلغين
(قتل أصحاب الاخذود) أي لعن البديون المحجوبون بصفات
النفس في شقوق أرض البدن وأوهادها (النار ذات الوقود)
بذل الاشتغال من الاخذود ملازماتها أي وهي الطبيعة الانسانية
المحرقة أربابها بالشهوات والاماني (أزهم عليها) أي على تلك
النار (قعود) عاكفون ملازمون لا يرحون فيتنفسوا في فضاء
القدم ويزوقوا روح النفحات الالهية (وهي على ما يفعلون
بالمؤمنين) الموحدين أهل الكشف والعيان من الازدراء والاستحقار
والاستهزاء والاستنكار (شهود) يشهد بعضهم على بعض بذلك
(وما تقموا منهم) أي وما أنكروا منهم (إلا) الايمان (بالله العزيز)
الغالب على أعدائه بالقهر والاتقام والمحجوب والحرمان (الجيد)
المنعم على أوليائه بالهداية والايقان (الذي له ملك السموات
والارض) يحجب بهما عن الاشقياء ويهجي فيهما على الاولياء
(والله على كل شيء شهيد) حاضر يظهر ويهجي على أوليائه على كل
ذرة فلهذا آمن من آمن وأنكر من أنكر (إن) المحجوبين (الذين
قتلوا المؤمنين والمؤمنات) من قلوب أهل الشهود ونفوسهم
بالانكار والاحتقار (ثم لم يتوبوا) أي بقوا في الحجاب ولم يستبصروا
فجمعوا (فلهم عذاب جهنم) أي من تأثير تلك الطبيعة السفلية
(ولهم عذاب) حريق القهر من نار الصفات فوق نار الانوار
وذلك لشوقهم عند خراب البدن إلى أنوار الصفات في عالم القدس

وشاهد ومشهود قتل
أصحاب الاخذود النار ذات
الوقود أزهم عليها قعود وهم
على ما يفعلون بالمؤمنين شهود
وما تقموا منهم إلا أن يؤمنوا
بالله العزيز الجيد الذي له ملك
السموات والارض والله على
كل شيء شهيد إن الذين قتلوا
المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا
فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب
الحريق

وحرمانهم وطردهم بقهر الحق فعذبوا بالنار جميعاً (ان الذين آمنوا)
 الايمان العيني الحق (وعملوا الصالحات) في مقام الاستقامة من
 الافعال الالهية المقضية لتكميل الخلق وضبط النظام (لهم جنات)
 من الجنان الثلاث (تجري من تحتها) أنهار علوم ورحمة الافعال
 والصفات والذات وأحكام تجلياتها (ذلك الفوز الكبير) التام الذي
 لا فوزاً أكبر منه (ان بطش ربك) بالقهر الحقيقي والافناء (لشديد)
 لا يبقى بقية ولا أثر (انه هو يدي) البطش (ويعيد) أى يكرره يدي
 أولاً بافناء الافعال ثم يعيد بافناء الصفات ثم بالذات (وهو الغفور)
 يسترد ذنوب وجودات المحبين وبقاياهم بنوره (الودود) للمحبوبين
 بايصالهم الى جنابه وتنعيمهم وكرامتهم بكماله من غير رياضة
 (ذو العرش) أى المستوى على عرش قلوب أحبائه من العرفاء
 (المجيد) ذو العظمة المتجلى بصفات الكمال من الجمال والجلال (فعال)
 لما يريد) على مظاهرهم لاستقامتهم فيختارون اختياره في أفعالهم أو
 يحجب من يريد بجلاله كالمنكرين ويتجلى لمن يريد بماله كالعارفين
 (هل أتاك حديث) المحبوبين أما بالانانية كفرعون ومن يدين بدينه
 أو بالآثار والاعمار كنود ومن يتصل بهم (بل الذين كفروا) حجبوا
 مطلقاً في أى مقام كان وبأى شئ كان (في تكذيب) لاهل الحق
 لوقوفهم مع حالهم (والله من ورائهم) فوق حالهم وحجابهم (محيط)
 يسع كل شئ وهم حصروه في شاهدهم وما شاهدوا احاطته فلذلك
 أنكروا (بل هو) أى هذا العلم (قرآن) جامع لكل العلوم (مجيد)
 لعظمته واحاطته (في لوح) هو القلب المحمدى (محفوظ) عن
 التبديل والتغير والقائه الشياطين بالتخييل والتزوير هذا اذا حل
 اليوم الموعود على المقامة الكبرى فأما اذا أول بالصغرى فعناها
 الروح ذات الابدان فان الابدان للارواح كالابرار والحواس
 فانها تخرج منها كالهام من البروج وشاهد لعله وما عمل وجواب

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 لهم جنات تجري من تحتها
 الانهار ذلك الفوز الكبير ان
 بطش ربك لشديد انه هو يدي
 ويعيد وهو الغفور الودود
 ذو العرش المجيد فعال لما يريد
 هل أتاك حديث الجنود
 فرعون وممود بل الذين كفروا
 في تكذيب والله من ورائهم
 محيط بل هو قرآن مجيد في لوح
 محفوظ

القسم ليهلكن البديون قتل أصحاب الاخدود أى أهلك القوى
النفسانية الملازمة لاخدود البدن اذهب عليها ككفون وهم
على ما يفعلون بمؤمنى القوى الروحانية من الاستيلاء عليهم وجلبهم
عن مقاصدهم الشريفة وكالاتهم النفيسة واستعبادهم فى أهوائهم
وشهواتهم شهود بالسنة أحوالهم وما أنكر هذه القوى المحجوبة
عن الكمالات المعنوية من الروحانيين الا الايمان بالله المجرد عن الاين
والجهة الغالب على المحجوبين بالقهر الحميد المنعم على المهتدين بالهداية
المحجب بظواهر ملك السموات والارض الشهيد الظاهر على كل شئ
ان هؤلاء الفاتنين بالاستيلاء والاستخدام لمؤمنى العقول ومؤمنات
النفوس ثم لم يرجعوا بالرياضة واكتساب الملكات الفاضلة والانقياد
لهم فلهم عذاب جهنم الآثام والطبيعة وعذاب حريق الشوق
الى المألوفات مع الحرمان عنها ان الذين آمنوا الايمان العلى من
الروحانيين وعملوا الصالحات من الفضائل والاخلاق الحميدة لهم
جنات من جنات الافعال والصفات وهى جنات النفوس والقلوب
ذلك الفوز أى النجاة من النار والوصول الى المقصود الكبير بالنسبة
الى الحالة الاولى ان بطش ربك أى أخذ هذه المحجوبين بالاهلاك
والتعذيب لشديده فانه هو يبدئهم ويهلكهم ثم يعيدهم للعذاب وهو
الغفور للتائبين المؤمنين من الروحانيين يسترلهم ذنوب هيات السوء
بنور الرحمة الودود لهم بالمحبة الازلية فيكرمهم بافاضة الكمالات
والفضائل ذوالعرش المستولى على القلب المجيد المنور بنوره جميع
القوى فعال لما يريد المتجلى بالافعال على مظاهر الملك للقلب فيصم
مقام التوكل بالفناء فى توحيد الافعال والله تعالى أعلم

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

•(سورة الطارق)•

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(والسما والطارق) أى والروح الانسانى والعقل الذى يظهر فى ظلمة النفس وهو النجم الذى يشق ظلمتها وينفذ فيها بصر بنوره ويهتدى به كما قال وبالنجم هم يهتدون (ان كل نفس لما عليها حافظ) مهمين رقيب يحفظها وهو الله تعالى ان أريد بالنفس الجملة وان أريد بها النفس المصطلح عليها من القوة الحيوانية فحافظها الروح الانسانى (انه) أى ان الله على رجع الانسان فى النشأة الثانية لقادر كما قدر على ابدائه فى النشأة الاولى (يوم تبلى السرائر) تظهر وتعرف خفيات الضمائر بالمفارقة عن الابدان وجعل الباطن ظاهرا (فخاله من قوة) فى نفسه يمنع بها على قدرته (ولاناصر) يمنعه وينصره على الامتناع (والسما ذات الرجع) أى والروح ذات الرجع فى النشأة الثانية (والارض) أى والبدن (ذات الصدع) بالانشقاق عن الروح وقت زهوقه أو الشق وقت اتصاله به (انه) أى القرآن (لقول فصل) فارق بين الحق والباطل بين أى عقل فرقانى ظهر بعدما كان قرانيا (وما هو بالهزل) بالكلام الذى ليس له أصل فى القطرة ولا معنى فى القلب والله القادر والله أعلم

•(سورة الأمل)•

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(سبح اسم ربك الاعلى) اسمه الاعلى والاعظم هو الذات مع جميع الصفات أى نزّه ذاتك بالتجرد عما سوى الحق وقطع النظر عن الغير ليظهر عليها الكمالات الحقائقية بأسرها وهو تسميحه الخاص به فى مقام الفناء لأن الاستعداد التام القابل لجميع الصفات الالهية لم يكن الا له فذاته هو الاسم الاعلى عند بلوغ كماله ولكل شئ تسبيح خاص يسبح به اسما خاصا من أسماء ربّه (الذى خلق) انشا ظاهرك (فسوى) أى عدل بينك على وجه قبلت عزاجه الخاص الروح الانم المستعدّة

والسما والطارق وما أدراك
ما الطارق النجم الثاقب ان
كل نفس لما عليها حافظ فليست
الانسان مم خلق خلق من ماء
دافق يخرج من بين الصلب
والترائب انه على رجعه لقادر
يوم تبلى السرائر فخاله من قوة
ولاناصر والسما ذات الرجع
والارض ذات الصدع انه
لقول فصل وما هو بالهزل انهم
يكيدون كيدا أو أكيد كيدا
فهل الكافرين أمهلهم وبيدا
•(بسم الله الرحمن الرحيم)•
سبح اسم ربك الاعلى الذى خلق
فسوى

لجميع الكمالات (والذي قدّر) فيك الكمال النوعي التام (فهدي)
الى ابرازه واطهاره واخرجه الى الفعل بالتزكية والتصفية (والذي
أخرج المرعى) أى زينة الحياة الدنيا ومنافعها وما كملها ومشاربها
فانها مرعى النفس الحيوانية ومرقع بهائم القوى (فجعله غشاء
أحوى) أى سريع الفناء وشبهك الزوال كالهشيم والحطام البالى
المسود فلا تلتفت اليه ولا تشغل به فيمنعك عن تسيحك الخاص من
تنزيه ذاتك ويجريدها فتعجب به عن كمالك المقدّر فيك ولا تعد عينك
عنه اليه فانه القانى وذلك هو الباقي أبدا لا يزال (سنقرئك) نجعلك
قارئاً لما فى كتاب استعدادك الذى هو العقل القرائى من القرآن
الجامع للحقائق فتذكره ولا تنساه أبدا (الاماشاء الله) أن ينسبك
ويذهلك عنها فيدخر للمقام المحمود اذا بعثت فيه (انه يعلم الجهر)
أى ما ظهر فيك من الكمال (وما يخفى) بعد بالقوة (وينسرك لليسرى)
أى فوقك للطريقة اليسرى أى الشريعة السمعة السهلة التى هى
أسير الطرق الى الله وهو عطف على سنقرئك أى نكملك بالكمال
العلمى والعملى التام وفوق التام الذى هو التكميل وهى الحكمة
البالغة والقدرة الكاملة (فذكر ان نفعت الذكرى) أى كمال الخلق
بالدعوة أن كانوا قايدين مستعدين لقبول التذكرة فتستفهم معنى
أن التذكير وان كان عاماً لا يتقاع الخلق كلهم بل هو مشروط بشرط
الاستعداد فمن استعد قبل انتفع به ومن لا فلا أجل في قوله ان نفعت
الذكرى ثم فصل بقوله (سيد كرم يخشى) أى يتذكر ويتعظ ويتقنع
به من كان لين القلب سليم الفطرة مستعد القبول يتأثر به لنوريته
وصفاته (ويتجنبها الاشقى) أى يتصاماه المحبوب عن الرب العديم
الاستعداد الناقى القلب الذى هو أشقى من المستعد الذى زال
استعداده واحتجب بظلمة صفات نفسه (الذى يصلى النار الكبرى)
التي هى نار الجحيم عن الرب بالشرك والوقوف مع الغير وفار القهر

والذى قدّر فهدي والذي
أخرج المرعى فجعله غشاء أحوى
سنقرئك فلا تنسى الاماشاء
الله انه يعلم الجهر وما يخفى
وينسرك لليسرى فذكر
ان نفعت الذكرى سيد كرم من
يخشى ويتجنبها الاشقى الذى
يصلى النار الكبرى

في مقام الصفات وثار الغضب والسخط في مقام الافعال وثار جهنم
الا ثار في المواقف الاربعة من موقف الملك والملكوت والجبروت
وحضرة اللاهوت أبدا لا بد من فخا كبرناره وأما الناسي فلا يصلي
الابنار الا ثار (ثم لا يموت فيها) لامتناع انعدامه (ولا يحيى) بالحقيقة
لهلاكه الروحاني أي يتعذب دائما سرمد في حالة يتمنى عندها
الموت وكلما احترق وهلك أعيد الى الحياة وعذب فلا يكون ميتا
مطلقا ولا حيا مطلقا (قد أفلم من تزكي) أي فاز وظفر من تطهر عن
صفات نفسه وظلمات بدنه بعد حصول استعداده (وذكر اسم ربه)
أي الاسم الخاص الذي يربه به بافاضة كماله الذي يسأل ربه بلسان
استعداد كالعالم للجاهل والهادي للضال والغفار للمذنب وهو
في الحقيقة عين ذاته التي غفل هو عنها بحجاب الآثار والهيئات
وصفات النفس وسائر الظلمات كما قال نسوا الله فأنساهم أنفسهم
وذكره تعرفه وطلب كماله المخصوص به بالتأييد الرباني والتوفيق
الالهي (فصل) فبعد معبوده الذي هو الحق المتجلي له في صورة ذلك
الاسم الخاص الذي يعرف ربه به بعد رؤيته بكمال المقدر له (بل تؤثر
الحياة الدنيا) أي تغفلون وتحتجبون عن ذكر ذلك الاسم وصلاة الرب
بالحياة الحسية وطبائنها وزخارفها لعدم التزكية وتؤثرون بها بالحجة
على الحياة الحقيقية الدائمة الروحانية وهي أفضل وأدوم (ان هذا)
المعنى من انتفاع المستعد بالتذكير وعدم انتفاع العديم الاستعداد
وتعذبه بالنار الكبرى وفلاح أهل التزكية والتحلية من المستعدين
وهلاك المؤثرين للعبادة الحسية منهم (لحق الصحف) القديمة المتزهة عن
التبديل والتغير المحفوظة عند الله من الألواح النورية المجردة
التي اطلع عليها النبيان المذكوران ونزل عليهما الظهور على
مظاهرها والسلام والله أعلم

ثم لا يموت فيها ولا يحيى قد أفلم
من تزكي وذكر اسم ربه فصلي بل
تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة
خير وأبقى ان هذا الذي الصحف
الاولى الصحف ابراهيم وموسى

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

* الفاشية الداهية التي تغشى الناس بشدائد هأى القيامة الكبرى
التي تغشى الذوات وتغنيها بنور التجلي الذاتي فينكشف الناس يوم
اذغشيت على من غشيتهم منقسمين اشقياء وسعداء والصغرى التي
تغشى العقل بشدة السكرات وتلبس المغشى أهواها فيكون
الناس يوم اذغشيتهم اما اشقياء واما سعداء (وجوه يومئذ) أى ذوات
(خاشعة) أى ذليلة خائفة (عاملة ناصبة) تعمل دأباً أعمالاً صعبة
تتعب فيها كالهوى فى دركات النار والارتقاء فى عقباتها وحل
مشاق الصور والهيات المتعبة المثقلة من آثار أعمالها أو عاملة من
استعمال الرأى اياها فى أعمال شاقة فادحة من جنس أعمالها التي
ضريت بها فى الدنيا واتعابها فيها من غير منفعة لهم منها الا التعب
والعذاب (تصلى نارا) من نيران آثار الطبيعة (حامية) مؤذية مؤلمة
بحسب ما تراولها فى الدين من الاعمال (تسقى من عين آية) من الجهل
المركب الذى هو مشربهم والاعتقاد الفاسد المؤذى (ليس
لهم طعام الا من ضريع) الشبه والعلوم الغير المنفعة بها المؤذية
كالغلات والخلافات والسفسطة وما يجرى مجراها (لا يسمن)
أى لا يقوى النفس (ولا يغنى من جوع) ولا يسكن داعية النفس
ونهم الحرص على تعلمها والمباحشة عنها ويمكن أن يحشر بعض
الاشقياء على صور طعامهم الشبرق اليابس كالزقوم لبعضهم
والغسلين لبعضهم (وجوه يومئذ ناعمة) تظهر عليها نضرة النعيم من
اللطافة والنورية لتجردهم (سعيها) وجدتها فى طريق البرواكتساب
الفضائل والسرفى الله (راضية) شاكرة لا تندم ولا تحسر ولا تتجرد
عما فعلت كالاولى (فى جنة) من جنات الصفات وحضرة القدس
(عالية) رفيعة القدر من علو المكانة (لا تسمع فيها الاغنية) لان كلامهم
الحكمة والمعرفة والتسليم والتعبد (فيها عين جارية) من عيون مياه

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
هل أتاك حديث الفاشية
وجوه يومئذ خاشعة عاملة
ناصبة تصلى نارا حامية تسقى من
عين آية ليس لهم طعام الا من
ضريع لا يسمن ولا يغنى من
جوع وجوه يومئذ ناعمة
لسعيها راضية فى جنة عالية
لا تسمع فيها الاغنية فيها عين جارية

علوم المعارف والذوق والكشف والوجدان والتوحيد (فيها سر
مرفوعة) من مراتب الاسماء الالهية التي بلغوها بالاتصاف بصفاته
رفعت قدرها عن مراتب الجسمانية (وأكواب) من أوصاف
الذوات المجردة ومحاسنها التي هي ظروف خور المجبة (موضوعة)
لثباتها على حالها في محالها (ونمارق) من مقاماتهم ومقاعدهم
في مراتب الصفات فان لكل صفة من ابتداء تجليها وطوال أنوارها
وكونها حالاً الى كمال الانصاف بها وكونها ملكاً ومقاماً مواضع
أقدام ومقاعداً فاذا استوفى السالك حظه منها بحسب استعداده
وبلغ غاية مبلغه حتى تم سيره فيها وصارت ملكاً له كان مقامه منها
غمرقة على تلك الاربيكة التي هي موضع ذلك الوصف مع الذات
(مصفوفة) مرتبة (وزراي) من مقامات تجليات الافعال التي تحت
مقامات الصفات كالتي تحت الرضا (مبنوثة) مبسوطة تحتهم
(أفلا يتظرون) الى الآثار الظاهرة بالحس فيعتبرون ويعبرون عنها
الى تجلي الوصل الى تجلي الصفات (فذكر) عسى أن يكون فيهم
مستعديت ذكر ويتعظ فيترقى في السلم المتخلعة الى جناب الحق
لا من اعرض واحتجب بهذه الآثار عن المؤثر (فيعذبه الله العذاب
الاكبر وهو النار الكبرى المشار اليها في سورة الاعلى المعدة للمحبوب
المطلق في جميع مراتب الوجود وقوله) انما أنت مذكر لست عليهم
بمسيطر) اعتراض أي ما اليك الا التذكير لا الغلبة والقهر كقوله
انك لا تهدي من أحببت وما أنت عليهم بجبار (ان النسايا بهم ثم
ان علينا حسابهم) أي خاصة النسايا بهم لا الى غيرنا فاننا نحاسبهم
ونعذبهم بالعذاب الاكبر فان القهر والغلبة لنا لا لك

فيها سر من رفوعة وأكواب
موضوعة ونمارق مصفوفة
وزراي مبنوثة أفلا يتظرون
الى الأبل كيف خلقت وإلى
السماء كيف رفعت وإلى الجبال
كيف نصبت وإلى الأرض كيف
سطحت فذكر انما أنت مذكر
لست عليهم بمسيطر الامن تولى
وكفر فيعذبه الله العذاب
الاكبر ان النسايا بهم ثم ان
علينا حسابهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم يا ابتداء ظهور نور الروح على مادة البدن عند أول أثر تعلقه به
(وليسال عشر) ومحال الحواس العشرة الظاهرة والباطنة التي
تعين عند تعلقه به أكونها أسباب تحصيل الكمال وآلاتها (والشفع)
أى الروح والبدن عند اجتماعهما وتمام وجود الانسان الذى يمكن
به الوصول (والوتر) أى الروح المجرد اذا فارق (والليل اذا يسر) أى
ظلمة البدن اذا ذهبت وزالت بتجرد الروح فيكون الاقسام بالابتداء
والمنتهى أو بالقيامة الكبرى وآثارها أى والفجر الذى هو مبتداء
طلوع نور الحق وتأثيره فى ايسله النفس وليسال عشر من الحواس
الراكدة الهادئة المظلمة المتعطلة عن أشغالها عند تجلى النور
الالهى والشفع الذى هو الشاهد والمشهد وقبل تجلى الفناء التام
حال المشاهدة فى مقام الصفات والوتر أى الذات الاحدية عند الفناء
التام وارتفاع الاثنية والليل أى ظلمة الانانية اذا ذهبت وزالت
بزوال البقية أو بالقيامة الصغرى أى فجر ابتداء ظهور نور الشمس
الطالعة من مغربها وليسال عشر أى الحواس المتكدة المظلمة
عند الموت والشفع أى الروح والبدن والوتر أى الروح المفارق
اذا تجرد والليل اذا يسر والبدن اذا انقشع ظلامه عن الروح وزال
بالموت (هل فى ذلك قسم لذى حجر) استفهام فى معنى الانكار أى
هل عاقل يهتدى الى الاقسام بهذه الاشياء ووجه تعظيمها بالقسم
بها وحكمة انتظامها فى قسم واحد وتناسبها فان عقول أهل الدنيا
المشوبة بالموهم لا تهتدى الى ذلك وجواب القسم ليعذب المحجوبون
لدلالة قوله (ألم تر كيف فعل ربك بعاد) الى قوله (ليال المرصاد) عليه
أوفى معنى التقرير أى انما يهتدى الى ذلك أولو الالباب الصافية
المجردة عن شوب الوهم وجواب القسم ليشابن العقلاء المعبرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)
والفجر وليسال عشر والشفع
والوتر والليل اذا يسر هل فى
ذلك قسم لذى حجر ألم تر كيف
فعل ربك بعاد ارم ذات العماد
التي لم يخلق مثلها فى البلاد
وعود الذين جاؤا العصر بالواد
وفرعون ذى الاوتاد الذين
طغوا فى البلاد فأكثروا فيها
الفساد فصب عليهم ربك سوط
عذاب ان ربك لبالمرصاد

بجمال المحبوبين دونهم (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه) أى الإنسان
يجب أن يكون في مقام الشكر والصبر بحكم الإيمان لقوله الإيمان
نصفان نصف صبر ونصف شكر لأن الله تعالى لا يخلو من أن يتلبه أما
بالنعم والرخاء فعليه أن يشكره باستعمال نعمته فيما ينفي من أكرام
اليتيم وإطعام المسكين وسائر مرضاه ولا يكفر نعمته بالبطر والافتخار
فيقول إن الله أكرم منى لاستحقاقى وكرامتى عنده ويترفه فى الاكل
ويحتجب بحبة المال ويمنع المستحقين أو بالنقر وضيق الرزق فيجب
عليه أن يصبر ولا يجزع ولا يقول إن الله أهاننى فرمى كان ذلك
أكرامه بأن لا يشغله بالنعمة عن المنعم ويجعل ذلك وسيلة له فى التوجه
الى الحق والسلوك فى طريقه لعدم التعلق كما أن الأول ربحا كان
استدراجا منه (إذا دكت الأرض) أى البدن بالموت (دكا دكا)
متفتتا (وجاء ربك) أى ظهر فى صورة القهر لمن برز عن حجاب البدن
بالمصارقة (والملك صفا صفا) أى ظهر تأثير الملائكة من النفوس
السموية والأرضية المترتبة فى مراتبهم فى تعذيبه بعدما كان
محتجبا عنهم بشواغل البدن (وجى يومئذ يجهم) أى برزت نار
الطبيعة وأحضرت للمعذبين (يومئذ تذكر الإنسان) خلاف
ما اعتقده فى الدنيا وصار هيئة فى نفسه من مقتضيات فطرته فإن
ظهور البارى بصفة القهر والملائكة بصفة التعذيب لا يكون إلا من
اعتقد خلاف ما ظهر عليه مما هو فى نفس الامر كالمسكر والنسكر
(وأنى له) فائدة (الذكرى) ومنفعته فإن الاعتقاد الراسخ يمنع قطع هذا
التذكير (يايتها النفس المطمئنة) التى نزلت عليها السكينة
وتنورت بنور اليقين فأطمأنت الى الله من الاضطراب (ارجى الى
ربك) فى حال الرضا أى إذا تم لك كمال الصفات فلا تسكنى اليه وارجى
الى الذات فى حال الرضا الذى هو كمال مقام الصفات والرضا عن الله
لا يكون إلا بعد رضا الله عنها كما قال رضى الله عنهم ورضوا عنه

فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه
فأكرمه ونعمه فيقول ربى
أكرم من وأما إذا ما ابتلاه فقد
عليه رزقه فيقول ربى أهان
كلا بل لا تذكرمون التيسيم ولا
تخاصون على طعام المسكين
وتأكلون التراس أكلا
لما وتخبون المال حباجا كلا
إذا دكت الأرض دكا دكا وجاء
ربك والملك صفا صفا وجى
يومئذ يجهم يومئذ تذكر
الإنسان وأنى له الذكرى يقول
يا ليتنى قدمت لحياى فيومئذ
لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق
وثاقه أحد يايتها النفس
المطمئنة ارجى الى ربك راضية
راضية

(فادخلي في عبادي) في زمرة عبادي المخصوصين بي من أهل
التوحيد الذاتي (وادخلي جنتي) المخصوصة بي أي جنة الذات
وقرئ في عبادي وقرئ في جسد عبادي أي حالة البعث والنشور ورودة
الارواح الى الاجساد والله أعلم

(سورة البلد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالبلد الحرام الذي هو البلد القدسي النازل به رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو الاقصى الاعلى والوادي المقدس (وأنت حل)
مطلق (بهذا البلد) تفعل به ما تشاء غير مقيد بقيود صفات النفس
والعادات (ووالد وما ولد) أي روح القدس الذي هو الاب الحقيقى
للنفوس الانسانية كقول عيسى عليه السلام انى ذاهب الى أبى
وأبيكم السماوى وقوله تشبهوا بأبيكم السماوى ونفسك التى ولدها
هو أي بروح القدس ونفسك الناطقة (لقد خلقنا الانسان فى)
مكابدة ومشقة من نفسه وهو أومر ض باطن وفساد قلب وغلظ
حجاب اذ الكبد فى اللغة غلظ الكبد الذى هو مبدأ القوة الطبيعية
وفساده وحجاب القلب وفساده من هذه القوة فاستعير غلظ الكبد لغلظ
حجاب القلب ومرض الجهل (أي يحسب) لغلظ حجاب ومرض قلبه
لاحتجاب به بالطبيعة (أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلك ما لا لبدا)
كثيراً أي فى المكارم للافتخار والمباهاة كقول العرب خسرت عليه
كذا اذا أنفق عليه يفضل على الناس بالتبذير والاسراف ويحسبه
فضيلة لا احتجاب به عن الفضيلة وجهله ولهذا قال (أي يحسب أن لم يره
أحد) أي أي يحسب أن لم يطالع الله تعالى على باطنه ونيته حين يتفق
ماله فى السمعة والرياء والمباهاة لاعلى ما ينبغي فى مرضى الله وهى
رذيلة على رذيلة فكيف تكون فضيلة (ألم نجعل له عينين) ألم ننع عليه

فادخلي في عبادي وادخلي
جنتي
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
لا أقسم بهذا البلد وأنت حل
بهذا البلد ووالد وما ولد لقد
خلقنا الانسان فى كبد أي يحسب
أن لن يقدر عليه أحد يقول
أهلك ما لا لبدا أي يحسب أن
لم يره أحد ألم نجعل له عينين
واساناً وشفقتين

بالآلات البدنية التي يتمكن بها من اكتساب الكمال ليصير ما يقتربه
ويسأل عما لا يعلم ويتكلم فيه (وهديناه) الى طريق الخير والشر
(فلا تقحم العقبة) أى عقبة النفس وهواها الحاجبة للقلب بالرياضة
والمجاهدة وأى عقبة كودهى لا يدري كنه مشقتها (فك رقبة)
أى العقبة التي يجب اقتحامها لتخلص رقبة القلب الاسير في قيدهوى
النفس وفكها عن أسرهابالتجريد عن الميول الطبيعية بالكلية فان
لم يكن الفك بالكلية بالرياضة وإمالة القوى وقهر النفس فتكلف
الفضائل والتزام سلوك طريقها واكتسابها حتى يصير التطبع طباعا
وهو معنى قوله (أواطعام في يوم ذى مسغبة) الى قوله (وتواصوا
بالمرجة) فان الاطعام خصوصا وقت شدة الاحتياج للمستحق الذي
هو وضع في موضعه من باب فضيلة العفة بل أفضل أنواعها والايان
من فضيلة الحكمة وأشرف أنواعها وأجلها وهو الايمان العلى
اليقيني والصبر على الشدائد من أعظم أنواع الشجاعة وأخره عن
الايان لامتناع حصول فضيلة الشجاعة بدون اليقين والمرجة أى
التراحم والتعاطف من أفضل أنواع العدالة فانظر كيف عدد
أجناس الفضائل الأربع التي يحصل بها كمال النفس بدأ بالعفة التي
هى أولى الفضائل وعبر عنها بعظم أنواعها وأخص خصالها الذى هو
السناء ثم أورد الايمان الذى هو الاصل والاساس وجاء بلفظة ثم
ليعد مرتبة عن الاولى فى الارتفاع والعلو وعبر عن الحكمة به
لكونه أم سائر مراتبها وأنواعها ثم رتب عليه الصبر لامتناعه بدون
اليقين وأخر العدلة التي هى نهايتها واستغنى بذكر المرجة التى هى
صفة الرحمن عن سائر أنواعها كما استغنى بذكر الصبر عن سائر أنواع
الشجاعة (وأولئك أصحاب المينة) أى الموصوفون بهذه الفضائل
هم السعداء أصحاب اليمين وسكان عالم القدس (والذين كفروا بآياتنا)
أى حجبوا عن هذه الصفات التى هى آيات الله الحقيقية التى تعرف

وهديناه التبعدين فلا اقحمهم
العقبة وما أدراك ما العقبة
فك رقبة أواطعام في يوم ذى
مسغبة يتبادر مقربة أو مسكينا
دامت ربة ثم كان من الذين آمنوا
وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة
أولئك أصحاب المينة والذين
كفروا بآياتنا

بهذا أنه (هم أصحاب) الشؤم وسكان عالم الرجس (عليهم) تستولى نار الطبيعة الآتية مطبقة عليهم أبوابها محبوسين فيها ممنوعين عن الروح والمراتب أبدا لا بد من والله أعلم

(سورة الشمس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس) اقسام بشمس الروح وضوئها المنتشر في البدن الساطع على النفس (والقمر) أي قر القلب اذا تلى الروح في اتسورها واقباله نحوها واستضاءته بنورها ولم يتبع النفس فيخسف بظلمتها (والنهار) ونهار استيلاء نور الروح وقيام سلطانها واستواء نورها (اذا جلاها) وأبرزها في غاية الظهور كالنهار عند الاستواء في تجلية الشمس (والليل اذا يغشاها) أي ليل ظلمة النفس اذا سترت الروح فان وجود القلب الذي هو محل المعرفة وعرش الرحمن لا يكون الا بامتزاج نور الروح وظلمة النفس كأنه موجود متركب منهما متولد من اجتماعهما ولولا ظلمة النفس لم تستبين المعاني في القلب فلم تضبط كما في حيز الروح لغاية صفاتها ونوريتها وان كانت الثلاثة حقيقة واحدة تختلف أسماؤها بحسب اختلاف مراتبها (والسماء) أي الروح الحيوانية التي هي سماء هذا الوجود والقادر الذي بناها (والارض) أي البدن والخالق الذي طحاها (ونفس) أي القوة الحيوانية المنطبعة في الروح الحيوانية المسماة باصطلاح أهل الشرع والتصوف النفس مطلقا والجملة أو النفس الناطقة والحكيم الذي (سواها) عدلها بين جهتي الربوبية والسفالة لا في ظلمة الجسم وكنائفه ولا في ضوء الروح واطاقته كما قال لاشرقية ولا غربية على الاول وعدل من اجها وتركيبتها على الثاني وأعدتها لقبول الكمال ووسطها بين العالمين على الثالث (فالهمها فجورها وتقواها) أي أفهمها أياهما وأشعرها

هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها فالهمها فجورها وتقواها

بهما باللقاء الملكي والتقنين من معرفتهما وحسن التقوى وقبح
الفجور بالعقل الهولائي (قد أفلح) بالوصول الى الكمال وبلوغ
الفطرة الاولى (من زكاها) وطهرها (قد خاب من دساها) وأخفاها
في زاب البدن عن نور الحق ورجسه وجواب القسم محذوف أى
لهلكن المحجوبون المكذبون للنبي بطغيانهم كما أهلكتم نوح
لتكذيبهم نبيهم بطغيانهم لعدم قبول ذلك الالهام وبقائهم على الفجور
واحتجاب العقل واستيلاء ظلمة النفس وقدم تأويل الناقة وسقياها
والله تعالى أعلم

(سورة الليل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اقسم بليلى ظلمة النفس اذا ستر نور الروح وبنهار نور الروح (اذا
تجلى) فظهر من اجتماعهما وجود القلب الذى هو عرش الرحمن فان
القلب يظهر باجتماع هذين له وجه الى الروح يسمى الفؤاد يتلقى به
المعارف والحقائق ووجه الى النفس يسمى الصدر يحفظ به السرائر
ويتمثل فيه المعاني والقادر العظيم القدرة الحكيم الباهر بالحكمة
الذى (خلق الذكر) الذى هو الروح (والانثى) التى هى النفس فولد
القلب (ان سعيكم لشتى) اشياء مختلفة لا تجذب بعضكم الى جانب
الروح والتوجه الى الخير لغلبة النورية وميل بعضكم الى جانب
النفس والانهمال فى الشر لغلبة الظلمة وتفصيل ذلك فى قوله (فأما من
أعطى واتقى) أى آثر الترك والتجريد فرفض ما يشغله عن الحق وتركه
بالسهولة واتقى عزهيات النفس فجردها عن الميل الى ما رفض
والالتفات نحوه (وصدق) بالفضيلة (الحسنى) التى هى مرتبة
الكمال بالايمان العلى اذ لو لم يتيقن بوجود كمال كامل لم يمكنه الترقى
(فستعيبره اليسرى) أى فستعيبره ونوفقه للطريقة اليسرى التى هى

قد أفلح من زكاها وقد خاب من
دساها كذبت نوح بطغواها
اذ انبعث أشقاها فقال لهم
رسول الله ناقة الله وسقياها
فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم
ربهم بنبيهم فسواها ولا يخاف
عقباها

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•
والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى
وما خلق الذكر والانثى ان سعيكم
لشئى فأما من أعطى واتقى
وصدق بالحسنى فستعيبره
اليمنى

السلوك في الله لقطع علائقه وقوة يقينه (وأما من بخل واستغنى) أثر
محبة المال وجهه ومنعه واستغنى به عن كسب الفضيلة لاحتجابه به
عن الحق (وكذب بالحسنى) بوجود مرتبة الكمال والفضيلة لاستغناؤه
بالحياة الدنيا واحتجابه بها عن عالم النور والآخرة (فسنيسره
للعسرى) فسنيته بالخذلان للطريقة العسرى التي هي الانحطاط
عن رتبة الفطرة الى قعر الطبيعة ودرجات أسفل سافلين مأوى
الحشرات والديدان والحيولة بينه وبين شهواته بالحرمان (وما يغنى
عنه ماله) الذي تعب في تحصيله وأفنى عمره في حفظه (إذا تردى) إذا
وقع في قعر بترجهم وعمق الهاوية وهلك (إن علينا للهدى) بالارشاد
الينابور العقل والحس والجمع بين الأدلة العقلية والسمعية والتكئين
على الاستدلال والاستبصار (وإن لنا للآخرة والأولى) أي نعطيها
من توجه الينا فلا نحرم التارك المجرد عن ثواب الدنيا مع ثواب الآخرة
فإن من آثار الاشرف يكون الاخس تحت قدمه بالضرورة كقوله
لا تكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (فأنذرتكم ناراً تلتقي) أي ناراً
عظيمة يبلغ لظاها جميع مراتب الوجود وهي النار الكبرى الشاملة
للحجاب والقهر والسخط والتعذيب بالآثار ولهذا قال (لا يصلاها
الا الاشقي) العديم الاستعداد الخبيث الجوهر المشرك بالله في المواقف
الاربعة (الذي كذب) بالله لشركه (وتولى) وأعرض عن الدين
لعناده (وسيجنبها الاتقي) أي يتحاماها ويبعد عنها في جميع مراتبها
(الذي) اتقى ما عدا الله من ذاته وصفاته وأفعاله وكل شيء من
الانغميس والاثار بالاستغراق في عين الجمع وهو الاتقي المطلق الذي
لم يقف مع غير الله فيوقف على الله ويعذب ببعض النيران وأما الاتقي
فقد لا يجنب جميع مراتبها كالمجرد من الهيات والافعال الواقف
مع الصفات فانه وإن كان مغفورا ذنوبه فقد حرم عن روح الذات
ولذة المقرين في حجاب وجوده (الذي يؤتى ماله يتزكى) الذي يعطيه

وأما من بخل واستغنى وكذب
بالحسنى فسنيته للعسرى
وما يغنى عنه ماله إذا تردى
إن علينا للهدى وإن لنا
للآخرة والأولى فأنذرتكم
ناراً تلتقي لا يصلاها الا الاشقي
الذي كذب وتولى وسيجنبها
الاتقي الذي يؤتى ماله يتزكى

في حالة كونه متطهرا عن لوث محبة الانداد وتعلق الاغيار والالتفات الى ما سوى الله والاستغال به من يكافئه عن الشر الخفى (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) أى لا يؤتيه للمكافاة والمعاوضة (الا ابتغاء وجهه) باجتنا ب ما عداه ولم يكن عليه على أعلى مراتب التقوى وصف الوجه الذى هو الذات الموجودة مع جميع الصفات بالا على لان الله تعالى بحسب كل اسم له وجه يتجلى به لمن يدعو به بلسان حاله بذلك الاسم ويعبده باستعداده والوجه الاعلى هو الذى له بحسب اسمه الا على الشامل لجميع الاسماء وان جعلته وصفه فالرب هو ذلك الاسم (ولسوف يرضى) بالوصول اليه في عين الجمع والشهود الذاتي ثم مشاهدة ذلك الوجه في مقام التفصيل حال البقاء بعد الفناء لاستعداد الرضا وجوده مع الوصف والله تعالى أعلم

وما لا احد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه رب الا على

ولسوف يرضى
(بسم الله الرحمن الرحيم)

والضحي والليل اذا سجد
ما ودعك ربك وما قلى

﴿سورة الضحى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اقسم بالنور والظلمة الصرفة القارة على حالها الذين هما أصل الوجود الانسانى وجاع الكونين على أن ربك ما تركك مودع في عالم النور وحضرة القدس مع بقاء المحبة والشوق في مقام الصفات محجوب با عن الذات فان المودع لا بد له من محبة وشوق (وما قلى) أى وما قلنا في عالم الظلمة والوقوف مع الكون بلا محبة وشوق في مقام النفس محجوب با عن الرب وصفاته وأفعاله ترك قال مبغض وذلك أن المحبوب الذى يسبق كشفه اجتهاده اذا كوشف بالتوحيد المذائق ورفع غطاؤه لمعشوق ردا الى الحجاب وسد طريقه الى حضرة تجلى الذات ليستد شوقه ويلطف سره وتذوب انانيته بنار الشوق ثم فتح طريقه ورفع حجاب الكلية وكوشف بالحق الصرف ليكون ذوقه أتم وكشفه اكمل وكان صلى الله عليه وسلم في هذا الاحتجاب يصعد الجبال ليرى

بنفسه فاذا انقادت طاقته رفع الحجاب ونزل (وللاخرة) أى وللحالة
الآخرة التى هى التجلى بعد الاحتجاب واشتداد الشوق (خير لك من)
الحالة (الاولى) لامنك فى الحالة الثانية عن التلويح بوجود البقية
وظهور الانامية (ولسوف يعطيك ربك) الوجود الحقانى لهداية
الخلق والدعوة الى الحق بعد هذا القضاء (فترضى) به حيث
مارضيت بالوجود البشرى والرضا لا يكون الاحال الوجود (ألم
يجدك يتيمًا) منفردا محجوبًا بصفات النفس عن نور أهلك الحقيقى
الذى هو روح القدس منقطعًا عنه ضائعًا (فأوى) أى فأوال الى
جناحه وربك فى حجر تربته وتأديبه وكفلك ابالك ليعلمك ويركبك
(ووجدك ضالًا) عن التوحيد الذاتى عند كونك فى عالم أهلك محجوبًا
بالصفات عن الذات فهذا البنفسه الى عين الذات (ووجدك عائلًا)
فقيرًا عديمًا فانيافيه بالفقر الذى هو سواد الوجه فى الدارين الذى هو
القضاء المحض بعد الفقر الذى هو فقره أى قضاء الصفات كما قال الفقر
نفرى فأغنناك بما أعطاك من الوجود الموهوب الموصوف بصفات
الكمال الحقانى المتخلق بالاخلاق الربانية فاذا تم كمالك فتخلق باخلاقي
وافعل بعبادى ما فعلت بك لتكون عبدًا شكورًا أى قائمًا بشكر
نعمتى (فأما اليتيم) أى المنفرد المنكسر القلب المنقطع عن نور القدس
المحجب بحجاب النفس (فلا تقهر) والطف به بالمدارة والرفق وآوه
الى نفسك بالدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة كما آوتك (وأما
السائل) أى المستعد المحجوب الضال عن طريق مقصده الطالب اياه
(فلا تنهر) ولا تمنعه عن السؤال واهده كما هديت (وأما بنعمة ربك)
من العلم والحكمة الفائض عليك فى مقام البقاء (فحدث) بتعليم
الناس واغنائهم بالخير الحقيقى كما أغنيتك والله تعالى أعلم

وللاخرة خير لك من الاولى
ولسوف يعطيك ربك فترضى
ألم يجدك يتيمًا فأوى ووجدك
ضالًا فهدى ووجدك عائلًا
فأغنى فأما اليتيم فلا تقهر وأما
السائل فلا تنهر وأما بنعمة
ربك فحدث

(سورة الانشراح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم تشرح لك صدرك) استقهاهم بمعنى انكار اتقاء الشرح ليفيد
ثبوته أي شرحنا لك صدرك وذلك لأن الموحد في مقام الفناء محبوب
بالحق عن الخلق لفنائه وضيق الفاني عن كل شيء إذا العدم لا يقبل
الوجود كما كان قبل الفناء محبوبا بالخلق عن الحق لضيق وعائه
الوجودي وامتناع قبول وجود التجلي الذاتي الإلهي فإذا ردت إلى
الخلق بالوجود الحقاني الموهوب ورجع إلى التقصيل ونزع صدره
الحق والخلق لكونه وجودا حقيقيا وذلك انشراح الصدر أي شرحناه
بنور الدعوة والقيام بحقائق الأنبياء والوزراء الذي يحمل ظهره على
النقيض وهو صوت الكسر أي يكسره بثقله هو وزراء النبوة والقيام
باعتبارها لأنه في مقام الشهود لم يجد للخلق وجودا فضلا عن الفعل
ولم يفرق بين فعل وفعل لشهوده لأفعاله تعالى فكيف ثبت خبرا
وشر أو يأمر وينهى وهو لا يرى إلا الحق وحده فإذا ردت إلى مقام
النبوة عن مقام الولاية وجب بحجاب القلب ثقل ذلك عليه وكأن
يقصم ظهره لاحتجاب به عن الشهود الذاتي حينئذ فهو التمكن
في مقام البقاء حتى لم يحتجب بالكثرة عن الوحدة وشاهد الجمع في عين
التفصيل ولم يغيب عن شهوده بالدعوة وذلك هو شرح الصدر وهو
بعينه وضع الوزراء كورور رفع الذكر لأن الفاني في الجمع لا يكون
شيئا فضلا عن أن يكون مذكورا ولو بقي في عين الجمع لما صم محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قولنا لا إله إلا الله لفنائه ولما تم
الاسلام لهجته به ما (فان مع العسر) أي الاحتجاب الأول بالخلق
عن الحق (يسرا) وأي يسر هو كشف الذات ومقام الولاية (ان مع
العسر) أي الاحتجاب الثاني بالحق عن الخلق (يسرا) وأي يسر
هو شرح الصدر بالوجود الموهوب الحقاني ومقام النبوة (فإذا

(بسم الله الرحمن الرحيم)
ألم تشرح لك صدرك ووضعنا
عنه وزرك الذي أنقض ظهرك
ورفعنا لك ذكرك فان مع العسر
يسرا ان مع العسر يسرا فإذا

فرغت) عن السيرة بالله وفي الله وعن الله (فانصب) في طريق
الاستقامة والسيرة الى الله واجتهد في دعوة الخلق (فارغب اليه)
خاصة في الدعوة اليه أي لا ترغب الا الى ذاته دون ثواب أو عرض آخر
لتكون دعوتك وهذا تلبية اليه والى ما كنت قائما به مستقيما
اليه بل زائفا عنه قائما بالنفس والله تعالى أعلم

﴿سورة التين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والتين) أي المعاني الكلية المنزعة من الجزئيات التي هي مدرجات
القلب شبيهها بالتين لكونها غير مادية معقولة تصرف مطابقة
لجزئياتها مقوية للنفس لذية كالتين الذي لا تولى له بل هو لب كله
منقل على حبات كالجزئيات التي هي في ضمن الكليات منمن
للبدن فيه غذائية وتفكه (والزيتون) أي المعاني الجزئية التي
هي مدرجات النفس شبيهها بالزيتون لكونها مادية معدة للنفس
لادراك الكليات كالزيتون الذي له نوى وهو دابع لا لآلة القلب
مشه (وطور سينين) أي الدماغ الذي هو معدن الحس والتفصيل
المرتفع من أرض البدن كالجبل (وهذا البلد الامين) أي القلب
الحفاظ ماقبه من المعاني الكلية أو المأمون فسادة وفناؤه لمجرد
من اختلاف الاشتقاق من الامانة أو الامن أقسم بما يحصل
به كمال الانسان ووجوده من المعاني الكلية والجزئية والقلب
والنفس أي المدركين ومدركاتهما تعظيما للانسان وإظهارا لشرفه
وتكرما على أنه خلق الانسان (في أحسن تقويم) أي تضليل
من جمع الظلمة والنور فيه والجمع بين الاضداد والموافقة بينهما وجعله
واعظمة بين العالمين جامعاً لهما ونسوية خلقه وخلقه وتحيين

فرغت فانصب والى ربك فارغب
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
والتين والزيتون وطور سينين
وهذا البلد الامين لقد خلقنا
الانسان في أحسن تقويم

صورته ومعناه في أعديل مزاج وأكل نوع وأفضل مخلوق (ثم
رددناه) لاحتجابه بالظلمة عن النور والوقوف مع ردائل الاخلاق
والاعراض عن الفضائل (أسفل) من سفلى خلقا ورتبة من أهل
الدركات وأقبح من قبح صورة وتركيبا وأشوه خلقه وشكلا ومنظرا
وهم أصحاب النار في سجين الطبيعة (الا الذين آمنوا) بتغليب نور
القلب على ظلمة النفس والكلى على الجزئ وكسبوا الفضائل والخيرات
أى حصلوا الكمال العلى والعملى فانهم في درجات عالية من عالم
القدس (فلهم أجر) من ثواب جنات القلوب والنفوس (غير ممنون)
لا اتصال مدده من عالم القدس وبرأته عن الكون والفساد وأبدية
وجوده فيما يجعلك كاذبا بسبب الجزاء أيها الانسان بأن تكذب به
فتكون كاذبا بعد وقوفك على هذا الخلق العجيب الجامع لمراتب
الوجود أسفلها وأعلاها الحاصر لكالات الكونين أشرفهما
وأخسهما (أليس الله بأحكم الحاكمين) فيحكمكم عليه بالوقوف في أى
مرتبة من المراتب شاء في أعلاها فيثيبه أو أسفلها فيعاقبه

ثم رددناه أسفل سافلين الا
الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم
أجر غير ممنون فما يكذب به
بالمدين أليس الله بأحكم
الحاكمين
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
اقرأ باسم ربك الذى خلق

(سورة الطلق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرأ باسم ربك) نزلت في أول رتبة رده عليه السلام عن الجمع
الى التفصيل ولهذا قبل هي أول سورة نزلت من القرآن ومعنى
الباء في باسم الاستعانة كما في قوله كتبت بالقلم لانه اذا رجع الى
الخلق عن الحق كان موجودا بالوجود الحقاني بعد القضاء عن
وجوده موصوفا بصفاته فكان اسم من أسمائه لان الاسم هو الذات
مع الصفة أى اقرأ بالوجود الذاتى الذى هو اسمه الاعظم فهو الامر
باعتبار الجمع وللمأمور باعتبار التفصيل ولهذا وصف الرب (الذى
خلق) أى احتجب بصورة الخلق يعنى ظهرت بصورتك فقم في

صورة الخلق وأرجع عن الخلقية الى الخلقية وكن خلقا بالحق ولما رده
الى الخلقية في صورة الجمعية الانسانية وأمره بالاحتجاب به بالتمكن
الوحي والتزبل والتبوة خص الخلق بعد تعممه بالانسان فقال
(خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم) أي البالغ الى النهاية
في الكرم الذي لا يمكن فوق غايته كرم بلجوده بذاته وصفاته وهب لك
ذاته وصفاته فهو كرم من أن يدعك فانيا في عين الجمع فلا يعوض
وجودك بنفسك شيئا ولو بأقل على حال الفناء لم يظهر له صفة فضلا
عن الكرم ومن قضية أكرميته انه الذي اترك بأشرف صفاته الذي هو
العلم وما اذكر عنك شيئا من كماله فلهذا وصف الاكرم (الذي علم
بالقلم) أي القلم الاعلى الذي هو الروح الاول الاعظم أي علم بسببه
وواسطته ثم لما كان في أول حال البقاء ولم يصل الى التمكين أراد أن
يمكنه ويحفظه عن التلوين بظهور انانيته واتصال صفة الله فقال
(علم الانسان لم يعلم) أي لم يكن له علم فعلم بعلمه وهب له صفة
عالمية لتلايرى ذاته موصوفة بصفة الكمال فيطغى بظهور الانانية
ولهذا رده عن مقام الطغيان بقوله (كلا ان الانسان ليطغى أن
رآه استغنى) أي بسبب رؤيته نفسه مستغنيا بكاله (ان الى ربك
الرجعى) بالفناء الذاتي فلا ذات لك ولا صفة فارتدع عليه السلام
متأدبا بأدب حاله وقال لست بقارئ أي ما أنا بقارئ انما القارئ
أنت (أرأيت الذي) أي المحجوب الجاهل المستغنى بحاله وماله
وقومه عن الحق (ينهى عبدا) أي عبدا عن صلاة الحضور
والعبادة في مقام الاستقامة طغيانه (ان كان على الهدى أو أمر
بالتقوى) في شركه ودعوته الى الشرك فرضا وتقديرا كما زعم أو
(ان كذب) بالحق لكفره وأعرض عن الدين المستقيم لعناده وطغيانه
كما هو في نفس الامر (ألم يعلم بأن الله) يراه في الحالتين فيجازيه
(كلا) رده عن النهي عن الصلاة واثبات القسم الثاني من الشرطية

خلق الانسان من علق اقرا
وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم
الانسان ما لم يعلم
الانسان ليطغى أن رآه استغنى
ان الى ربك الرجعى أرأيت
الذي ينهى عبدا اذا صلى
أرأيت ان كان على الهدى
أو أمر بالتقوى أرأيت ان
كذب وتولى ألم يعلم بأن الله
يرى كلا

بنى القسم الأول بالوعيد عليه (لئن لم ينته) عنه وعن نسبة الكذب
والخطا اليه على أبلغ وجه وأكده وبيان احتجابه بقومه واتكاله
على قوتهم وغفلته عن قهر الحق ومخطئه بتسليط الملوك
السماوية والارضية الفعالة في عالم الطبيعة عليه التي لا يمكن أحدا
مقاومتها (كلا لا تطعه) أى لا توافقه ودم على ما أنت عليه من
مخالفته بملزمة التوحيد (واسجد) سجود الفناء في صلاة
الحضور (واقرب) اليه بالفناء في الأفعال ثم في الصفات ثم في اللذات
أى دم على حالة ثنائيات التام في مقام الاستقامة والدعوة حتى
تكون في حالة البقاء فانيا عنك ولا يظهر فيك ثلويين بوجود بقية
من إحدى الثلاث ولهذا قرأ عليه السلام في هذه السجدة
أعوذ بقول من عقابك أى بفعل لك من فعل لك وأعوذ برضاك
من سخطك أى بصفة لك من صفة لك وأعوذ بك منك أى بذاتك
من ذاتك وهو معنى اقترابه بالسجود وفي الحديث أقرب ما يكون
العبد الى ربه اذا سجد والله تعالى أعلم

لئن لم ينته لتسفعا بالتناصيه
ما صبه كاذبة خاطئة فليدع
ناديه سندع الزبانية كلا لا تطعه
واسجد واقرب
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
انا أنزلناه في ليلة القدر وما
أدر المالكة القدر ليلة القدر
خير من ألف شهر

سورة القدر (بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أنزلناه في ليلة القدر) ليلة القدر هي البنية المحمدية حال
احتجابه عليه السلام في مقام القلب بعد الشهود الذاتي لان الانزال
لا يمكن الا في هذه البنية في هذه الحالة والقدر هو خطره عليه السلام
وشرفه اذ لا يظهر قدره ولا يعرفه هو الا في باثم عظمها بقوله (وما
أدر المالكة القدر) أى أى شئ عرفك كنه قدرها وشرفها (خير
من ألف شهر) قدموان اليوم يعبر به عن الحادث كقوله وذكركم أيام
الله فكل كائن يوم واذا جئ عن هذه الاستعارة كان كل نوع نورا
لاشئنا على الايام والليالي اشئنا النوع على الأشخاص وكل جنس

سنة لا شتمها على الشهور واشتمال الجنس على الانواع والالف هو
العدد التام الذي لا كثرة فوقه الا بالتكرار والاضافة فيمكن به عن
الكل أى هذا الشخص وعده خير من كل الانواع ثم بين وجه تفضيله
وسبب خيريته فقال (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) أى القوة
الروحانية والنفسانية بل الملكوت السماوية والارضية والروح
(من كل أمر) أى من جهة كل أمر هو معرفة جميع الاشياء
ووجوداتها وذواتها وصفاتها وخواصها وأحكامها وأحوالها
وتدبيرها وتسخيرها (سلام هى) سلامة عن جميع النقائص
والعيوب (حق) وقت طلوع فجر الشمس الطالعة من مغربها وقرب
الموت فينزل لا تكون سلامة أى سالمة أو سلام فى نفسها الكثرة
السلام عليها من الله والملائكة والناس أجمعين

تنزل الملائكة والروح فيها باذن
ربهم من كل أمر سلام هى حتى
مطلع الفجر
(بسم الله الرحمن الرحيم)
لم يكن الذين كفروا من أهل
الكتب والمشركين منفكين
حتى تأتيم البيعة

❖ (سورة البينة) ❖
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(لم يكن الذين كفروا) أى حججوا وأما عن الدين وطريق الوصول
الى الحق كاهل الكتاب وأما عن الحق أيضا كالمشركين (منفكين)
عما هم فيه من الضلالة (حتى تأتيم البيعة) أى الحجة الواضحة
الموصلية الى المطالب وذلك أن الفرق المختلفة المنحجبة بأهوائهم
وضلالاتهم من اليهود والنصارى والمشركين كانوا يختصمون
ويتعاندون ويدعى كل حزب حقيقة ما عليه ويدعو صاحبه اليه
وينسب دينه الى الباطل ثم يتفقون على ان لا تنفك عما نحن فيه
حتى يخرج النبي الموعود فى الكتابين المأمور باتباعه فيه ما فتبعه
وتتفق على الحق على كلمة واحدة كما عليه الآن بعينه حال هؤلاء
المتعصبين من أهل المذاهب المنفرقة وانظارهم خروج المهدي
فى آخر الزمان وعدهم على اتباعه متفقين على كلمة واحدة

ولا أحسب حالهم الا مثل حال أولئك اذا خرج أعاذنا الله من ذلك
فكفى الله قوا لهم وبين أنهم ما تفرقوا تفرقا قويا وما اشتد
اختلافهم وتعاند هم الا من بعد ما جاءتهم البينة بخروجه
لان كل فرقة بل كل شخص توهم انه يوافق هواه ويصوب رأيه
لاحتجاب به بدينه فلما ظهر خلاف ذلك ازداد كفره وعناده واشتدت
شكيمته وضعيفته (رسول) بدل من البينة أى الحجية القائمة الواضحة
رسول (من الله يتلوا صغنى) من الواح العتول والنفوس السماوية
لاتصالها بتجرده (مطهرة) من دنس الطبائع وكدر العناصر
ودنس المواد وتحريف العباد (فيها كتب قيمة) أى مكتوبات
ثابتة أبدية مستقيمة ناطقة بالحق والعدل لا تتغير ولا تبدل
أبدا هى اصول الدين القيم (وما أمروا) أى أهل الكتابين
المحجوبون بأهوائهم عن الدين بما أمر وافهموا (الا) لان يخصصوا
العبادة بالله (مخلصين له الدين) عن شوب الباطل والالتفات الى
الغير (حنفاء) عن كل طريق غير موصل اليه وعن كل ما سواه
ويتوصلوا اليه بالعبادات البدنية والمالية أى ما أمر وابتاعوا
الا للاثزام باصول ثلاثة التوحيد على الاخلاص وقطع النظر عن
الغير فى الطاعة والاعراض عما سواه والقيام بالعبادات البدنية
من الاعمال المزكية كالصلاة التى هى العمدة فى بابها كقوله عليه
السلام الصلاة عماد الدين والقيام بمقتضى الزهد من التلذذ والتجريد
كلزكاة التى هى أساسها وذلك بعينه دين الكتب القيمة التى يتلونها
هذا الرسول فالله الحقيقية الخفية واحدة من لدن آدم الى يومنا
هذا وهى ملازمة التوحيد وسلوك طريق العدالة الشاملة
للأصليين الآخرين فلو لم يحتجوا بأهوائهم ولم يحرفوا كتبهم
ويتعصبوا بظهور نفوسهم السبعية ولم يتنوعوا مع شهواتهم ولم
يحتجوا بتوهماتهم وتصوراتهم بظواهر أوضاعهم وعاداتهم

رسول من الله يتلوا صغنى مطهرة
فيها كتب قيمة وما تفرق الذين
أو تو الكتب الا من بعد ما جاءتهم
البينة وما أمر والى العبادوا
الله مخلصين له الدين حنفاء
ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة
وذلك دين القيمة ان الذين كفروا
من أهل الكتب والمشركين فى
نار جهنم خالدين فيها أولئك هم
شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات

وأما بينهم ومن اداتهم عن حقائق ما في كتبهم لكان دينهم هذا الدين
بعبئه فالحاصل أن المحجوبين من أي الفرق كانوا هم شر البرية
في نار جهنم إلا ما رقى به بطبيعة والموحدين بالتوحيد العلي
العاملين على قانون العدالة في اكتساب الفضائل (هم خير البرية)
في جنات الخلد بحسب درجاتهم من جنات الأفعال والصفات وأعلى
درجاتهم أم كمال الصفات الذي هو الرضا (ذلك لمن خشي ربه)
أي ذلك المقام مخصوص بمن علمته الخشعية الربانية عند تجليسه
بصفة العظمة لأنه إذا تجلى الرب على القاب بصفة العظمة استولت
الخشعية على العبد وذلك ليس هو الخوف المتأني لمقام الرضا بل
هو حكم العبد وأثره في النفس وكما أثبت القدر المشترك للمعجوبين
من النار دون النار الكبرى التي للأشقيين أثبت القدر المشترك
للموحدين من الجنة دون الجنة العليا التي للعارفين الاتقين فذلك
كان أعلى درجات الرضا والسلام

أولئك هم خير البرية جزاؤهم
عند ربهم جنات عدن تجري
من تحتها الأنهار خالدون فيها
أبدًا رضي الله عنهم ورضوا عنه
ذلك لمن خشي ربه
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
إذا زلزلت الأرض زلزالها
وأخرجت الأرض أثقالها
وقال الإنسان مالها يومئذ
تحدث أخبارها بأن ربك
أوحى لها يومئذ يصدر الناس

﴿سورة الزلزلة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا زلزلت) أرض البدن عند نزاع الروح الانساني باضطراب الروح
الحيواني والقوى (زلزالها) الذي استوجبته في تلك الحالة
المؤذنة بمخراجه واتقاض بنيتها (وأخرجت الأرض أثقالها)
أي متاعها التي هي بها ذات قدر من القوى والارواح وهيات
الاعمال والاعتقادات الراسخة في القلب جمع ثقل وهو متاع البيت
(وقال الإنسان مالها) أي مالها زلزلت واضطربت ما طبعها ماداؤها
الانحراف المزاج أم لقلبة الاخلاط (يومئذ تحدث أخبارها) بلسان
حالتها (بأن ربك) أشد اليها وأمرها بالاضطراب والخراب وإخراج
الأثقال عند زهوق الروح وتحقيق الموت (يومئذ يصدر الناس)

عن مراقدهم ومخارج أبدانهم الى مواطنهم ومواطن حسابهم
وجزائهم (أشتاتا) متفرقين سعداء وأشقياء (ليروا أعمالهم) أى
جزاءها بما أنبت في صحائف نفوسهم من صورها وهياتها (فن
يعمل) من السعداء (منقال ذرة خيرaire ومن يعمل) من
الاشقياء (منقال ذرة شر aire) والمخصص لعموم من فى فن يعمل
فى الموضوعين قوله أشتاتا لالآ خيرات الاشقياء محبطة بالصكفر
والاحتجاب وشرور السعداء معفوة بالايمان والتوبة وغلبة الخيرات
وسلامة الفطرة

❖ (سورة العاديات) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(والعاديات) أى النفوس المجتهدة السائرة فى سبيل الله التى تعدو
من شدة سيرها ورياضتها ووجدتها فى سعيها كالجبل العاديه تنقصر
الصعداء من برحاء الشوق (فالمرديات قدحا) فتورى ناراً بقدهاح
النتائج والاستغال بنور العقل الفعال بقدهح زناد النظر وتركيب
المعلومات بال فكر (فالغيرات صبحا) أى التى تغير ما يتعلق بها مما فى
ظواهرها وخارجها من المالبات ومما فى بواطنها وداخلها من هيات
صفات النفوس وآثار الافعال وميول الشهوات واللذات ووساوس
الوهم والخيال بنور صبح التجلى الالهى وأثر الطوالع ومبادئ
الوصول تركا وتجريدا (فأثرن به) بنور ذلك التجلى وصبح يوم القيامة
الكبرى وتقع تراب البدن بانها كه وتلطيفه وتتمصفه بالرياضة ومنع
الحظوظ لشدة التوجه الى الحق والاقبال اليه بالعشق وانزجاج
القوى فى مشايعة القلب والروح عن جانب البدن واشتغالها عنه
بتلقى الانوار كما يقال أنار عنه الفبارأى افناء وأهلكه وجعله كالغبار
فى التلانى (فوسطن به) أى بذلك الصبح ونوره يجمع بين الذات

أشتاتا لبروا أعمالهم فن يعمل
منقال ذرة خيرaire ومن يعمل
منقال ذرة شر aire
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
والعاديات صبحا فالمرديات
قدحا فالغيرات صبحا فأنرن
به نقعا فوسطن به

فاستغرقن فيه أى لطفن كثافة تراب البدن حتى يصير كالنقع
 فى اللطافة فوسطن بذلك النقع جمع الذات فان الوصول انما يكون
 بالابدان كعراجة عليه السلام فانه كان بالبدن أى العالقات العالقات
 التاركان المجردات بنور التجلى المنهكات للابدان بالرياضة فالواصلات
 (ان الانسان لربه لكفور) أقسم بحجامة الشاكرين لانعمه الواصلين
 اليه بتوصلها على ان الانسان لكفور لربه باحتجابه بنعمه عنه
 ووقوفه معها وعدم استعماله لها فيما ينبغي ليتوصل بها اليه (وانه
 على ذلك لشهيد) لعلمه باحتجابه وشهادة عقله ونور فطرته انه لا يقوم
 بحقوق نعم الله ويقصر فى جنب الله بكفرانه (وانه لحب الخير لشديد)
 أى (وانه لحب المال اقوى) أولا جل حب المال بخيل فلذلك يحتجب
 به غارزاره فى تحصيله وحفظه وجمعه ومنعه مشغولا به عن الحق
 معرضا عن جنبه (وانه لحب الخير الموصل الى الحق منقبض غيرهم
 منبسط) (أفلا يعلم) أى أبعد هذا الاحتجاب ومخالفة العقل لا يعلم
 بنور فطرته وقوة عقله (ان ربههم يومئذ خير) عالم بأسرارهم
 وضمائرهم وأعمالهم وظواهرهم فيجازيهم على حسبها (اذ بعث
 أى بعث ما فى قبور أبدانهم من النفوس والارواح) (وحصل) ما فى
 صدورهم أى أظهر ما فى قلوبهم من هيات أعمالهم وصفاتهم
 وأسرارهم ونياتهم المكتومة فيها

ان الانسان لربه لكفور
 وانه على ذلك لشهيد وانه لحب
 الخير لشديد أفلا يعلم اذ بعث ما فى
 القبور وحصل ما فى الصدور
 ان ربههم يومئذ خير
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 القارعة ما القارعة وما
 أدراك ما القارعة يوم يكون
 الناس كالفرأش

❖ (سورة القارعة) ❖
 ❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(القارعة) الداهية التى تفرع الناس وتهلكهم وهى اما القيامة
 الكبرى أو الصغرى فان كانت الكبرى فعناها الحالة التى تقضى
 المقروع من قبلى الذات الاحدية وافناء البشرية بالكلية وهى حالة
 لا يعرف كنهها ولا يقدر قدرها تفرعهم (يوم يكون الناس كالفرأش)

أى يكونون في ذلك الشهود في الذلة وتفرق الوجوه كالفراش
المنتشر وأحقر وأذل لانه لا قدر ولا وقع لهم في عين الموحد كقوله
لن يكمل ايمان المرء حتى يكون الناس عنده كالاباعر أو كالفراش
(المبثوث) اذا احترق وانبت بالنار لنظره اليهم بعين الفناء (وتكون
الجبال) أى الاكوان ومراتب الوجود على اختلاف أصنافها
وأنواعها (كالعهن المنفوش) لصيرورتها هباء منبثا وانتفاعها
وتلاشيها بالتجلى وان كان المراد بالناس المقروعين من أهل الكبرى
فغناها كالفراش المبثوث المحترق بنور التجلى المتلاشى لا غير وتكون
الجبال أى ذواتهم وصفاتهم مع اختلاف مراتبها وألوانها
كالعهن المنفوش في التلاشى الآن قوله فأما من ثقلت موازينه
وأما من خفت موازينه لا يساعده لا انتقاء التفصيل هناك واعلم أن
ميزان الحق بخلاف ميزان الخلق اذ صعود الموزونات وارتفاعها فيه
هو النقل وهبوطها وانحطاطها هو الخفة لان ميزانه تعالى هو العدل
والموزونات الثقيلة أى المعتبرة الراجحة عند الله التى لها قدر ووزن
عنده هى الباقيات الصالحات ولا ثقل أريج من البقاء الابدى
والخفيفة التى لا وزن لها ولا قدر ولا اعتبار عند الله هى الفانيات
الفسادات من اللذات الحسية والشهوات ولا خفة أخف من الفناء
الصرف (فأما من ثقلت موازينه) بان كانت من العلوم الحقيقية
والفضائل النفسانية والكلمات القلبية والروحانية (فهو فى عيشة)
ذات رضا أى حياة حقيقية فى جنات الصفات فوق جنات الافعال
(وأما من خفت موازينه) بان كانت من الاعمال السيئة والذائل
النفسانية (فأمة هاوية) أى مأواه قعر بئرجهم الطبيعة الجسمانية
التي تهوى فيها أهلها (وما أدراك) حقيقتها وكنه حالها انها (نار)
آتارية (حامية) بالغة الى نهاية الاجراق ويكون معنى أمة هاوية انه
هالك وما أدراك ما الداهية التى يهلك بها نار حامية وان كانوا من أهل

المبثوث وتكون الجبال
كالعهن المنفوش فأما من
ثقلت موازينه فهو فى عيشة
راضية وأما من خفت موازينه
فأمة هاوية وما أدراك ما هبة
نار حامية

الصغرى ففعلها الحالة التي تفرع الناس بشدةها وهي الموت يوم
يكون الناس يفرقهم عن الابدان وانبعاثهم من مراقدها وقصدهم
الى ضوء عالم النور وذلهم وخشوعهم وتفرق مقاصدهم وتغيرهم
بحسب تفرق عقائدهم وأهوائهم كالقراش المبثوث وتصكون
جبال الاعضاء في اختلاف ألوانها وأصنافها وتفرق أجزائها وتفتتها
وصيرورتها هباء كالعهن المنفوش والباقي بحاله كما ذكر والله أعلم

(سورة التكاثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألهامكم لتكاثر) أى شغلتكم الذات الحسية والخيالية الفانية
من نعيم الحياة الدنيا التي احتجبت بها وحبستكم كالكم فيها وأذهبت
طيباتكم من نور الاستعداد وصفاء الفطرة والعقل والمعقولات فيها
عن اللذات العقلية والكمالات المعنوية الباقية من نعيم الآخرة
وذهب بكم المفاخرة والمباهاة بهذه الامور الفانية من كثرة الاموال
والاولاد وشرف الآباء والاجداد كل مذهب (حق) ما اكتسبتم
بالموجودات منها وارتكبتم المفاخرة بالمعدومات السالفة من العظام
البالية لشدة الحجاب وغلبة لذة الخيال وسلطنة شيطان الوهم أو حتى
متم وأنتم عمركم فيها وما تنهت طول عمركم على ما هو سبب نجاتكم
(كلا) ردع عن الاشتغال بها وتنبيه على وخامة عاقبتها (سوف
تعلمون) عند خراب الابدان وكشف غطاء الاكوان حين لا ينفعكم
الصلم لانعدام الاسباب والآلات التي يمكن بها الاستكمال بالموت
وخامة عاقبة الاشتغال بهذه الحبيات والوهميات السريعة
الزوال العظيمة الويال لبقاء تبعاتها وتعذبكم بهياتها واستيلاء
نار نارها (ثم كلا سوف تعلمون) تذكروا الوعيد (كلا لو تعلمون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
ألهامكم التكاثر حتى زرتم المقابر
كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف
تعلمون كلا لو تعلمون

علم اليقين) أى لو دققت اللذات الحقيقية من العلوم الحقيقية
والادراكات النورية المستعجلة على هذه الحسنيات والخياليات
الضالية لكان ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والتعسر على فوات
العمر العزيز فيها والذهول عنها بها (لترون الجحيم) أى واقع لترون
بسبب احتجابكم بهذه المحسوسات نار جحيم الطبيعة الآتية
(ثم) لتدونها عيانا يقينيا بالذوق والوجدان فوق العلم (ثم لتسئلن
يومئذ عن النعيم) أى شئ هو الدينوى ولذاته القانية الذى هذه
عاقبته وما آتتبعته أم الأخرى الباقى أبدا على حاله الذى كنتم
تشكرونه ويجوز أن يكون قوله لترون الجحيم سادامسة جواب لولاق
القسم والشرط اذا اجتمعما التحذير جوابهما معنى وخص بالقسم لفظا
سادامسة جواب الشرط كقوله وان أطمعتموهم انكم لمشركون
أى والله لو علمتم علم اليقين ووصلتم الى مرتبة لرأيتم نار جحيم الطبيعة
المخصوصة بالمحجوبين بهذه الرذائل من الانقسام فى الشهوات
واللذات الوهمية والخيالية والكالات الحسية والبدنية التى غرستم
رؤسكم فيها وتهاكتكم عليها فانهيتهم عنها الاتهاء البالغ ثم ما وقفت
على مرتبة العلم اليقيني لوجد انكم ذوقه ومعركم لذقه وبقائه
وحسنه وشرفه وبهائه وبقائه نعمة ما أنتم الآن فيه وفناءه وقبحه
وخسسته ووباله فترقيتم الى رتبة العيان والمشاهدة فعانتم الحقائق
على ما هي عليه من الأنوار القدسية والصفات الالهية فشاهدتم
بنو العيان حقيقة الجحيم وبال هذه اللذات وما له من آلام
الهيئات وعذاب النيران والحرمات ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم
أى شئ هو هذا الذى أنتم الآن فيه من النعيم الأخرى أم ذاك
النعيم الدينوى أو لو تعلمون العلم اليقيني أيها المحجوبون بهذه
الزخارف والظرفات لترون الجحيم من شدة الشوق واستيلاء نار
العشق ثم لترون بذلك الشوق المرتبة عن اليقين والمشاهدة

علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها
عن اليقين ثم لتسئلن يومئذ عن
النعيم

فترون حقيقة نار العشق عياناً ثم تسئلن بعده هذا الذوق عن النعيم
الذي هو حق اليقين ما هو أي ثم تجدن ذوق الوصول وأثر مرتبة حق
اليقين فيمكنكم الاخبار عنها والله تعالى أعلم

(سورة العصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالعصر أي بامتداد بقاء الزمان وما فيه وما يحدث معه
بمبدعه وعلته الذي هو الدهر الناس يضيفون تغيرات الامور
والاحوال اليه ويجعلونه مؤثراً فيه كقولهم وما يهلكنا الا الدهر والمؤثر
بالحقيقة هو الله تعالى كما قال عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله
هو الدهر تعظيماً لظهوره تعالى بصفاته وأفعاله في مظهره على أن
المحجوب به عنه في خسرو وهو الانسان لخسارته برأس ماله الذي هو
نور الفطرة والهداية الاصلية من الاستعداد الازلي باختيار الحياة
الدنيا واللذات الفانية والاحتجاب بها وبالدهر واضاعة الباقي
في الفاني (الا الذين امنوا) بالله الايمان العلمي اليقيني وعرفوا أن
لامؤثر الا الله وبرزوا عن حجاب الدهر (وعملوا الصالحات) الباقيات
من الفضائل والخيرات أي اكتسبوهما فربحوا بزيادة النور الكمال
على النور الاستعدادي الذي هو رأس مالهم (وتواصوا بالحق) أي
الثابت الدائم الباقي على حاله أبداً من التوحيد والعدل أي التوحيد
الذاتي والوصفي والفعل فانه الحق الثابت فحسب (وتواصوا بالصبر)
معه وعليه عن كل ما سواه بالتمكين والاستقامة فان الوصول الى الحق
سهل وأما البقاء عليه والصبر معه بالاستقامة في العبودية فأعزم من
الكبريت الاحمر والغراب الايض فالنحوي أن نوع الانسان في
خسر الا الكاملين في العلم والعمل المكملين بهما. ويجوز أن
يؤخذ العصر بمعنى المستد من عصر يعصر أي وعصر الله الانسان

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
والعصر ان الانسان لن يخسر
الا الذين امنوا وعملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر

بالبلاء والمجاهدة والرياضة حتى تصفون تقاونه ان الانسان الباقي مع
الثقل الواقف مع حجاب البشرية في خسر الا الذين اتصفوا بالعلم
والعمل وتواصوا بالحق الثابت الذي هو الاعتقاد البقيني اللازم
للفاوة الباقية بعد ذهاب الثقل وتواصوا بالصبر على العصر
والانصراف بالبلاء والرياضة ولهذا قال عليه السلام البلاء موكل
بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال البلاء سوط من سياط
الله يسوق به عباده اليه

❖ (سورة الفرة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ويل لكل همزة لمزة) أي الذي تعود بالرديلتين وضري به ما فان هذه
الصيغة للعادة والهمز أي الكسر من اعراض الناس والمز أي
الطعن فيهم رذيلتان مركبتان من الجهل والغضب والكبر لانهم ما
يتضمنان الايذاء وطلب الترفع على الناس وصاحبهم ما يريد أن يتفضل
على الناس ولا يجد في نفسه فضيلة يترفع بها فينسب العيب والرذيلة
اليهم لينظروا فضله عليهم ولا يشعروا أن ذلك عين الرذيلة وأن عدم
الرذيلة ليس بفضيلة فهو مخدوع من نفسه وشيطانه وموصوف
برذيلتي القوة النطقية والغضبية ثم أبدل منه الوصف برذيلة القوة
الشهوانية بقوله (الذي جمع مالا وعدده) وفي عدده إشارة أيضا إلى
الجهل لأن الذي جعل المال عدة للنواب لا يعلم أن نفس ذلك
المال يجر اليه النواب لاقتضاء حكمة الله تفرقه بالنائبان
فكيف يدفعها وكذا في قوله (يحسب أن ماله أخله) أي لا يشعر
أن المقتنيات المخلة لصاحبها هي العلوم والفضائل النفسانية الباقية
لا العروض والذخائر الجسمانية الفانية ولكنه مخدوع بطول الأمل
مغرور بشيطان الوهم عن بغية الأجل والحاصل أن الجهل الذي

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
ويل لكل همزة لمزة الذي جمع
مالا وعدده يحسب أن ماله
أخله

هو ذبلة القوة المنكية أصل جميع الرذائل ومستلزم لها فلا جرم أنه
يسحق صاحبا المغمور فيها العذاب الابدى المستولى على القلب
المبطل لجوهره (كلا) ردع عن حسابان وقوع الممنوع (لينبذن)
أى ليسقطن عن مرتبة فطرته الى رتبة الطبيعة الغالبة وهى
الخطمة التى عادت لها كسر كل ما وقع فى رتبته باستيلاء قوتها عليه وهى
النار الروحية المنافية لجوهر القلب المؤلفة لها لا مالا لا يوصف كنهه
المستعلية عليه النافذة فى أشرف وجهه وباطنه وأعلاه الذى
هو الفؤاد المتصل بالروح (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة
الابواب لاحتجاب القلب فى محلها بالمواد الجسمانية واستحكام
الهيئات المظلمة والواحد الهولانية والصور البهيمية والسبعية
والشيطانية فيه وامتناع تخلصه منها الى عالم القدس (فى عمد
معددة) من محيط فلك القمر الى المركز وهى الطبائع العنصرية
التي صار من بوطانها بالتعلق وسلاسل الميل والمحبة والله أعلم

كلا لينبذن فى الخطمة
وما أدرالما الخطمة نار الله
الموقدة التى تطلع على الافئدة
انها عليهم مؤصدة فى عمد معددة
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب
القبيل ألم يجعل
فى ضليل

﴿ سورة الفيل ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب القبيل) قصة أصحاب القبيل مشهورة
واقعتهم كانت قرية من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى
احدى آيات قدرة الله وأثر من سقطه على من اجترأ عليه بهتك حرمة
والهام الطيور والوحوش أقرب من الهام الانسان لكون نفوسهم
مادجة وتأثير الاجار بها صلبة أودعها الله تعالى فيها ليس يستفكر
ومن اطلع على عالم القدرة وكشف له حجاب الحكمة عرف طبيعة أمثال
هذه وقد وقع فى زمانا من استيلاء الفأور على مدينة ابيورد
وافساد زروعهم ورجوعهم فى البرية الى شط جيحون وأخذ كل
واحد منهم بها خنيسة من الايكة التى على شط نهرها وزكرو بها عليها

وعبورها من النهر وهي لا تقبل التأويل صكاً حوال القيامة
 وأمثالها وأما التطبيق فاعلم أن أبرهة النفس الجبسية لما قصد
 تخريب كعبة القلب الذي هو بيت الله بالحقيقة والاستيلاء عليها
 وأراد أن يصرف حجاج القوى الروحية إلى فلس الطبيعة الجسمانية
 التي بهاها وأراد تعظيمها فخرأ فيها قرشي العاقلة العملية بالناء
 فضله الغذاء العقلي فيها من صور التأديب المخصوص بالأمور
 الطبيعية كالغادات الجميلة والآداب المحمودة أوقع فيها شراراً
 من نار الشوق التي أوقدها غير قرشي القوى الروحية فأحرقها
 بالرياضة فساق جنوده وعبي جيو شبيهه من جنس القوى النفسانية
 وصفاتها الظلمانية بالطبع كالغضب والشهوة وأمثال ذلك وقدم فيل
 شيطان الوهم الذي لا ينهزم عن جنود العقل ويعارضه في الحرب
 والشيطان أكثر ما يتشكل يكون بصورة القبل كما رأه معاذ في زمن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام إن الشيطان
 ليضع خرطومه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله خنس • جعل الله
 كبدهم في تضيق (وأرسل عليهم) طيور الأفاعل والاذكار بيضاء
 منورة بنور الروح (أبايل) أي خرافات جماعات كصور الهيئات
 وكثرة الأذكار (ترميمهم بمجارة من مجيل) أي رياضة مما سجل
 وخص بكل واحد منهم كتب على كل واحد منها اسم المرمي بها بقلم
 الشرع والعقل وعين أن هذه الرياضة مزجرة للقوة القلانية مهلكة
 لها كالانتقهار والتسخر للغضب والصوم للشهوة والضعفة للتكبر والذلة
 للتجبر وأمثال ذلك (فجعلهم) هلكى هامة لأحرارها (كعصف
 ما كؤل) أي كقوى نباتية امتقت وذهبت قوتها وخاصيتها ووقفت
 عن فعلها الضعفها بالرياضة والله أعلم

وأرسل عليهم طيوراً أبايل
 ترميمهم بمجارة من مجيل فجعلهم
 كعصف ما كؤل

(سورة زبر) ٥٢

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لثلاف قريش) القوى الروحانية وإيقاع موافقتها ومساقتها في اكتساب الفضائل واتقائها في التوجه نحو الكمال في الرحلتين (رحلة الشتاء) وبعد شمس الروح عن سمت رؤسهم والاروى الى غور البدن وترتيب مصالح المعاش واصلاح احوال البدن والقيام بضرورياته وعمارته ورحلة صيف قرب تلك الشمس من سمت رؤسهم والرقى الى انجاء عالم القدس والتلقى لروح اليقين (فليعبدوا رب هذا البيت) بالتوحيد وتخصيص العبادة به والتوجه نحوه بعد معرفته (الذي أطعمهم) طعمة المعاني اليقينية والمعارف الحقيقية والحقائق الالهية (من جوع) داعية الاستعداد وتقاضي الفطرة في سنة الجهل البسيط (وآمنهم من خوف) استيلاء حبسة القوى النفسانية وتخطفهم اياهم ومنعهم عن الانقياد والسعي في تخريب الديار والاسرعن الاختيار والاستئصال بالدمار والبوار والله الموفق والسورتان كاتفي مصحف أبي سورة واحدة وبعض كبار الصحابة قرأهما في ثاية المغرب معا والسلام

(سورة الماعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذي يكذب بالدين) أي هل عرفت الجاهل المحبوب عن الجزاء من هو ان لم تعرفه (فذلك) هو المرتكب جميع أصناف الرذائل المنهك فيها لان الجهل والاحتجاب الذي هو رذيلة القوة النطقية أصل جميعها (الذي يدع اليتيم) يؤذي الضعيف ويدفعه بعنف وخشونة لاستيلاء النفس السبعية وافرطها (ولا يحض) أهله (على طعام المسكين) ويمنع المعروف عن المستحق لاستيلاء النفس البهيمية ومحبة المال واستحكام رذيلة البخل في نفسه (قويل)

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
لثلاف قريش ايلافهم رحلة
الشتاء والصيف فليعبدوا رب
هذا البيت الذي أطعمهم من
جوع وآمنهم من خوف
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
أرأيت الذي يكذب بالدين فذلك
الذي يدع اليتيم ولا يحض على
طعام المسكين قويل للمصلين

لهم أي للموصوفين بهذه الصفات الذين ان صلوا غفلوا عن صلاتهم
 لاحتجابهم عن حقيقتها بجهلهم وعدم حضورهم والمصلين من باب
 وضع الظاهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بأن أشرف أفعالهم
 وصور حسناتهم سيئات وذنوب لعدم ما هي به معتبرة من الحضور
 والاخلاص وأورد على صيغة الجمع لأن المراد بالذي يكذب هو
 الجنس (الذين هم يراؤن) لاحتجابهم بالخلق عن الحق (ويمنعون
 الماعون) الذي يعان به الخلق ويصرف في معونتهم من الاموال
 والامتنعة وكل ما ينتفع به لكون الحجاب حاكما عليهم بالاستئثار
 بالمنافع وحرمانهم عن النظر التوحيدى واحتجابهم بالمطالب
 الجزئية عن الكلية وعدم اعتقادهم بالجزاء فلا محبة لهم للحق
 للركون الى عالم التضاد والهبوط الى طبيعة الكون والفساد
 والاحتجاب عن حقيقة الاتحاد ولاعدالة في أنفسهم للاتصاف
 بالذائل والبعد عن الفضائل ولاخوف ولارجاء لغفلتهم عن الكمال
 والجهل بالمعاد فلا يعاونون أحدا فلن يفحوا أبدا والله أعلم

(سورة الكوثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أعطيناك الكوثر) أي معرفة الكثرة بالوحدة وعدم التوحيد
 التفصيلي وشهود الوحدة في عين الكثرة بتجلي الواحد الكثير والكثير
 الواحد وهو نهر في الجنة من شرب منه لم يظم أبدا (فصل لربك)
 أي اذا شاهدت الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة الصلاة
 التامة بشهود الروح وحضور القلب وانقياد النفس وطاعة البدن
 بالقلب في هياكل العبادات فانها الصلاة الكاملة الوافية بحقوق
 الجمع والتفصيل (وانصر) بدنة انا يتكلم لتظهر في شهودك
 بالتسليم ونسبك مقام التمكن وهكذا مع الحق بالفناء الصرف

الذين هم عن صلاتهم ساهون
 الذين هم يراؤن ويمنعون
 الماعون
 * (بسم الله الرحمن الرحيم)
 انا أعطيناك الكوثر فصل لربك
 وانصر

باقيا ببقائه أبدا فلا تنكون أبتري وصولك وحالك واتصال أمتك
الذين هدم قريتك بك (إن) مبغضك الذي على خلاف حالك المنقطع
عن الحق (هو الأبتري) لا أنت فانك الباقي ببقائه الدائم المتصل بك
ذرياتك الحقيقية من أهل الإيمان أبدا لا يدين المذكور فيهم دهر
الدهرين وهو الغاني بالحقيقة الهالك الذي لا يوجسد ولا يذكروا
ينسب إليه ولد حقيقة والله أعلم

(سورة الكافرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون) الذين ستروا نور استعدادهم الأصلي بظلمة
صفات النفوس وآثار الطبيعة فخبوا عن الحق بالغير (لا أعبد)
أبدا وأنا شاهد للحق بالشهود الذاتي (ما تعبدون) من الآلهة
المجعولة بهواكم المصورة بخيالكم والمثلة المعينة بقولكم لمكان
مخبايكم (ولا أنتم عابدون) أبدا وأنتم أنتم أي على حالكم وما أنتم
عليه من احتجابكم (ما أعبد) لامتناع معرفة الحق من الذين طبع
على قلوبهم الرين (ولا أنا) قط (عابد) في الزمان الماضي قبل
الكمال والوصول السام بحسب الاستعداد الأول والفطرة الأولى
أي الذات المجردة وحدها (ما عبدتم) فيه بحسب استعداداتكم
الأولية قبل الاحتجاب والرين لكمال استعدادي في الازل
وتوجهه الى الحق في الفطرة ونقصان استعداداتكم أزلا (ولا أنتم
(عابدون) بحسب ذلك الاستعداد (ما أعبد) أي ولا يمكنكم عبادة
معبودى بحسب الفطرة لنقصها الذاتي والحاصل ان عبادتي
معبودكم وعبادتكم معبودي على الحال التي نحن فيها من
الاستعداد الثاني الذي هو كمالى واحتجابكم كلاهما محال في الحال
والاستقبال وكذا قبل هذا الاستعداد حال الاستعداد الأولى

ان شئت بك هو الأبتري
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
قل يا أيها الكافرون لا أعبد
ما تعبدون ولا أنتم عابدون
ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم
ولا أنتم عابدون ما أعبد

أيضا بحسب الذوات والاعيان أنفسها كان غير ممكن في الازل لو فور
استعدادى وقصور استعداداتكم ومضاء سلب الامكان
الاستقبالى والوصفى والذاتى والازلى ليفيد ضرورة السلب الازلية
(لكم دينكم) من عبادة معبوداتكم (ولى دين) من عبادة معبودى
أى لما لم يمكن الوفاق بيننا تركتكم ودينكم فأتى كونى ودينى
والله أعلم

(سورة النصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا جاء نصر الله) أى المدد الملائكى و التأييد القدسى
بتجليات الاسماء والصفات (والفتح) المطلق الذى لا فتح وراءه هو فتح
باب الحضرة الاحدية والكشف الذاتى بعد الفتح المبين فى مقام
الروح بالمشاهدة (ورأيت الناس يدخلون فى دين الله) أى
التوحيد والسلوك على الصراط المستقيم بتأثير نور له فيهم عند
فراغك من تكميل نفسك (أفواجا) مجتمعين كأنهم نفس واحدة
تستقيض من فيض ذاتك قائمة مقام نفسك وهم المستعدون الذين
كانت بين نفسه عليه السلام وأنفسهم علاقة مناسبة ورابطة
جنسية توجب اتصالهم به بقبول فيضه (فسبح) أى نزه ذاتك من
الاحتجاب بمقام القلب الذى هو معدن النبوة بقطع علاقة البدن
والترقى الى مقام حق اليقين الذى هو معدن الولاية (بمحمد ربك)
أى حامد الهابطاظهار كماله وأوصافه التامة عند التجرى بالحد الفعلى
(واستغفره) وأطلب ستره ذاتك بذاته كما كان حال الفناء قبل الرجوع
الى الخلق أبدا (انه كان توابا) قابلا لرجوع من رجع اليه بأفئاته
بنوره ولما اكمل الدين واستقرت دعوته التى كانت بعثته لاجلها

لكم دينكم ولى دين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت
الناس يدخلون فى دين الله
أفواجا فسبح بحمد ربك
واستغفره انه كان توابا

أمر بالرجوع الى مقام حق اليقين الذي لا يستمر الا بعد الموت
ولذلك لما نزلت فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم استبشر
الاصحاب وبكى ابن عباس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما يبكيك قال
نعتك تلك نفسك فقال عليه السلام لقد أوفى هذا الغلام علما كثيرا
وروى أنها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
عبد اخيره الله بين الدنيا وبين لقاؤه فاختار لقاء الله فعلم أبو بكر
رضي الله عنه فقال فدينك بأنفسنا وأموالنا وآبائنا
وأولادنا وعنه أنه دعا فاطمة عليها السلام فقال يا بنته نعت
الى نفسي فبكت فقال لا تبكي فانك أول أهلي لحوقا بي فضحكت
وتسمى هذه سورة التوديع وروى أنه عاش بعد هاستين ونزلت
في حجة الوداع

﴿سورة تبت﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبت يا أي لهب وتب) أي هلك ما هو سبب عمله الخبيث الذي
استحق به الجهنمي الملازم لنار الهلاك وهلك ذاته الخبيثة لاستحقاقها
بحسب استعدادها أي استحق النار بذاته وبوصفه ناراً على نار
ولذلك ذكره ~~ب~~ كنيته الدالة على لزومه أياها (ما أغنى عنه ماله
وما كسب) أي ما نفعه ماله الاصل من العلم الاستعدادي
الفطري ولا مكسوبة لعدم مطابقة اعتقاده لما في نفس الامر
وكلاهما متعاونان في تعذيبه وما يجدي له أحدهما (سيصلى ناراً)
عظيمة لاجتماعه بالشرك (ذات لهب) زائد على أصله لخبث أعماله
وهي آتية فيصلى بالاعتقاد الفاسد والعمل السيئ هو (وامرأته)
متقارنين فيها (حالة الخطب) أي التي تحمل أوزاراً ثامها وهيات
أعمالها الخبيثة التي هي وقود نار جهنم وخطبها (في جدها حبل من مسد)

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
تبت يا أي لهب وتب ما أغنى
عنه ماله وما كسب سيصلى ناراً
ذات لهب وامرأته حالة
الخطب في جدها حبل من مسد

قوى مما مسد أي قتل قذافي من سلاسل النار لمحبها الرذائل
والقوا حش فربطت هياستها وأثامها بذلك الحبل الى عنقها تعذيبا
لها بما يجانس خطاياها والله أعلم

﴿سورة الاخلاص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل هو الله أحد) قل أمر من عين الجمع وارد على مظهر التفصيل
هو عبارة عن الحقيقة الاحدية الصرفة أي الذات من حيث هي
بلا اعتبار صفة لا يعرفها الا هو والله بدل منه وهو اسم الذات مع
جميع الصفات دل بالابدال على أن صفاته تعالى ليست برائدة على ذاته
بل هي عين الذات لا فرق الا بالاعتبار العقلي ولهذا سميت سورة
الاخلاص لان الاخلاص تمحيص الحقيقة الاحدية عن شائبة
الكثرة كما قال أمير المؤمنين عليه السلام كال الاخلاص له نقي
الصفات عنه لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف وشهادة كل
موصوف أنه غير الصفة واياه عنى من قال صفاته تعالى لا هو ولا غيره
أي لا هو باعتبار العقل ولا غيره بحسب الحقيقة وأحد خبر المبتدا
والفرق بين الاحد والواحد أن الاحد هو الذات وحدها بلا اعتبار
كثرة فيها أي الحقيقة المحضة التي هي منبع العين الكافوري بل
العين الكافوري نفسه وهو الوجود من حيث هو وجود بلا قيد
عموم وخصوص وشرط وعروض ولا عروض والواحد هو الذات مع
اعتبار كثرة الصفات وهي الحضرة الاسماءية لتكون الاسم هو الذات
مع الصفة فعبر عن الحقيقة المحضة الغير المعلومة الالهيه وأبدل عنها
الذات مع جميع الصفات دلالة على أنها عين الذات وحدها في
الحقيقة وأخبر عنها بالاحدية ليدل على أن الكثرة الاعتبارية ليست
بشي في الحقيقة وما أبطلت أحديته وما أثرت في وحدته بل الحضرة

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•
قل هو الله أحد

الواحدية هي بعينها الحضرة الاحدية بحسب الحقيقة ~~كتوهم~~
 القطرات في البحر مثلاً (الله الصمد) أى الذات في الحضرة الواحدية
 بحسب اعتبار الاسماء هو السند المطلق لكل الاشياء لاقتدار كل
 ممكن اليه وكونه به فهو الغنى المطلق المحتاج اليه كل شئ كما قال والله
 الغنى وأنتم الفقراء ولما كان كل ما سواه موجوداً بوجوده ليس بشئ
 في نفسه لأن الامكان الملازم للماهية لا يقتضى الوجود فلا يجانسه
 ولا يماثله شئ في الوجود (لم يلد) اذ معلولاته ليست موجودة معه بل به
 فهي به هي وبنفسها ليست شياً (ولم يولد) لصمدية المطلقة فلم يكن
 محتاجاً في الوجود الى شئ ولما كانت هويته الاحدية غير قابلة للكرة
 والانقسام ولم يمكن مقارنة الوحدة الذاتية لغيرها اذ ما عدا الوجود
 المطلق ليس الا العدم المحض فلا يكافئه أحد (ولم يكن له كفواً أحد)
 اذ لا يكافئ العدم الصفر الوجود المحض ولهذا سميت سورة
 الاساس اذ اساس الدين على التوحيد بل اساس الوجود وعن نبي
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسست السموات السبع
 والارضون السبع على قل هو الله أحد وهو معنى صمدية

الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن
 له كفواً أحد
 * (بسم الله الرحمن الرحيم)
 قل أعوذ برب الفلق من شره

﴿سورة الفلق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ برب الفلق) أى أتجئ الى الاسم الهادى وألوذ به
 بالاتصاف به والاتصال بروح القدس في الحضرة الاسمية لأن الفلق
 هو نور الصبح المقدم على طلوع الشمس أى برب نور صبح تجلى
 الصفات الذى هو مقدمة طلوع نور الذات ورب نور صبح الصفات
 هو الاسم الهادى وكذا معنى كل مستعبد بربه من شئ فانه
 يستعبد بالاسم المخصوص بذلك الشئ كاستعاذة المريض بكلام بربه
 فانه يستعبد بالشئ وكاستعاذة البهاة من جهلها بالعلم (من شره)

ما خلق) أى من شر الاحتجاب بالخلق وتأثيرهم فيه فان من اتصل
بعالم القدس في حضرة الاسماء واتصف بصفاته تعالى أثر في كل
مخلوق ولم يتأثر من أحد لانهم في عالم الآثار ومقام الافعال وقد
ارتقى هو عن مقام الافعال الى مباديها من الصفات (ومن شر غاسق
اذا وقب) أى من شر الاحتجاب بالبدن المظلم اذا دخل ظلامه كل
شيء واستولى وأثر بتغيرات أحواله وانحراف مزاجه في القلب لمحبة
القلب له وميله اليه وانجذابه نحوه (ومن شر النفاثات) أى القوى
النفسانية من الوهم والتخيل والغضب والشهوة ونحوها التي تنفت
في عقد عزائم السالكين بايهاها بالدواعي الشيطانية وحلها ونكثها
بالوساوس والهواجس (ومن شر حاسد اذا حسد) أى النفس اذا
حسدت تنور القلب فاتحلت صفاته ومعارفه باستراق السمع فطغت
وظهرت عليه وجبته وذلك هو التلوين في مقام القلب ويجوز
أن يكون الغاسق هو النفس المستولية الحاجبة بظلمة صفاتها للقلب
والحاسد هو القلب اذا ظهر في مقام الشهود فان تلوين مقام الشهود
بوجود القلب كما ان تلوين مقام القلب بوجود النفس وتخصيص هذه
الثلاثة بالاستعاذة منها بعد الاستعاذة من المخلوقات عمومها انما كان
لان أكثر الاحتجاب منها دون ماعداها من المخلوقات عمومها لاتصالها
به وتعلقه بها والله تعالى أعلم

(سورة الناس)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ برب الناس) رب الناس هو الذات مع جميع الصفات
لان الانسان هو الكون الجامع الحاصر لجميع مراتب الوجود فربه
الذات وحده وأفاض عليه كماله هو الذات باعتبار جميع الاسماء
بحسب البداية المعبر عنه بالله وهذا يقال تعالى لا ملعك أن تسميها

ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب
ومن شر النفاثات في العباد
ومن شر حاسد اذا حسد
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قل أعوذ برب الناس

خلقت يدي بالمتقابلين من الصفات كاللطف والقهر والجمال والجلال
 الشاملين لجميعها تعوذ بوجهه بعد ما تعوذ بصفاته ولهذا تأخرت هذه
 السورة عن المعوذة الاولى اذ فيها تعوذ في مقام الصفات باسمه
 الهادي فهذا الى ذاته • ثم بين رب الناس بملك الناس على انه عطف
 بيان لان الملك هو الذي يملك رقابهم وامورهم باعتبار حال فنائهم فيه
 من قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فالملك بالحقيقة هو الواحد
 القهار الذي قهر كل شئ بظهوره ثم عطف عليه (اله الناس) لبيان
 حال بقائهم بعد القضاء لان الاله هو المعبود المطلق وذلك هو الذات مع
 جميع الصفات باعتبار النهاية استعاض بجنايه المطلق ففنى فيه فظهر
 كونه ملكا ثم رده الى الوجود لمقام العبودية فكان معبودا دائما
 فتم استعاضته به (من شر الوسواس) لان الوسوسة تقتضي محلا
 وجوديا كما قال (الذي يوسوس في صدور الناس) ولا وجود في حال
 القضاء فلا صدور ولا وسواس ولا موسوس بل ان ظهر هنالك تلوين
 بوجود الانانية فقل أعوذ بك منك فلما صار معبودا بوجود المعابد
 ظهر الشيطان بظهور العابد كما كان أقلاما وجودا بوجوده
 والوسواس اسم للوسوسة سمي به الموسوس لدوام وسوسته كان نفسه
 وسواس وانما استعاض منه بالاله دون بعض أسمائه كما في السورة
 الاولى لان الشيطان هو الذي يقابل الرحمن ويستولى على الصورة
 الجمعية الانسانية ويظهر في صور جميع الاسماء ويمثل بها الا بالله فلم
 تكف الاستعاضة منه بالهادي والعليم والقدير وغير ذلك فلم يذم
 تعوذ من الاحتجاب والضلالة تعوذ برب الفلق وههنا تعوذ برب
 الناس ومن هذا يفهم معنى قوله عليه السلام من رآني فقد رآني
 فان الشيطان لا يتمثل بي • الخناس أي الرجاء لانه لا يوسوس
 الا مع الغفلة وكلما تنبه العبد وذكر الله خنس فانخوس عادة
 كالوسواس عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان

ملك الناس اله الناس من شر
 الوسواس الخناس الذي
 يوسوس في صدور الناس

من الجنة والناس

وولي واذا غفل وسوس اليه قوله (من الجنة والناس) بيان للذي
يوسوس فان الموسوس من الشياطين جنسان جنى غير محسوس
كالوهم وانسى محسوس كالمضلين من افراد الانسان اما في صورة
الهادي كقوله تعالى انكم كنتم تأتونا عن اليمين واما في صورة غيره
من صور الاسماء فلا يتم أيضا الاستعاذة منه الا بالله والله العاصم

قال مصحح طبعه ومحسن وضعه الفقير الى الله
تعالى محمد الصباغ أسبغ الله عليه النعم اتم اسباغ

سبحان من أحيا قلوب أحبابه بإشارات كتابه المنزل في وصفه
المجيد لا يأتبه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد
فتح لهم من التفسير ما أرادوه وأتموا به فيما قصدوه وصلاة
وسلاما على النبي الكريم المنزل عليه ولقد آتيناك سبعاً من المثاني
والقرآن العظيم وعلى آله وأصحابه وأنصاره وأحزابه (وبعد)
فقد تم طبع هذا التفسير ذي الفضل الغزير لم ينسج ناسج على
منواله ولم يحك حائك على مثاله

إذا امتحنت محاسنه أتته * غرائب جنة من كل باب
كيف لا وهو مع حسن كله تدفقت بحار علومه وحكمه وأينعت
أفنان فنونه وأزهرت عذبات غصونه وزكت مغارسه ونمت
نقائسه وطابت ثمراته وعظمت خيراتاه وامتدت وارف ظلاله
وراق منظر حسنه وجماله فهو جدير بهذيب الطبع وتحسين
الوضع بالطبعة المعاصرة بيولا ق مصر القاهرة ذات الشهرة الباهرة
والحماسن الزاهرة في أيام ابتسم ثغرها عن العدل وأفاضت على
الانام جزيل الفضل في ظل صاحب السعادة الاكرم الخديوي
الاعظم عزيز مصر ووحيد العصر سعادة أقدنا المحروس

بغاية ربه العلي اسمعيل بن ابراهيم بن محمد علي لازال جيد الدهر
 حاليا يعقود موكبه وفم الافق ناطقا بسعودكوا كبه حفظ الله
 دولته كما حفظ رعيته وأدام مجده وخارجده ورس أسباليه
 الكرام وجعلهم غرة في جبين الايام ملحوظة دار الطباعة المذكورة
 ينظر ناظرها المشرع عن ساعد الجدت والاجتهاد في تدبير نضارها
 من لاتزال عليه اخلاقه باللفظ ثنى حضرة حسين بك حسني ثم
 ان تضوع عرف ختامه وتعام سلاك نظامه في العشر

الاخير من شوال من عام ألف ومائتين وثلاث

وتمانين من هجرة من ليس له في وصفه

مثال عليه الصلاة والسلام

وعلى آله وأصحابه

الكرام